

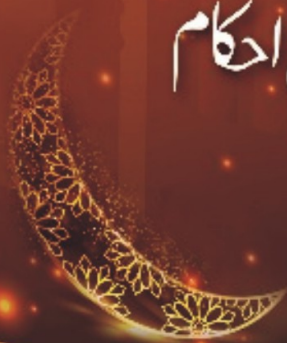
سلسلہ
اسلامی مسائل کے فضائل و احکام

بیت

اضافہ و اصلاح شدہ
جدید ایڈیشن

شوال

اور
عید الفطر
کے فضائل و احکام



مصنف
مفتی محمد رضوان

اکابر عارفان
راولپنڈی چیمبر

شوال

اور عید الفطر کے فضائل و احکام

مصنف
مفتی محمد رضوان

اکابر عارفان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اضافہ و اصلاح شدہ جدید ایڈیشن

بیسلسلہ: اسلامی مہینوں کے فضائل و احکام

شوال اور عید الفطر کے فضائل و احکام

اس رسالہ میں قرآن و حدیث، فقہ اور اہل سنت والجماعت کی تعلیمات کی روشنی میں اسلامی سال کے دسویں مہینے ”شوال المکرم“ کے فضائل، مسائل، احکام و منکرات کو مدلل و مفصل انداز میں تحریر کیا گیا ہے، اور صدقہ فطر، چاند رات، عید کی نماز و خطبہ، عید کی رسوں اور شش عید کے روزوں وغیرہ کے متعلق فضائل و مسائل، بدعات و منکرات پر کلام کیا گیا ہے، اور اسی کے ساتھ آخر میں ماہ شوال سے متعلق تاریخی واقعات کو بھی باحوالہ جمع کر دیا گیا ہے، اس طرح بحمد اللہ تعالیٰ یہ مجموعہ عوام اور اہل علم کے لئے یکساں طور پر مفید اور کارآمد ہو گیا ہے۔

مؤلف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی پاکستان

شوال اور عید الفطر کے فضائل و احکام

مفتی محمد رضوان

رمضان/۱۴۲۳ھ نومبر/2002ء

شعبان/۱۴۲۸ھ اگست/2007ء

رجب المرجب/۱۴۳۲ھ جون/2011ء

۴۴۸

نام کتاب:

مؤلف:

طباعت اول:

طباعت دوم:

طباعت سوم:

صفحات:

فہرست

صفحہ نمبر
﴿مضامین
﴿شمار نمبر
﴿

۷	تمہید (از مؤلف)	۱
۸	شوال اور عید الفطر کے فضائل و احکام	۲
//	ماہ شوال اسلامی سال کا دسواں مہینہ	۳
//	شوال کی لفظی و معنوی تحقیق	۴
۱۱	شوال کو ”مکرم“ کہنے کی وجہ	۵
۱۲	ماہ شوال کے فضائل	۶
۱۳	ماہ شوال رمضان کا پڑوسی	۷
۱۴	ماہ شوال حج کا پہلا مہینہ	۸
۲۶	صدقہ فطر کے فضائل و فوائد اور احکام	۹
۲۸	صدقہ فطر کی فضیلت و اہمیت	۱۰
۴۰	صدقہ فطر کس پر اور کن افراد کی طرف سے واجب ہے؟	۱۱
۵۷	صدقہ فطر کتنا اور کس چیز سے ادا کیا جائے؟	۱۲
۸۵	صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب	۱۳
۹۹	صدقہ فطر کی ادائیگی کا وقت اور اس کے مصارف	۱۴
۱۱۷	صدقہ فطر کے بارے میں چند کوتاہیاں اور غلط فہمیاں	۱۵
۱۲۳	شب عید یعنی چاند رات کے فضائل و احکام	۱۶
۱۴۴	عید کی رات کی مرؤجہ خرابیاں اور اس کو ضائع کرنے کی صورتیں	۱۷

۱۵۰	چاند کے بارے میں چند مسائل و احکام	۱۸
//	اسلامی مہینے کے آغاز کا معیار اور چند متعلقہ مسائل	۱۹
۱۵۷	چاند کے بڑا دکھائی دینے یا دیر تک باقی رہنے کی حیثیت	۲۰
۱۶۰	چاند نظر آنے کا اعتبار غروب کے بعد ہے، نہ کہ دن میں	۲۱
۱۶۸	چاند دیکھنے کے وقت کی مسنون دعائیں	۲۲
۱۷۱	عید الفطر کے فضائل و احکام	۲۳
۱۹۱	عید کے دن مسنون و مستحب اعمال	۲۴
۱۹۲	(۱)..... عید کی رات میں حسبِ توفیق نقلی عبادت کرنا	۲۵
//	(۲)..... صبح سویرے اٹھنا اور فجر کی نماز وقت پر ادا کرنا	۲۶
۱۹۴	(۳)..... طہارت و نظافت اور زیب و زینت اختیار کرنا	۲۷
۱۹۸	(۴)..... اہتمام کے ساتھ غسل کرنا	۲۸
۲۰۵	(۵)..... مسواک کرنا	۲۹
۲۰۶	(۶)..... فاضل بال و ناخن کاٹنا	۳۰
۲۰۹	(۷)..... پاک صاف عمدہ لباس پہننا	۳۱
۲۱۶	(۸)..... خوشبو لگانا	۳۲
۲۱۸	(۹)..... صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو، تو عید کی نماز سے پہلے ادا کر دینا	۳۳
۲۲۰	(۱۰)..... عید کی نماز کے لئے جلدی پہنچنا	۳۴
۲۲۲	(۱۱)..... عید کی نماز کے لئے پیدل جانا	۳۵
۲۲۴	(۱۲)..... اگر عذر نہ ہو تو عید کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا	۳۶
۲۳۱	(۱۳)..... عید کی نماز کے لئے جاتے ہوئے تکبیر کہنا	۳۷

۲۴۰	(۱۴).....نماز کے لئے جانے سے پہلے کچھ کھالینا	۳۸
۲۴۷	(۱۵).....ایک راستے سے جانا اور دوسرے سے واپس آنا	۳۹
۲۴۹	(۱۶).....صدقہ کرنا	۴۰
۲۵۱	(۱۷).....اہل و عیال کے لیے وسعت کرنا	۴۱
۲۵۴	(۱۸).....خوش اخلاقی کا مظاہرہ کرنا	۴۲
۲۵۷	چند متعلقہ مسائل	۴۳
۲۶۰	عید کی نماز کے احکام و آداب	۴۴
//	نماز عید کا حکم	۴۵
۲۷۰	عید کی نماز مستقل ہے، جمعہ کی نماز کا متبادل نہیں	۴۶
۲۸۴	نماز عید کی رکعات اور اذان و اقامت	۴۷
۲۸۸	عید کی نماز کا طریقہ	۴۸
۲۹۰	عید کی نماز میں زائد تکبیرات اور اُن کا ثبوت	۴۹
۳۱۰	عید کی نماز میں قرائت	۵۰
۳۱۲	عید کا خطبہ	۵۱
۳۱۶	عید کی نماز اور خطبہ کے چند متفرق مسائل	۵۲
۳۲۹	ماہِ شوال اور عید سے متعلق چند اصلاحات و قابلِ توجہ پہلو	۵۳
//	شوال میں رمضان کی عبادت کو برقرار رکھنے کی ضرورت	۵۴
۳۳۰	عید ملن پارٹی کی شرعی حیثیت	۵۵
۳۳۱	ماہِ شوال میں نکاح کو منہوس و معیوب سمجھنا	۵۶
۳۳۳	عید کارڈ کی وباء	۵۷

۳۳۹	عید کی تیاری میں غلو	۵۸
۳۴۰	عید کے موقعہ پر لائٹنگ اور دوسری فضول خرچیاں	۵۹
۳۴۲	عید کے دن مصافحہ و معافیت	۶۰
۳۵۸	عید کی مبارک باد	۶۱
۳۶۷	عورتوں کا عید کی نماز کے لئے جانا	۶۲
۳۸۹	عید کے دن قبرستان جانے کا اہتمام	۶۳
۳۹۰	عید کے دن مروجہ سویاں ”شیر خورما“ پکانے کی شرعی حیثیت	۶۴
۳۹۳	عیدی کا لین، دین	۶۵
۳۹۵	فوتگی والے گھر جانے کی رسم	۶۶
//	فوتگی والے گھر میں سوگ کاساں	۶۷
۳۹۷	عید کے دن موسیقی، ٹی وی اور فلموں میں مبتلا ہونا	۶۸
۳۹۹	عید کے دن غیر شرعی لباس اور زیب و زینت	۶۹
۴۰۰	عید کے دن بے پردگی اور بے حیائی	۷۰
۴۰۱	عید اور جمعہ کے ایک دن جمع ہونے کو بھاری سمجھنا	۷۱
۴۰۲	عیدین کی نماز یا خطبہ کے بعد دُعا کا مسئلہ	۷۲
۴۱۱	شوال کے چھ روزوں کے فضائل و احکام	۷۳
۴۱۶	شوال کے چھ روزوں کے مسائل	۷۴
۴۱۹	شوال کے چھ روزوں کے بارے میں ایک علمی شبہ اور اس کا جواب	۷۵
۴۲۱	آٹھ شوال کو یا نفلی روزوں سے فارغ ہو کر ایک اور عید منانا	۷۶
۴۲۳	ماہ شوال کے چند اہم تاریخی واقعات	۷۷

بسم الله الرحمن الرحيم

تمہید

(از مؤلف)

اسلام میں سال بھر میں دو دن عید کے مقرر کئے گئے ہیں، اور اسلامی عید کے دن دوسرے مذہبوں کی طرح کے عام تہوار نہیں ہیں، بلکہ دوسرے مذاہب سے بالکل الگ اور ممتاز نوعیت کے ہیں، جو دنیاوی زندگی کے علاوہ انسان اور مومن کی آخرت والی زندگی کے حالات پر بھی اثر انداز ہوتے ہیں۔

ان دو عیدوں میں سے ایک عید کا نام ”عید الفطر“ ہے، اور دوسری عید کا نام ”عید الاضحیٰ“ ہے۔ عید الفطر یکم شوال کو رمضان المبارک کے اختتام پر آتی ہے۔

بندہ نے اسلامی مہینوں کے فضائل و احکام کے سلسلہ میں ایک رسالہ ”شوال اور عید الفطر کے فضائل و احکام“ کے عنوان سے تحریر کیا تھا، جس میں ماہ شوال اور عید و صدقۃ الفطر کے فضائل و احکام اور منکرات کو بیان کیا گیا تھا۔

یہ رسالہ اس سے پہلے بھی ایک سے زیادہ مرتبہ شائع ہو چکا ہے، اس مرتبہ کی اشاعت سے قبل بندہ نے اس رسالہ پر نظر ثانی کی، اور کئی مسائل کو کچھ تفصیل کے ساتھ مرتب و جمع کیا، اور متعلقہ حوالہ جات اور اصل مآخذ کی طرف مراجعت کا اہتمام کیا، جس کی وجہ سے وہ رسالہ کچھ ضخیم و مفصل ہو گیا۔ اب موجودہ اور سابقہ ایڈیشنوں میں سے موجودہ ایڈیشن کی تحقیق کو رائج سمجھا جائے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو قبول و منظور فرمائیں۔ آمین۔

محمد رضوان

۳۰/ جمادی الاخریٰ/ ۱۴۳۲ھ 03/ جون/ 2011ء، بروز جمعہ

ادارہ غفران، راولپنڈی، پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم

شَوَّال اور عید الفطر کے فضائل و احکام

ماہ شَوَّال اسلامی سال کا دسواں مہینہ

شوال کا مہینہ اسلامی سال کے لحاظ سے ترتیب میں دسواں مہینہ ہے، جو رمضان المبارک کا مہینہ ختم ہوتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔

اسلامی سال کے مہینوں کے بالترتیب نام یہ ہیں:

(۱) مُحَرَّم (۲) صَفَر (۳) رَبِيعُ الْأَوَّل (۴) رَبِيعُ الْآخِر (۵) جُمَادَى

الْأُولَى (۶) جُمَادَى الْآخِرَى (۷) رَجَب (۸) شَعْبَان (۹)

رَمَضَان (۱۰) شَوَّال (۱۱) ذُو الْقَعْدَةِ (۱۲) ذُو الْحِجَّةِ۔ ۱

۱ کیونکہ آج کل بہت سے لوگ قمری مہینوں کا صحیح تلفظ ادا نہیں کرتے، اس لئے یہاں انگریزی میں بھی یہ نام تحریر کئے جا رہے ہیں:

(1) Muharram (2) Safar (3) Rabi-ul-awwal (4) Rabi-ul-akhir

(5) Jamad-al-ula (6) Jamad-al-ukra (7) Rajab (8) Shaban

(9) Ramazan (10) Shawwal (11) Zul qa, da (12) Zulhijjah

شَوَّال کی لفظی و معنوی تحقیق

”شَوَّال“ (Shawwal) عربی کا لفظ ہے، اس میں ش پر زبر اور و پر تشدید اور زبر ہے،

یہ مذکر ہے اور بول چال میں اس مہینہ کو عید کا مہینہ بھی کہتے ہیں۔ ۲

۲ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے شوال کی جمع ”شواوِل، شواوِل اور شواِلات“ ذکر فرمائی ہے۔

شوال من شالت الابل باذنابها للطراق قال و يجمع على شواوِل و شواوِل و شواِلات (تفسير ابن كثير ج ۳ ص ۱۲۹، تحت آیت ۳۶ من سورة التوبة)

شوال کے عربی لغت (Dictionary) میں کئی معنی آتے ہیں۔

جن میں سے ایک معنی بلند ہونے اور اوپر اٹھنے کے ہیں۔

اس معنی کے لحاظ سے اس مہینے کا نام شوال رکھنے کی وجہ بعض حضرات نے یہ بیان فرمائی ہے کہ شوال کے مہینے، خصوصاً اس مہینے کی ابتدائی رات اور ابتدائی دن یعنی عید الفطر کے دن میں بے شمار مؤمن لوگوں کے گناہ ان کے نامہ اعمال سے اللہ تعالیٰ اٹھا دیتے ہیں، اس لئے اس مہینے کا نام شوال تجویز کیا گیا۔

اور شوال کے لغت میں ایک معنی نہت اور ہلکے پن کے آتے ہیں۔

اس معنی کے لحاظ سے اس مہینے کا نام شوال رکھنے کی وجہ بعض حضرات نے یہ بیان فرمائی ہے کہ رمضان المبارک کے مہینے میں روزے اور نیک اعمال کرنے کے ذریعے سے اس مہینے میں شہوات اور لذات سے نفس ہلکا ہو جاتا اور اس کا بوجھ کم ہو جاتا ہے۔ ۱

۱۔ وأما شوال : فسمى بذلك لأنه يشول الذنوب أي يرفعها ويذهبها لأنه من شال يشول إذا رفع الشيء ومن ذلك قولهم شالت الناقة بذنبها أي رفعته إذا طلعت الضراب كذا في "التبيان". وقال في "شرح التقويم" : "هو من الشول وهو الخفة من الحرارة في العمل والخدمة وإنما سمي بذلك لخروج الإنسان فيه عن مخالفة النفس الأماراة وقمع شهواتها اللذين كانا في الإنسان في رمضان بإطلاق طوع المستلذات والمشتهيات فعند خروجه عن ذلك كان يجد خفة في نفسه ويستريح (تفسير روح البیان، ج ۳ ص ۴۲۲، تحت آیت ۳۶ من سورة التوبة)

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ نظریہ تھا کہ شوال کے مہینے میں نکاح کرنے سے نکاح میں خیر و برکت نہیں ہوتی، اور خیر و برکت اوپر اٹھ جاتی ہے، اور اس کے بجائے ہلاکت آ جاتی ہے، اس لئے زمانہ جاہلیت کے لوگ اس مہینے کو بدفالی کے طور پر شوال کہتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل کے ذریعہ سے اس نظریہ کی اس طرح تردید فرمائی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اسی مہینے میں نکاح فرمایا اور رخصتی بھی۔ ۲

۲۔ وقولها : تزوجني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في شوال . الحديث ؛ هذا إنما قالته عائشة رضي الله عنها لرد به قول من قال : يكره عقد النكاح في شهر شوال ، ويتشاءم به من جهة أن شوالا من الشول ، وهو الرفع . ومنه : شالت الناقة بذنبها . وقد جعلوه كناية عن الهلاك ؛ إذ

قالوا : شالت نعماتهم ؛ أى : هلكوا .

(ف) (شوال) معناه : كثير الشول ، فإنه للمبالغة ، فكأنهم كانوا يتوهمون أن كل من تزوج في شوال منهن شال الشتان بينها وبين الزوج ، أو شالت نفرتة ، فلم تحصل لها حظوة عنده ، ولذلك قالت عائشة رادة لذلك الوهم (: فأى نسائه كان أحظى عنده منى ؛ أى : لم يضرني ذلك ، ولا نقص من حظوتي . ثم إنها تبركت بشهر شوال ، فكانت تحب أن يدخل بنساءها على أزواجهن في شوال ؛ للذى حصل لها فيه من الخير برسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ومن الحظوة عنده ، ولمخالفة ما يقول الجهال من ذلك .

ومن هذا النوع كراهية الجهال عندنا اليوم عقد النكاح في شهر المحرم ، بل ينبغي أن يتمن بالعقد والدخول فيه ، تمسكا بما عظم الله ورسوله من حرمة ، وردعا للجهال عن جهالتهم (المفهم لما اشكل فيه من كتاب مسلم، من باب استثمار الثيب)

اور بعض حضرات نے شوال کے مہینے کے نام کی اور وجوہات بھی بیان فرمائی ہیں ۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ شوال کے لغت میں ایک معنی اونٹ کے لاغر اور دُلا ہونے یا اونٹنی کے تھن یا دُم اوپر اٹھنے کے آتے ہیں، اس معنی کے لحاظ سے اس کے نام رکھنے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ اس مہینے کا یہ نام ایسے زمانے میں رکھا گیا تھا، جب اونٹ لاغر اور دُبلے تھے، یا اونٹنی کے تھن یا دُم اوپر کُٹھے ہوئے تھے۔

شول : الشُولُ : الإِبِلُ إذا شَوَّلَتْ فَلَزَتْ بِطُونِهَا بِظُهُورِهَا . وَشَالَتْ النَّاقَةُ بَدَنَها : إِذَا رَفَعَتْهُ ، الْوَاحِدَةُ شَائِلٌ . وَالتَّى قُلُّ لَبَنُها ، وَهِيَ الشَّوْلُ . وَشَوَّلَتِ الْإِبِلُ : ارْتَفَعَ لَبَنُها . وَكُلُّ مَا ارْتَفَعَ فَهُوَ شَائِلٌ . وَمِنْهُ شَالُ الْمِيزَانِ : إِذَا ارْتَفَعَتْ أَحَدَى كِفَتَيْهِ . وَالْعَقْرَبُ شَائِلَةٌ بَدَنُها . وَشَوْلَةُ الْعَقْرَبِ : مَا يَشُولُ مِنْ ذَنَبِها ، وَبِهِ سُمِّيَتِ الشَّوْلَةُ لِلنَّجْمِ ، وَقَالَ سَاجِعُهم : إِذَا طَلَعَ الشَّوْلُ ؛ أَعْجَلَتِ الشَّيْخُ الْبَوْلَةَ ؛ وَاشْتَدَّ عَلَى الْعِيَالِ الْعَوْلَةُ . وَشَوْلَةٌ : اسْمُ أُمِّ رَغْنَاءَ لِعَدَوَانٍ مُتَنَصِّحَةٍ . وَفِي الْمَثَلِ " : أَنْتَ شَوْلَةُ النَّاصِحَةِ " . وَالشَّوْلُ : جَمْعُ شَائِلَةِ الذَّنْبِ . وَالْأَشْيَاءُ : بِمَثَلِ الْاِكْتِيَارِ . وَشَوَّلَتِ الْإِبِلُ : قُلَّتْ أَلْبَانُها وَكَثِدَتْ تَضْعُ . وَشَوَّالٌ : بِمَعْنَى الْمَشَالِ . وَسَمِيَ شَوَّالُ اسْمُ شَهْرٍ لِأَنَّهُ وَافَقَ الْوَقْتَ الَّذِي تَشُولُ فِيهِ الْإِبِلُ . وَالشَّوْلُ : ثُلُثُ الْقَرْبَةِ وَنَحْوُهُ مِنَ الْمَاءِ . وَشَوْلُ الْغَرْبِ : قُلُّ مَاؤُهُ . وَاشْتَالُ فَلَانٌ لِفَلَانٍ : أَيْ تَعَرَّضَ لَهُ وَسَبَّه . وَتَشَاوَلَ الْقَوْمُ تَشَاوَلًا : تَنَاوَلَ بَعْضُهم بَعْضًا عِنْدَ الْقِتَالِ . وَالتَّشْوِيلُ : أَنْ يَرْتَجِي ذَكَرُ الرَّجُلِ عِنْدَ مُحَاوَلَةِ الْجَمَاعِ فَلَا يَسْتَدِ مِنْهُ . وَالشَّوْشَاءُ : بُلْغَةُ الْحَبَشَةِ : النَّيْكَ . وَالْمِشْوَلُ : غَوْذُ مَقْرُوضٍ بَيْنَ السَّخْبِ وَالْجُرَيْنِ مِنَ الْقَدَانِ . وَقَدْ شَوَّلْنَا أَرْضَنَا . وَالشَّوْلُ : السَّرْبُوعُ الْخَفِيفُ فِي كُلِّ مَا أَخَذَ فِيهِ . وَالشَّوْشَاءُ : نَبْتُ مِنْ نَبَاتٍ نَجِدُ (المحيط في اللغة، مادة شول)

شوال من اسماء الشهور معروف اسم الشهر الذي يلي شهر رمضان وهو اول اشهر الحج قيل سمي بتشويل لبن الابل وهو توليه وادباره وكذا لك حال الابل في اشتداد الحر وانقطاع الرطب وقال الفراء: سمي بذلك لشولان الناقة فيه بدنيها والجمع شواويل على القياس وشواويل على طرح الزائد وشوايلات وكانت العرب تطير من عقد المناكح فيه وتقول ان المنكوحه تمتع من ناكحها كما تمتع طروقة الجمل اذا لقحت وشالت بدنيها فابطل النبي صلى الله عليه وسلم طيرتهم وقالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبنى بي في شوال فأى نسائه كان احظى عنده منى؟ (لسان العرب ماده شوال)

وَالشُّوْلُ مِنَ الْإِبْلِ : التی قدر تَفَعَّتْ أَلْبَانُهَا، الْوَاحِدَةُ شَائِلٌ. وَالشُّوْلُ مِنَ الْإِبْلِ : اللَّوَاتِي لَقِيَحَتْ فَرَفَعَتْ أَذْنَابَهَا، وَالْوَاحِدَةُ شَائِلَةٌ. قَالَ الرَّاجِزُ :

كَانَ فِي أَذْنَابِهِنَّ الشُّوْلُ ... مِنْ عَبَسِ الصَّيْفُ قُرُونَ الْإِبْلِ

وَالشُّوْلَةُ : نَجَمٌ مِنْ نَجُومِ السَّمَاءِ وَمِنْهُ اشْتِقَاقُ شَوَّالٍ، لِأَنَّهُ كَانَ فِي أَيَّامِ الصَّيْفِ، شَالَتْ فِيهِ الْإِبِلُ بِأَذْنَابِهَا، فَسُمِّيَ بِذَلِكَ (الاشتقاق لابن دريد، باب اليمين من قحطان)

شول : الشول : الابل إذا شولت فلزقت بطونها بظهورها.

وشالت الناقة بذنبها : رفعت، وكل شيء مرتفع فهو شائل.

وشال الميزان : ارتفعت إحدى كفتيه، والعقرب شائلة بذنبها، قال : كذبت العقرب شوال علق (ويقال القوم إذا خفوا ومضوا : شالت نعماتهم. والشول من النوق : التي نقصت ألبانها، أو جفت.

والشول من النوق : اللواقح، الواحدة : شائل. وشوال : اسم شهر (كتاب العين للخليل الفراهيدي، ج ٦ ص ٢٨٥، مادة، شول)

شوال وجہ تسمیہ آنکہ درین ماہ عرب سیرو شکار میگردند و از خانہای خود بیرون میرفتند مشتق از شول کہ مصدر است بمعنی برداشته شدن (غیاث الغات ص ٣٠٠)

شوال کو ”مکرم“ کہنے کی وجہ

شوال کو ”مکرم“ بھی کہا جاتا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ ”شوال المکرم“ اور مکرم کے معنی ہیں، اکرام والی چیز۔

اور یہ مہینہ کیونکہ شریعت کی نظر میں کئی طرح سے اکرام والا مہینہ ہے، اس لئے اس مہینہ کو ”شوال المکرم“ بھی کہا جاتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

ماہِ شَوَّال کے فضائل

ماہِ شوال کو کئی طرح سے فضیلت حاصل ہے۔

ایک تو یہ مہینہ رمضان کا پڑوسی ہے اور رمضان کے روزوں کے ساتھ عید الفطر کے بعد اس مہینہ میں چھ روزے رکھنے کی بڑی فضیلت ہے، اور یہی وہ مہینہ ہے جس میں عظیم اسلامی تہوار ”عید الفطر“ ادا کیا جاتا ہے، کیونکہ اس مہینے کے شروع ہوتے ہی روزے کی فرضیت کا زمانہ مکمل ہو جاتا ہے اور کھانا پینا حلال ہو جاتا ہے اس لئے اس تہوار کا نام عید الفطر (افطار کی خوشی) تجویز کیا گیا ہے اور اس دن کی بدولت صدقہ فطر کو لازم کیا گیا اور اس کے عظیم فضائل بیان کئے گئے ہیں۔

اس کے علاوہ شوال کے مہینے کو یہ شرف اور اعزاز بھی حاصل ہے کہ اس مہینے سے اسلام کی اہم عبادت اور ایک اہم فریضہ ”حج“ کا زمانہ شروع ہوتا ہے اس لئے اس مہینے کو حج کے مہینوں میں شمار کیا جاتا ہے، اس طرح اس مہینے کو حج کے ساتھ بھی ایک نسبت قائم ہے جو اس کی فضیلت کے لئے کچھ کم نہیں۔

علاوہ ازیں اس مہینہ کی ابتدائی رات بھی فضیلت کی حامل ہے اور عید الفطر کے دن کا بابرکت ہونا تو بالکل واضح ہے، اور شوال کے مہینہ میں چھ نفلی روزے رکھنے کی بھی عظیم فضیلت ہے۔ بہر حال شوال کو کئی عظیم الشان نسبتیں اور فضیلتیں حاصل ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ:

(۱)..... رمضان المبارک کے بابرکت مہینے کے اختتام سے اس مہینے کا آغاز ہونا

اور رمضان کے بابرکت مہینے کا پڑوسی اور اس کے ساتھ اس مہینے کا ملا ہوا ہونا۔

(۲)..... اس مہینہ کا حج کے مہینوں میں سے ہونا بلکہ اس مہینے سے حج کے زمانہ کا

آغاز ہونا۔

(۳)..... رمضان کے بخیر و عافیت گزرنے کے بعد اس مہینہ کے ابتدائی دن

کے سبب صدقہ فطر کا واجب ہونا اور اس کے عظیم فضائل کا ہونا۔

(۴)..... اس مہینہ کی ابتدائی یعنی چاند رات کا بابرکت اور فضیلت والی ہونا۔

(۵)..... اس مہینے کے ابتدائی دن میں اسلام کے عظیم تہوار ”عید الفطر“ کا

اسلامی شان و شوکت کے ساتھ انجام دیا جانا اور اللہ کے حضور شکرانے کے طور پر

دو گانہ نماز کا ادا کرنا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر بندوں کے لئے بخشش

اور مغفرتوں کا اعلان ہونا۔

(۶)..... اس مہینہ میں چھ روزوں کے عظیم الشان فضائل کا ہونا۔

آگے مذکورہ چیزوں کے فضائل و احکام اور منکرات و اصلاحات اور قابلِ توجہ امور پر کچھ تفصیل

کے ساتھ روشنی ڈالی جاتی ہے۔

ماہِ شوالِ رمضان کا پڑوسی

رمضان المبارک کی فضیلتوں اور برکتوں اور اس کے مقدس و محترم ہونے کو تو سب مسلمان

جانتے ہی ہیں، اور ہم نے اپنی کتاب ”ماہِ رمضان کے فضائل و احکام“ میں بھی اس مہینہ کے

فضائل و برکات کو تفصیل کے ساتھ تحریر کر دیا ہے، اور شوال کے مہینہ کو اللہ تعالیٰ نے رمضان

المبارک کے مقدس مہینہ کے ختم ہونے پر مقرر فرمایا ہے۔

رمضان المبارک کی برکات پورے سال انسان کو حاصل رہتی ہیں بشرطیکہ رمضان کا صحیح

احترام اور اس کا حق ادا کرے، کیونکہ رمضان کا مہینہ دراصل پورے سال کا اصلاحی کورس

ہے، اور شوال کا مہینہ شروع ہوتے ہی یہ سالانہ کورس مکمل ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے رمضان

المبارک کے اثرات شوال کے مہینہ میں زیادہ اور تروتازہ انداز میں محسوس کئے جاتے ہیں،

کیونکہ ہر چیز کی صحبت کا اثر اُس کے پڑوسی کو حاصل ہوا کرتا ہے، اور شوال کا مہینہ رمضان کا

پڑوسی ہے۔

لہذا اس مہینہ پر رمضان کی صحبت کا اثر ایک لازمی چیز ہے۔
 اور اسی لئے اس مہینہ میں چھ روزے رکھنے کے بڑے فضائل آئے ہیں، یہاں تک کہ
 رمضان کے مہینہ کے روزے رکھ کر عید کے بعد شوال کے مہینے میں چھ روزے رکھنے سے اللہ
 تعالیٰ کی طرف سے پورے سال کے روزوں کا ثواب مرحمت فرمایا جاتا ہے۔
 سال بھر کے روزوں کا ثواب خاص رمضان اور شوال کے روزوں کے ساتھ حاصل ہونا ان
 دونوں مہینوں کے ساتھ قریبی تعلق اور شوال کے مہینے میں رمضان کے انوار و برکات کو ظاہر
 کرتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ بعض علماء نے شوال کے مہینہ کے چھ روزوں کی رمضان کے روزوں کے ساتھ
 وہی حیثیت بیان فرمائی ہے جو سنت نماز کو فرضوں کے ساتھ ہوتی ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ
 سنتوں کا اپنے فرضوں سے بہت قوی اور قریبی تعلق ہوتا ہے۔

صدقہ فطر جو عید کے دن کے سبب لازم ہوتا ہے اس کا ایک فائدہ بھی رمضان کے روزوں کو
 پاک و صاف کرنا ہے، اس سے بھی شوال کے مہینہ کا رمضان سے تعلق ظاہر ہوتا ہے۔
 اور بعض احادیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رمضان میں عذر کے باعث اعتکاف
 چھوٹ جانے پر اس کو شوال کے مہینہ میں ادا کرنے کا ذکر ملتا ہے۔ ۱۔

۱۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، أراد أن يعتکف، فلما انصرف إلى
 المكان الذي أراد أن يعتکف إذا أخبية خباء عائشة، وخباء حفصة، وخباء زينب، فقال: ألبس تقولون
 بهن ثم انصرف، فلم يعتکف حتى اعتکف عشرة من شوال (بخاری، حدیث نمبر ۲۰۳۴، کتاب
 الاعتکاف، باب الاخبية فی المسجد)

بہر حال شوال کا مہینہ رمضان کے ساتھ خاص تعلق اور مناسبت کا حامل ہے۔

ماہ شوال حج کا پہلا مہینہ

شوال کے مہینہ سے حج کے مہینوں کا آغاز ہوتا ہے۔
 چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ (سورہ بقرہ آیت ۱۹۷)

ترجمہ: حج کے مہینے مقرر ہیں، پس جو شخص ان میں (احرام باندھ کر) حج لازم کر لے، تو (اس کے لئے) حج میں نہ شہوت (کی گنجائش) ہے، اور نہ گناہ (کرنے) کی، اور نہ لڑائی جھگڑے کی (ترجمہ ختم)

تشریح: ”أَشْهُرٌ“ شہر کی جمع ہے جس کے معنی ہیں ”مہینے“

اس آیت میں حج کے مہینے مقرر ہونے کا ذکر کیا گیا ہے، اس سے شوال، ذیقعدہ، اور ذی الحجہ کے مہینے مراد ہیں۔

چنانچہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ”الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ“ سُؤَالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَذُو الْحِجَّةِ (المعجم الأوسط) ۱۔
۱۔ للطبرانی، حدیث نمبر ۵۸۴، دار الحرمین، القاهرة۔

قال الهمیسی:

رواه الطبرانی فی الصغير والأوسط، وفيه حصين بن مخارق قال الطبرانی: كوفي ثقة. وضعفه الدارقطني، وبقية رجاله موثقون (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۲۱۸، باب فی أشهر الحج)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ عزوجل کے قول ”الحج اشہر معلومات“

کے بارے میں فرمایا کہ شوال اور ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے مہینے ہیں (ترجمہ ختم)

البتہ بہت سے حضرات کے نزدیک ذی الحجہ کا پورا مہینہ حج کے مہینوں میں داخل نہیں، بلکہ اس کے ابتدائی دس دن ہی داخل ہیں، اور اس طرح سے ان کے نزدیک حج کے مہینوں سے مراد دو مہینے (شوال اور ذیقعدہ) اور دس دن ہیں (جو کہ ذی الحجہ کے ابتدائی دس دن ہیں)

ان حضرات کے قول کی تائید حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم وغیرہ کی روایات سے ہوتی ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ارشاد فرماتے ہیں کہ:

أَشْهُرُ الْحَجِّ: شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَعَشْرٌ مِّنْ ذِي الْحِجَّةِ (بخاری) ۱
 ۱۔ کتاب الحج، باب قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ، دَارُ طُوقِ النِّجَاةِ، بَيْرُوتَ، وَاللَّفْظُ لَهُ،
 مُسْتَدْرَكٌ حَاكِمٌ، حَدِيثٌ نَمْبَرُ ۳۰۹۲، سَنَنُ دَارِ قُطْنِي، حَدِيثٌ نَمْبَرُ ۲۳۵۲۔
 قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ"
 وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي التَّلْخِصِ: عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ

ترجمہ: حج کے مہینے یہ ہیں: شوال اور ذوالقعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن (ترجمہ ختم)
 اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرٌ مِّنْ ذِي الْحِجَّةِ (سنن
 الدارقطني) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۳۵۳، کتاب الحج، مؤسسة الرسالة، بیروت۔
 ترجمہ: حج کے مہینے یہ ہیں: شوال اور ذوالقعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن (ترجمہ ختم)
 اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرٌ مِّنْ ذِي الْحِجَّةِ (سنن الدارقطني) ۳
 ۳۔ حدیث نمبر ۲۳۵۴، کتاب الحج، مؤسسة الرسالة، بیروت۔

ترجمہ: حج کے مہینے یہ ہیں: شوال اور ذوالقعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن (ترجمہ ختم)
 مذکورہ مہینوں کو حج کے مہینے قرار دینے سے معلوم ہوا کہ یہ مہینے حج کے لئے مقرر ہیں، اور ان
 کے علاوہ کسی اور زمانہ میں حج جائز نہیں۔

اور ان مہینوں کے حج کے مہینے ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس پورے عرصے میں حج ادا کیا
 جاتا ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو کوئی حج کرنا چاہتا ہے، تو وہ حج کے مہینے شروع ہونے (یعنی
 شوال کا مہینہ داخل ہونے) سے پہلے حج کا احرام نہ باندھے۔

پھر بعض حضرات فقہاء (مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ) کے نزدیک تو شوال کا مہینہ شروع ہونے
 سے پہلے حج کا احرام باندھنا سرے سے جائز ہی نہیں، اور بعض حضرات (مثلاً امام ابوحنیفہ
 رحمہ اللہ) کے نزدیک ایسا کرنا سنت کے خلاف ہے۔ ۱

۱۔ الْحَجُّ أَيُّ وَقْتِ الْحَجِّ بَلَّ وَقْتُ إِحْرَامِ الْحَجِّ فَإِنْ وَقْتُ ارْكَانِ الْحَجِّ انْمَا هُوَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَيَوْمُ النَّحْرِ

لا غیر اَشْهُرُ مَعْلُومَاتٍ اخرج الطبرانی عن ابی امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شوال وذو القعدة وذو الحجة - قلت المراد شوال وذو القعدة وتسع من ذی الحجة الى طلوع الفجر من يوم النحر - ويروى عن ابن عمر شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة قال البغوی كل واحد من اللفظین صحیح والمال واحد غیر مختلف فيه فمن قال عشر عبر عن الیالی ومن قال تسع عبر عن الأيام - وانما قال اشهر بلفظ الجمع لانها وقت والعرب تسمى الوقت تاما بقليله وكثيره - قال الله تعالى - سُبْحَانَ الَّذِي اَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا وَاِنَّمَا اسْرٰى فِي بَعْضِ اللَّيْلِ - وهذا هو محمل لما روى عن عمر انه قال شوال وذو القعدة وذو الحجة - وقال عروة بن الزبير وغيره أراد بالأشهر شوالا وذو القعدة وذو الحجة كاملا لانه يبقى على الحاج امور بعد عرفة يجب عليه فعلها مثل الذبح والرمي والحلق وطواف الزيارة والمبيت بمنى ورمي الجمار في أيام التشريق فكانت في حكم الحج - قلت هذه الافعال كلها ينتهي الى ثالث عشر من ذی الحجة فكيف يعد ذو الحجة بهذا التوجيه كاملا - وقال البيضاوی وذو الحجة كله من أشهر الحج بناء على ان المراد بالوقت عنده ما لا يحسن فيه غيره من المناسك وقال فان مالكا يكره العمرة في بقية ذی الحجة - قلت وهذا غير مستقيم فان العمرة في أشهر الحج للشافعي غير مكروه اجماعا - وقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلها في ذی القعدة وكذا للمكي عند مالک والشافعي فان التمتع للمكي عندهما جائز كما ذكرنا - وهذه الآية حجة للشافعي حيث قال لا يجوز إحرام الحج قبل الأشهر وان احرم انعقد الإحرام للعمرة - وقال داود - من احرم للحج قبل الأشهر لغى ولا ينعقد أصلا - وقال ابو حنيفة ومالك واحمد ان احرم قبل الأشهر للحج انعقد لكنه يكره (التفسير المظهر، ج ١ ص ٢٣٠، ٢٣١ تحت آيت ١٩٤ من سورة البقرة)

واستدل بالآية على أنه لا يجوز الإحرام بالحج إلا في تلك الأشهر، كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنه وعطاء وغيرهما. إذ لو جاز في غيرها - كما ذهب إليه الحنفية - لما كان لقوله سبحانه: فِيهِنَّ فَائِذَةٌ، وأجيب بأن فائدة فلو قدم الإحرام انعقد حجا مع الكراهة، وعند الشافعي رضي الله تعالى عنه يصير محرما للعمرة، ومدار الخلاف أنه ركن عنده - وشرط عندنا - فاشبهه الطهارة في جواز التقديم على الوقت، والكراهة جاءت للشبهة، فمن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينبغي لأحد أن يحرم بالحج إلا في أشهر الحج (روح المعاني، ج ١ ص ٢٨١، ٢٨٢، تحت سورة البقرة)

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

لَا يُحْرَمُ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، فَإِنَّ مِنْ سُنَّةِ الْحَجِّ أَنْ يُحْرَمَ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ (مستدرک حاکم) ٢

٢ حدیث نمبر ١٦٣٢، کتاب المناسک، دار الکتب العلمیہ - بیروت، واللفظ للہ، صحیح ابن خزيمة، حدیث نمبر ٢٣٨٦، بخاری، کتاب الحج، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى الْحَجُّ أَشْهُرُ مَعْلُومَاتٍ، دارقطنی، حدیث نمبر ٢٣٨٦، مصنف ابن شیبہ، حدیث نمبر ١٢٨٣٤.

قَالَ الْحَاكِمُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ، وَقَدْ جَرَتْ فِيهِ مَنَاطَرَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَ شَيْخِنَا أَبِي مُحَمَّدٍ السَّبْعِيِّ، فَإِنَّهُ أَنْكَرَهُ، وَقَالَ إِنَّمَا رَوَاهُ النَّاسُ عَنْ أَبِي خَالِدٍ، عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ

أَرْطَلَهُ، عَنِ الْحَكَمِ فَمِنْ أَيْنَ جَاءَ بِهِ شَيْخُكُمْ، عَنْ شُعْبَةَ، قُلْتُ: تَأْمَلُ مَا تَقُولُ، فَإِنْ شِئْنَا أَتَى بِالسَّانِدَيْنِ جَمِيعًا، فَكَانَمَا الْقَمْنَةُ حَجَرًا (حاکم) "

ترجمہ: حج کا احرام، حج کے مہینوں میں ہی باندھا جائے، کیونکہ یہ حج کی سنت ہے کہ حج کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا جائے (ترجمہ ختم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ، اور جلیل القدر تابعین حضرت عکرمہ، اور حضرت عطاء، اور حضرت طاؤس، اور حضرت مجاہد رحمہم اللہ وغیرہ سے بھی اسی طرح کی روایات مروی ہیں۔ ۱

۱۔ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: لَا يُحْرِمُ بِالْحَجِّ، إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثِ نُمَيْرِ ۱۲۸۳۸، كِتَابُ الْمَنَاسِكِ، بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يُهَلََّ بِالْحَجِّ، فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ) عَنْ أَيُّوبَ؛ أَنَّ أَبَا الْحَكَمِ الْجَلِيلِيَّ كَانَ يُهَلََّ بِالْحَجِّ فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ، قَالَ: فَلَقِيَهُ عِكْرَمَةُ، فَقَالَ: أَنْتَ رَجُلٌ سُوءٌ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، كِتَابُ الْمَنَاسِكِ، حَدِيثِ نُمَيْرِ ۱۲۸۳۵، بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يُهَلََّ بِالْحَجِّ، فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ)

عن ابن جريج قال: أخبرني عمر بن عطاء، عن عكرمة أنه قال: لا ينبغي لأحد أن يحرم بالحج إلا في أشهر الحج، من أجل قول الله: الحج أشهر معلومات قال أحمد: وقد روي عن ابن عباس، أبيْن من ذلك (معرفة السنن والآثار للبيهقي، حديث نمبر ۹۲۳۰)

عَنْ عَطَاءٍ، وَطَاوُسٍ، وَمُجَاهِدٍ، قَالُوا: لَا يُحْرِمُ بِالْحَجِّ، إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثِ نُمَيْرِ ۱۲۸۳۹، كِتَابُ الْمَنَاسِكِ، بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يُهَلََّ بِالْحَجِّ، فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ)

اس کے علاوہ اسلام سے پہلے عرب اہل جاہلیت کا خیال تھا کہ جب حج کے مہینے شروع ہو جائیں یعنی ماہ شوال شروع ہو جائے تو اس زمانہ میں حج و عمرہ کا جمع کرنا سخت گناہ ہے۔

شریعت نے اس خیال کی اصلاح کر دی۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنْ أَفْجَرِ الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ، وَيَجْعَلُونَ الْمُحْرَمَ صَفْرًا، وَيَقُولُونَ: إِذَا بَرَأَ الدَّبْرُ، وَعَفَا الْأَثَرُ، وَأَنْسَلَخَ صَفْرُ، حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ، قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةِ مُهَلِّينَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً، فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عَنْهُمْ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْ

الْحِلِّ؟ قَالَ: حِلُّ كُلُّهُ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۵۶۴، کتاب الحج، باب التمتع والإقران والإفراد بالحج، وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى، دار طوق النجاة، بيروت.

ترجمہ: پہلے (یعنی زمانہ جاہلیت میں) لوگ یہ سمجھتے تھے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا زمین میں بدترین گناہ ہے اور (اسی وجہ سے وہ لوگ) محرم کو صفر بنا لیتے تھے اور (اپنے مخصوص وہمی نظریات کی وجہ سے) کہتے تھے کہ اس شخص کے لئے جو عمرہ کرنا چاہتا ہے، جب اونٹ کی پیٹھ کا زخم اچھا ہو جائے اور نشانات مٹ جائیں اور صفر گزر جائے، تو عمرہ حلال ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چوتھی (ذی الحجہ) کی صبح کو حج کا احرام باندھے ہوئے مکہ میں تشریف لائے، آپ نے لوگوں کو حکم دیا کہ اس (حج کے احرام) کو عمرہ بنادیں، لوگوں پر یہ بات گراں گزری، لوگوں نے پوچھا اے اللہ کے رسول! کون سی چیز حلال ہوگی؟ (یعنی عمرہ کا کون سا عمل کرنا جائز ہوگا؟) آپ نے فرمایا کہ تمام چیزیں (طواف، سعی وغیرہ) حلال ہوں گی (ترجمہ ختم)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کرا کر زمانہ جاہلیت کے خیال کی اصلاح فرمادی، اور یہ واضح فرمادیا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کے تمام افعال و اعمال جائز ہیں۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

دَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (ترمذی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۹۳۲، ابواب الحج، باب ما جاء في العمرة أو اجبة هي أم لا؟ شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر.

قال الترمذی:

وَفِي الْبَابِ عَنْ سُرَاقَةَ بْنِ جُعْشَمٍ، وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ.

ترجمہ: عمرہ قیامت کے دن تک حج میں داخل ہو گیا ہے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے، اور زمانہ جاہلیت میں جو ناجائز سمجھا

جاتا تھا، شریعت نے قیامت تک کے لئے اس کی تردید فرمادی ہے۔ ۱

۱ وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ لَا بَأْسَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، وَهَكَذَا قَالَ الشَّافِعِيُّ، وَأُخْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا لَا يَغْتَمِرُونَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ رَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ: دَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، يَعْنِي: لَا بَأْسَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، وَأَشْهُرِ الْحَجِّ: شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَعَشْرٌ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، لَا يَنْبَغِي لِلرَّجُلِ أَنْ يَهْلَ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ، وَأَشْهُرِ الْحُرْمِ: رَجَبٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَذُو الْحِجَّةِ، وَالْمُحَرَّمُ، هَكَذَا قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ (سنن الترمذی، حوالہ بالا)

یہ بات سمجھ لینے کی ہے کہ حج تین طرح سے ہوتا ہے، ایک کا نام حج افراد ہے، اور ایسا حج کرنے والے کو ”مفرد“ کہا جاتا ہے، جس کی حقیقت یہ ہے کہ کوئی شخص حج کے مہینوں میں صرف حج کرے، اور اس کے ساتھ عمرہ نہ کرے۔

اور دوسرے حج کا نام ”حج قرآن“ ہے، اور ایسا حج کرنے والے کو ”قارن“ کہا جاتا ہے، جس کی حقیقت یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں ایک ہی احرام سے عمرہ اور اس کے بعد حج کیا جائے۔ اور تیسرے حج کا نام ”حج تمتع“ ہے، اور ایسا حج کرنے والے کو ”مُتَمَتِّع“ کہا جاتا ہے، جس کی حقیقت یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں پہلے عمرہ کیا جائے، اور پھر احرام سے نکل کر دوبارہ حج کا احرام باندھا جائے، اور پھر اس احرام میں حج کیا جائے۔ ۲

۲ القرآن لغة مصدر قرن بين الحج والعمرة أى جمع بينهما فلا يظن أنه بيان الحكم قبل التعريف كما فى القهستانى اعلم أن المحرمين أربعة مفرد بالحج وهو: أن يحرم من الميقات فى أشهر الحج ويذكر الحج بلسانه عند التلبية ويقصد بقلبه أو لم يذكر بلسانه وينوى بقلبه كما بيناه ومفرد بالعمرة وهو أن يحرم من الميقات أو قبله فى أشهر الحج أو قبلها ويذكر العمرة بلسانه عند التلبية أو يقصد بقلبه أو لم يذكر بلسانه وينوى بقلبه وقارن وهو أن يجمع بين إحرام الحج والعمرة فى الميقات أو قبله فى أشهر الحج أو قبلها ويذكر الحج والعمرة بلسانه عند التلبية أو يقصد بقلبه أو لم يذكرهما بلسانه وينويهما بقلبه ومتمتع وهو أن يحرم بالعمرة فى أشهر الحج أو قبلها ثم يحج من عامه ذلك قبل أن يلم بأهله الإماما صحيحا (مجمع الأنهر فى شرح ملتقى الأبحر، ج ۱ ص ۲۸۷، كتاب الحج، باب القرآن والتمتع)

پھر جو لوگ میقات سے باہر کے رہنے والے ہیں یعنی اُن کا وطن میقات کی حدود کے اندر نہیں ہے ان کو حج کے مہینوں میں عمرے کے علاوہ تنہا حج کرنا بھی جائز ہے، جس کو ”حج افراد“ کہا

جاتا ہے، اور ان کو ”حج تمتع“ اور ”حج قرآن“ کی شکل میں عمرہ اور حج کو جمع کرنا بھی جائز ہے۔

البتہ جو لوگ میقات کے اندر رہنے والے ہیں ان کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حج کے مہینوں میں حج و عمرہ دونوں کو جمع کرنا منع ہے، ایسے لوگوں کو ”حج افراد“ کرنا چاہئے۔ ۱۔

۱۔ حج تمتع اور حج قرآن میں دم شکر واجب ہوتا ہے، اور اگر کسی کو دم شکر کی قدرت نہ ہو تو اس کو دس روزے رکھنے کا حکم ہے، جن میں سے تین روزے حج سے پہلے رکھنے کا حکم ہے، اور سات روزے حج کے بعد، اور حج سے پہلے کے تین روزے شوال کا مہینہ شروع ہونے کے بعد رکھنا جائز ہے، کیونکہ شوال حج کا پہلا مہینہ ہے۔

وفيه وجه آخر: وهو أن الله لما قدم ذكر التمتع بالعمرة إلى الحج ورخص فيه وأبطل به ما كانت العرب تعتقده من حظر العمرة في هذه الأشهر، قال: (الحج أشهر معلومات) فأفاد بذلك أن الأشهر التي يصح فيها التمتع بالعمرة إلى الحج وثبت حكمه فيها هذه الأشهر، وأن من اعتمر في غيرها ثم حج لم يكن له حكم التمتع؛ والله أعلم (احکام القرآن جصاص، ج ۱ ص ۳۷۴، تحت آیت ۱۹۷، من سورة البقرة)

عن عكرمة، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، أنه سئل عن متعة الحج، فقال: أهل المهاجرون، والأنصار، وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع، وأهلنا، فلما قدمنا مكة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اجعلوا إلهالكُم بالحج عمرة، إلا من قلد الهدى فطفنا بالبيت، وبالصفا والمروة، وأتينا النساء، ولبسنا الثياب، وقال: من قلد الهدى، فإنه لا يحل له حتى يبلغ الهدى محله ثم أمرنا عشية التروية أن نهل بالحج، فإذا فرغنا من المناسك، جئنا فطفنا بالبيت، وبالصفا والمروة، فقد تم حجنا وعلينا الهدى، كما قال الله تعالى: (فما استيسر من الهدى، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج، وسبعة إذا رجعتم) إلى أمصاركم، الشاة تجزى، فجمعوا نسكين في عام، بين الحج والعمرة، فإن الله تعالى أنزل في كتابه، وسنه نبیه صلى الله عليه وسلم، وأباحه للناس غير أهل مكة قال الله: (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وأشهر الحج التي ذكر الله تعالى في كتابه: شوال وذو القعدة وذو الحجة، فمن تمتع في هذه الأشهر، فعليه دم أو صوم " والرفث: الجماع، والفسوق: المعاصي، والجدال: المراء " (بخاری، حدیث نمبر ۱۵۷۲، کتاب الحج، باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام)

قوله: (وأباحه للناس غير أهل مكة ...) (السخ، فهذا ابن عباس يؤيد الحنفية أن لا قران للمكي ولا تمتع، وأن ذلك إشارة إلى التمتع والقران كما قلنا، لا إلى الدم، كما اختاره الشافعي) (فيض الباري شرح البخاري، باب قول الله تعالى: ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام)

وليس لأهل مكة، ولا لأهل داخل المواقيت التي بينها وبين مكة: قران ولا تمتع. وقال الشافعي: يصح قرانهم وتمعنهم. وجه قوله قوله تعالى: (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) (البقرة ۱۹۶) من غير فصل بين أهل مكة وغيرهم. ولنا قوله تعالى: (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) (البقرة: ۱۹۶) جعل التمتع لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام

على الخصوص؛ لأن اللام للاختصاص ثم حضرو المسجد الحرام هم أهل مكة وأهل الحل الذين منازلهم داخل المواقيت الخمسة. وقال مالك: هم أهل مكة خاصة؛ لأن معنى الحضور لهم. وقال الشافعي: هم أهل مكة. ومن كان بينه وبين مكة مسافة لا تقصر فيها الصلاة؛ لأنه إذا كان كذلك كان من توابع مكة، وإلا فلا، والصحيح قولنا؛ لأن الذين هم داخل المواقيت الخمسة منازلهم من توابع مكة، بدليل أنه يحل لهم أن يدخلوا مكة لحاجة بغير إحرام، فكانوا في حكم حاضري المسجد الحرام. وروى عن ابن عمر -رضي الله عنه- أنه قال: ليس لأهل مكة تمتع، ولا قران، ولأن دخول العمرة في أشهر الحج ثبت رخصة لقوله تعالى: (الحج أشهر معلومات) (البقرة) قيل في بعض وجوه التأويل: أي للحج أشهر معلومات، واللام للاختصاص فيقتضي اختصاص هذه الأشهر بالحج، وذلك بأن لا يدخل فيها غيره إلا أن العمرة دخلت فيها رخصة للأفاقي ضرورة تعدل إنشاء السفر للعمرة نظراً له بإسقاط أحد السفرين، وهذا المعنى لا يوجد في حق أهل مكة. ومن بمعناهم فلم تكن العمرة مشروعة في أشهر الحج في حقهم. وكذا روى عن ذلك الصحابي أنه قال: كنا نعد العمرة في أشهر الحج من أكبر الكبائر ثم رخص، والثابت بطريق الرخصة يكون ثابتاً بطريق الضرورة، والضرورة في حق أهل الآفاق لا في حق أهل مكة على ما بينا، فبقيت العمرة في أشهر الحج في حقهم معصية، ولأن من شرط التمتع أن تحصل العمرة والحج للتمتع في أشهر الحج من غير أن يلم بأهله فيما بينهما. وهذا لا يتحقق في حق المكي؛ لأنه يلم بأهله فيما بينهما لا محالة فلم يوجد شرط التمتع في حقه (بدائع الصنائع، ج ٢ ص ١٢٩، كتاب الحج، فصل بيان ما يحرم به المحرمون)

وإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج أى في وقت الحج، حتى لو صام بعد ما أحرم بالعمرة في أشهر الحج جاز عندنا خلافاً للشافعي، والأفضل له أن يصوم ما قبل يوم التروية، ويوم التروية، ويوم عرفة؛ لأن الصوم بدل عن الهدى، وكان الأفضل له أن يؤخر الصوم إلى آخر الوقت الذي يفوته الصوم بمضى ذلك الوقت، وهذه الأيام الصوم، فإن مضت يعني هذه الأيام ولم يصم سقط الصوم، وعاد إلى الهدى عندنا، فإن لم يقدر على الهدى كان عليه دمان دم التمتع ودم التحلل قبل الهدى، وإنما سقط الصوم، وعاد حكم الهدى باعتبار أن كون الصوم بدلاً عن الهدى عرف عن الكتاب (المحيط البرهاني ج ٢ ص ٢٦٩، كتاب المناسك، الفصل العاشر في التمتع)

اور میرقات وہ متعین مقامات ہیں جو اطراف عالم سے حرم شریف کی حدود میں آنے والوں کے ہر راستہ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے متعین ہیں کہ جب حرم شریف کے ارادہ سے آنے والا مسافر یہاں پہنچے تو یہاں سے حج یا عمرہ کی نیت سے احرام باندھنا لازم ہے بغیر احرام کے یہاں سے آگے بڑھنا جرم و گناہ ہے (معارف القرآن ج ١ ص ٢٨٣، جواہر الفقہ ج ١ ص ٢٦٨، بتیسرے)

۱۔ اور یہ حکم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک ہے، جبکہ بعض فقہاء کے نزدیک حج و عمرہ کا ارادہ کرنے والوں کے لیے ہی احرام باندھنا لازم ہے، کسی اور غرض سے آنے والوں کے لیے لازم نہیں۔

وقد اختلف العلماء في هذا الباب، فقال ابن القصار: واختلف قول مالك والشافعي في جواز

دخول مكة بغير إحرام لمن لم يرد الحج والعمرة، فقلًا مرة: لا يجوز دخولها إلا بالإحرام لاختصاصها ومايتها جميع البلدان إلا الحطابين، ومن قرب منها مثل جدة والطائف وعسفان لكثرة ترددهم إليها، وبه قال أبو حنيفة والليث، وعلى هذا فلا دم عليه، نص عليه في (المدونة). وقال مرة أخرى: دخولها به مستحب لا واجب. قلت: مذهب الزهري والحسن البصري والشافعي في قول، ومالك في رواية، وابن وهب وداود بن علي وأصحابه الظاهرية: أنه لا بأس بدخول الحرم بغير إحرام، ومذهب عطاء بن أبي رباح والليث بن سعد والثوري وأبي حنيفة وأصحابه ومالك في رواية، وهي قوله الصحيح، والشافعي في المشهور عنه وأحمد وأبي ثور والحسن بن حي: لا يصلح لأحد كان منزله من وراء الميقات إلى الأمصار أن يدخل مكة إلا بالإحرام، فإن لم يفعل أساء ولا شيء عليه عند الشافعي وأبي ثور، وعند أبي حنيفة: عليه حجة أو عمرة. وقال أبو عمر: لا أعلم خلافا بين فقهاء الأمصار في الحطابين ومن يدمن الاختلاف إلى مكة ويكثره في اليوم والليلة أنهم لا يأمرؤن بذلك لما عليهم من المشقة، وقال ابن وهب عن مالك: لست آخذ بقول ابن شهاب في دخول الإنسان مكة بغير إحرام، وقال: إنما يكون ذلك على مثل ما عمل به عبد الله بن عمر من القرب إلا رجلا يأتي بالطائف، أو ينقل الخطب يبيعه، فلا أرى بذلك بأسا. قيل له: فرجوع ابن عمر من قديد إلى مكة بغير إحرام؟ فقال: ذلك أنه جاءه خبر من جيوش المدينة (عمدة القاري، ج ١٠، ص ٢٠٥، كتاب جزاء الصيد، باب دخول الحرم ومكة بغير إحرام)

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا قَالَ: مِنْ أَيِّنْ نِهْلٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ، وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قُرْنٍ، قَالَ: وَأَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمَ (ترمذی) ۲

۲ حدیث نمبر ۸۳۱، ابواب الحج، باب ما جاء في مواقيت الإحرام لأهل الآفاق، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، واللفظ له، بخاری، حدیث نمبر ۱۳۳۳۔
قال الترمذی: وفي الباب عن ابن عباس، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن عمرو: حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ.

ترجمہ: ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول ہم (حج یا عمرہ کا احرام شروع کرنے کے لئے) تلبیہ کہاں سے پڑھیں گے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ (یا اس طرف سے آنے) والے ”ذوالحلیفہ“ (Zulhulefah نامی مقام) سے (احرام شروع کرنے کے لئے) تلبیہ پڑھیں، اور شام (یا اس طرف سے آنے) والے ”جحفہ“ (Juhfah نامی

مقام) سے (احرام شروع کرنے کے لئے) تلبیہ پڑھیں، اور نجد (یا اس طرف سے آنے) والے ”قرن“ (Qrn نامی مقام) سے (احرام شروع کرنے کے لئے) تلبیہ پڑھیں، اور یمن (Yaman یا اس طرف سے آنے) والے ”یلملم“ (Yalmlam نامی مقام) سے (احرام شروع کرنے کے لئے) تلبیہ پڑھیں (ترجمہ ختم)

اسی قسم کی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے۔

اور بعض روایات میں یہ وضاحت بھی ہے کہ جو لوگ ان مذکورہ مقامات سے اندر کے رہنے والے ہوں، وہ وہیں اپنے مقام سے احرام شروع کریں گے، حتیٰ کہ حرم کی حدود کے اندر رہنے والے وہیں حرم سے حج کا احرام شروع کریں گے۔ ۱

۱۔ عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَقَفْتُ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ وَمِصْرَ الْجُحَفَةِ، وَلِأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتِ عَرِيقٍ، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ (سنن نسائی، حدیث نمبر ۲۶۵۳، کتاب مناسک الحج، باب میقات اہل مصر)
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفْتُ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحَفَةِ، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ، وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قُرُونًا، فَهُنَّ لَهْنٌ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ، مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَمَنْ كَانَ ذُوْنَهُنَّ، فَمِنْ أَهْلِهِ حَتَّىٰ إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا (بخاری، حدیث نمبر ۱۵۲۹، کتاب الحج، باب مہل من كان دون المواقيت، واللفظ له، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۱۲۸)
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يُسْأَلُ عَنِ الْمُهَلِّ فَقَالَ: سَمِعْتُ -أَحْسَبُهُ رَفَعَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ: مُهَلُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَالطَّرِيقِ الْآخَرِ الْجُحَفَةِ، وَمُهَلُّ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عَرِيقٍ، وَمُهَلُّ أَهْلِ نَجْدٍ مِنْ قُرْنٍ، وَمُهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ مَنْ يَلْمَلَمُ (مسلم، حدیث نمبر ۱۱۸۳، کتاب الحج، باب مواقيت الحج والعمرة)

ثم هؤلاء الأصناف ثلاثة صنف منهم أهل الآفاق، وصنف منهم من كان داخل الحرم وهم أهل مكة والحرم، وصنف منهم من كان خارج الحرم داخل مواقيت أهل الآفاق.
وأما مواقيت إحرامهم فمواقيت أهل الآفاق خمسة للحج والعمرة، وهي مواقيت بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما للبيت حتى لا يجوز للآفاقي التجاوز عن هذه المواقيت لدخول مكة لقصد الحج أو للتجارة ونحوها إلا محرما فلاهل العراق ذات عرق ولاهل المدينة ذو الحليفة

ولأهل الشام الجحفة ولأهل اليمن يلملم ولأهل نجد قرن وقد وردت أحاديث مشهورة في هذا الباب، ثم هذه المواقيت لهؤلاء من أهل الآفاق ولمن حصل من أهل ميقات آخر في هذا الميقات. وكذلك إن كان من أهل الحرم وأهل الحل من داخل هذه المواقيت إذا خرج إلى الآفاق للتجارة ثم رجع فحكمه حكم أهل الآفاق لا يجوز له مجاوزته إلا محرماً إذا قصد مكة إما الحج أو العمرة (تحفة الفقهاء للسمرقندي ج ١ ص ٣٩٣، ٣٩٢، كتاب المناسك، باب الاحرام)

لمحوظ رہے کہ جو لوگ خاص مذکورہ مقامات (ذوالحلیفہ، جحہ، قرن، یمن، یلملم) سے گزرتے ہوئے نہ آئیں، بلکہ کسی اور مقام سے گزرتے ہوئے آئیں، تو وہ ان مقامات کے بالمقابل دوسرے مقامات سے ہی احرام شروع کریں گے، یعنی جو مقامات، احادیث میں بیان کردہ ان مقامات میں سے کسی مقام کے مقابلہ و محاذات میں واقع ہونگے، وہ وہاں سے احرام شروع کریں گے۔

مذکورہ مسائل اس لئے تحریر کر دیئے گئے ہیں تاکہ ماہِ شوال کے حج کے مہینوں میں سے ہونے کا مطلب واضح ہو جائے، اگر مزید تفصیلات درکار ہوں تو حج کے موضوع سے متعلق مستند کتابوں کی طرف رجوع فرمائیں۔

t

صدقہ فطر کے فضائل و فوائد اور احکام

شوال کے مہینے کا آغاز، رمضان المبارک کے اختتام پر ہوتا ہے، جس میں روزے رکھنے کی پابندی ختم ہو جاتی ہے۔

اور رمضان المبارک اور اس کے روزوں اور دوسری مبارک عبادات کے زمانے کا حاصل ہونا، اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، جس کے شکرانے پر شریعت کی طرف سے صدقہ فطر مقرر اور واجب کیا گیا ہے۔

اور اسی وجہ سے صدقہ فطر واجب ہونے کا اصل وقت عید الفطر کی صبح صادق کا وقت ہے۔

۱۔

۱۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک صدقہ فطر کے واجب ہونے کا اصل وقت عید الفطر کی رات ہے۔
وأما وقت الوجوب فعند أصحابنا وقت الفجر الثاني من يوم الفطر، وعلى قول الشافعي ليلة الفطر.
وفائدة الخلاف أن من ولد له ولد قبل طلوع الفجر تجب عليه صدقة فطره ومن ولد له بعد ذلك لا تجب ولو أسلم قبله تجب عليه وبعده لا وكذلك الفقير إذا أيسر قبله تجب ولو افتقر الغني قبله لا تجب، وعند الشافعي على عكس هذا. والصحيح قولنا لأنه تضاف الصدقة إلى الفطر وهو يوم العيد (تحفة الفقهاء للسمرقندي، ج ۱ ص ۳۳۹، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

وہ الگ بات ہے کہ صدقہ فطر، عید الفطر کے دن سے پہلے ادا کرنا بھی درست ہے۔

اور اگرچہ صدقہ فطر، عید الفطر کے دن کی وجہ سے واجب ہے، لیکن اس کا رمضان کے ساتھ گہر تعلق ہے، نیز اس صدقہ کو بہت سے احکام میں زکاة کے ساتھ بھی تعلق ہے۔

اسی لئے احادیث و روایات میں صدقہ فطر کو ”زکاة فطر“ اور ”زکاة رمضان“ اور ”صدقہ رمضان“ اور ”زکاة صوم“ اور ”صدقہ صوم“ کے نام سے بھی ذکر کیا گیا ہے۔

اس طرح احادیث و روایات میں بیان کیے ہوئے اس کے مجموعی طور پر چھ نام ہوئے، جو بالترتیب یہ ہیں۔

(۱)..... زکاة فطر (۲)..... صدقہ فطر (۳)..... زکاة رمضان

(۴)..... صدقہ رمضان (۵)..... زکاة صوم (۶)..... صدقہ صوم ۱

۱۔ چنانچہ یہ نام مختلف احادیث و روایات میں آئے ہیں، بطور نمونہ اس سلسلہ میں چند روایات ملاحظہ ہوں۔
زکاة فطر کا ذکر مندرجہ ذیل روایت میں ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ، أَوْ عَبْدٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ (بخاری، حدیث نمبر ۱۵۰۴، کتاب الزکاة، باب: صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين، عن ابن عمر)

اور صدقہ فطر کا ذکر مندرجہ ذیل روایت میں ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ صَارِحًا بَيْطُنِ مَكَّةَ يَنَادِي " : إِنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَغِيرٍ، أَوْ كَبِيرٍ : ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ، حَاضِرٍ أَوْ بَادٍ، مِنْ شَعِيرٍ أَوْ تَمْرٍ (مسند درک حاکم، حدیث نمبر ۱۴۹۲، کتاب الزکاة، عن ابن عباس)

اور زکاة رمضان کا ذکر مندرجہ ذیل روایت میں ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ رَمَضَانَ عَلَى الْحُرِّ وَالْعَبْدِ، وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، فَعَدَلَ النَّاسُ بِهِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ (سنن النسائی، حدیث نمبر ۲۵۰۰، کتاب الزکاة، باب فرض زکاة رمضان)

اور صدقہ رمضان کا ذکر مندرجہ ذیل روایت میں ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ : فَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةَ رَمَضَانَ عَلَى الْحُرِّ وَالْعَبْدِ، وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ قَالَ : فَعَدَلَ النَّاسُ بِهِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ (مسلم، حدیث نمبر ۹۸۳، کتاب الزکاة، باب زکاة الفطر على المسلمين من التمر والشعير)

اور زکاة صوم کا ذکر مندرجہ ذیل روایت میں ہے:

عَنْ الْحَسَنِ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ خَطَبَ بِالْبَصْرَةِ فَقَالَ : أَدُّوا زَكَاةَ صَوْمِكُمْ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، فَقَالَ : مَنْ هَاهُنَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، قُومُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ فَعَلَّمُوهُمْ فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَالْحُرِّ وَالْعَبْدِ، وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ (سنن النسائی، حدیث نمبر ۱۵۸۰، کتاب صلاة العیدین)

اور صدقہ صوم کا ذکر مندرجہ ذیل روایت میں ہے:

عَنْ الْحَسَنِ، قَالَ : خَطَبَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي آخِرِ رَمَضَانَ عَلَى مَنِيرِ الْبَصْرَةِ فَقَالَ : أَخْرِجُوا صَدَقَةَ صَوْمِكُمْ، فَكَانَ النَّاسُ لَمْ يَعْلَمُوا، فَقَالَ : مَنْ هَاهُنَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قُومُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ فَعَلَّمُوهُمْ، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ شَعِيرٍ، أَوْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ، عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رُخْصَ السَّعْرِ، قَالَ : قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيَّكُمْ، فَلَوْ جَعَلْتُمُوهُ صَاعًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، قَالَ حَمِيدٌ : وَكَانَ الْحَسَنُ يَرَى صَدَقَةَ رَمَضَانَ عَلَى مَنْ صَامَ (سنن أبی داؤد، حدیث نمبر ۱۶۲۲، کتاب الزکاة)

اور بعض حضرات نے صدقہ فطر کو ”زکاة ابدان“ یعنی بدن کی زکاة، اور ”صدقہ رؤوس“ یعنی انسانوں کے صدقہ کا نام بھی دیا ہے۔

کیونکہ صدقہ فطر میں انسان اور اس کے بدن کی زکاة کا عنصر بھی پایا جاتا ہے۔ ۱

۱۔ الأولى: معرفة صدقة الفطر لغة وشرعا. فقال النووي: هي لفظة مولدة لا عربية ولا معربة بل هي اصطلاحية للفقهاء. كأنها من الفطرة التي هي النفس والخلقة. أي: زكاة الخلقة، ذكرها صاحب (الحاوي) والمنذرى. قلت: ولو قيل: لفظة إسلامية كان ولي لأنها ما عرفت إلا في الإسلام، ويؤيد هذا ما ذكره ابن العربي: هو اسمها على لسان صاحب الشرع، ويقال لها: صدقة الفطر وزكاة الفطر وزكاة رمضان وزكاة الصوم، وفي حديث ابن عباس، صدقة الصوم، وفي حديث أبي هريرة: (صدقہ رمضان)، وتسمى أيضا صدقة الرؤوس وزكاة الأبدان سماها الإمام مالك، رحمه الله تعالى، أما شرعا فإنها اسم لما يعطى من المال بطريق الصلة ترحمًا مقدرا، بخلاف الهبة فإنها تعطى صلة تکرما لا ترحمًا، ذكره في (المحيط) (عمدة القاری، ج ۹ ص ۱۰۷، کتاب الزکاة، أبواب صدقة الفطر)

اور ہمارے عرف اور بول چال میں اس کا ”صدقہ فطر“ نام زیادہ مشہور و معروف ہے۔

صدقہ فطر کی فضیلت و اہمیت

احادیث و روایات میں صدقہ فطر کے عظیم الشان فضائل و فوائد آئے ہیں۔

اور شریعت کی طرف سے اس عمل کی نہایت اہتمام کے ساتھ تاکید و ترغیب اور اس کے احکام کی تفصیل اور وضاحت فرمائی گئی ہے۔

اور اسی وجہ سے بعض فقہاء نے صدقہ فطر کو فرض قرار دیا ہے، البتہ فقہائے احناف نے اس کو متعلقہ شرائط پائی جانے پر واجب قرار دیا ہے، جو کہ عملی فرض ہے۔ ۲

۲۔ ويقال صدقة الفطر وزكاة الفطر أو الفطرة كأنها من الفطرة التي هي الخلقة، فوجوبها عليها تزكية للنفس أي تطهير لها وتنقية لعمليها، ويقال للمخرج هنا فطرة بكسر الفاء، وهي مولدة لا عربية ولا معربة، بل اصطلاحية للفقهاء في حقيقة شرعية على المختار كالصلاة والزكاة، وفرضت هي وصوم شهر رمضان في السنة الثالثة من الهجرة، أما رمضان ففي شعبان، وأما هي فقال غير واحد في السنة الثانية أيضا وقال بعض الحفاظ قبل العيد بيومين، وقال البغداديون من أصحابنا: إن زكاة الفطر وجبت بموجب زكاة الأموال، من نصوص الكتاب والسنة بعمومها فيها، وقال البصريون منهم: إن وجوبها سابق على وجوب زكاة الأموال، واعتد به بعض الحفاظ، وقيل: إن

زکاة الأموال فرضت قبل الهجرة، ويدل لفرضها قبل الزكاة خبر قيس ابن سعد بن عبادہ: أمرنا رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة، فلما نزلت فلم يأمرنا ولم ينهنا أى اكتفاء بالأمر السابق ولأجل ذلك قال: ونحن نفعله، أى نخرجها، وحكمة إيجابها طهر الصوم على ما يأتى، وجوبها مجمع عليه كما حكاہ ابن المنذر والبيهقى، واعتراض بأن جمعا حكوا الخلاف فيها عن بعض الصحابة، وغيرهم، وتبعهم ابن اللبان من أصحابنا، لكن فى الروضة أن ما قاله غلط صريح، وفى المجموع سبقه إليهم الأصم وهو لا يعتد به فى الإجماع (مرقاة المفاتيح، ج ٣ ص ١٢٩٦، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

(عن ابن عمر قال: فرض رسول الله -صلى الله عليه وسلم- زكاة الفطر) قال الطيبى: دل على أنها فريضة والحنفية على أنها واجبة، أقول لعدم ثبوتها بدليل قطعى فهو فرضى عملى لا اعتقادى، قال ابن الهمام: وما يستدل به على الوجوب ما استدل به الشافعى على الافتراض فإن حمل اللفظ على الحقيقة الشرعية فى كلام الشارع متعين، ما لم يقيم صارف عنه، والحقيقة الشرعية غير مجرد التقدير، خصوصا فى لفظ البخارى ومسلم فى هذا الحديث أنه -صلى الله عليه وسلم- أمر بزكاة الفطر، ومعنى لفظ فرض هو معنى لفظ أمر، والأمر الثابت بظنى إنما يفيد الوجوب، ولا خلاف فى المعنى فإن الافتراض الذى يشترطه ليس على وجه يكفر جاحده، فهو معنى الوجوب، الذى نقول به، غايته أن الفرض فى اصطلاحهم أعم من الواجب فى عرفنا، فأطلقناه على أحد جزأيه. اهـ، وفيه دليل لمذهبنا، ولما رأى الحنفية الفرق بين الفرض والواجب بأن الأول ما ثبت بقطعى، والثانى ما ثبت بظنى قالوا إن الفرض هنا بمعنى الواجب، وفيه نظر، لأن هذا قطعى لما علمت أنه مجمع عليه، فالفرض فيه باق على حاله، حتى على قواعدهم، فلا يحتاج لتأويلهم الفرض هنا بالواجب. اهـ، وفيه أن الإجماع على تقدير ثبوته إنما هو فى لزوم هذا الفعل، وأما أنه على طريق الفرض أو الواجب بناء على اصطلاح الفقهاء المتأخرين فغير مسلم، لا سيما والأحاديث متعارضة فى التعبير بالفرض والوجوب، وأما قوله: وجوبها مجمع عليه كما حكاہ المنذرى والبيهقى فمنقوض بأن جمعا حكوا الخلاف فيها عن بعض الصحابة وغيرهم، وتبعهم ابن اللبان من الشافعية، وسبقه إليه الأصم، هذا وابن المسيب والحسن البصرى: لا تجب إلا على من صلى وصام، وعن على -كرم الله وجهه- لا تجب إلا على من أطاق الصوم والصلاة، وعن عطاء وربيعة والزهري أنها لا تجب إلا أهل البادية، فثبت بهذا النزاع عدم صحة الإجماع، والحديث ظنى ومدلوله غير قطعى (مرقاة المفاتيح، ج ٣ ص ١٢٩٤، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ، أَوْ عَبْدٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى مِّنَ

الْمُسْلِمِينَ (بخارى) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۵۰۴، کتاب الزکاة، باب: صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين، دار طوق النجاة، بيروت.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکاۃ فطر کو فرض قرار دیا، کھجور سے ایک صاع، یا جو سے ایک صاع، ہر مسلمان آزاد یا غلام، مرد یا عورت پر (ترجمہ ختم) حنفیہ کے نزدیک اس جیسی احادیث میں فرض سے مراد ”فرضِ عملی“ ہے، جس کو واجب کہا جاتا ہے۔

اور بعض روایات میں واجب کے الفاظ ہیں۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ صَارِحًا بِطَنْ مَكَّةَ يُنَادِي:
أَنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَغِيرٍ، أَوْ كَبِيرٍ، ذَكَرٍ
أَوْ أُنْثَى، حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ، حَاضِرٍ أَوْ بَادٍ، صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ أَوْ
تَمْرٍ (مستدرک حاکم) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۴۹۲، کتاب الزکاۃ، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، واللفظ لہ، سنن البیہقی، حدیث نمبر ۷۷۲۶، مسند البزار، حدیث نمبر ۵۱۸۷۔
قال الحاکم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ بِهِذِهِ الْأَقْلَاطِ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کی وادی میں ایک پکارنے والے کو حکم فرمایا کہ وہ یہ اعلان کرے کہ صدقہ فطر حق ہے، واجب ہے ہر مسلمان پر، خواہ نابالغ ہو یا بالغ ہو، مرد ہو یا عورت ہو، آزاد ہو یا غلام ہو، شہری ہو یا دیہاتی ہو، جو سے ایک صاع یا کھجور سے ایک صاع (ترجمہ ختم)

بعض دیگر روایات میں بھی اسی طرح کا مضمون آیا ہے۔ ۳

۳۔ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُنَادِيًا فِي فِجَاجٍ مَكَّةَ: أَلَا إِنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، مُدَّانٍ مِنْ قَمْحٍ، أَوْ سِوَاهُ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ (ترمذی، حدیث نمبر ۶۷۴۳، سنن الدارقطنی، حدیث نمبر ۲۰۸۳) قال الترمذی:

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَرَوَى عُمَرُو بْنُ هَارُونَ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، وَقَالَ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ مِيسَاءَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ بَعْضُ هَذَا الْحَدِيثِ، حَدَّثَنَا جَارُودٌ قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ هَارُونَ هَذَا الْحَدِيثَ.

وقال العینی:

قال ابن الجوزی: وعلى بن صالح ضعفه. قال صاحب "التقيح": "هذا خطأ منه، ولا نعلم أحدا ضعفه، لكنه غير مشهور الحال، وقال ابن أبي حاتم: سألت أبي عنه؟ فقال: مجهول، لا أعرفه، وذكر غير أبي حاتم أنه مكي معروف، وهو أحد العباد، وكنيته: أبو الحسن. وروى عن: عمرو بن دينار، وعبد الله بن عثمان بن خثيم، ويحيى بن جرجة، والأوزاعي، وعبيد الله بن عمر، وجماعة. وروى عنه: سعيد بن سالم القداح، ومعتمر بن سليمان، وسفيان الثوري. وروى له: الترمذي في "جامعه"، وذكره ابن حبان في كتاب "الثقات"، وقال: يعرف، وتوفي سنة إحدى وخمسة ومائة، ورواه البيهقي كذلك عن المعتمر بن سليمان، عن علي بن صالح به، قال: ورواه سالم بن نوح، عن ابن جريج، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده مرفوعاً ثم قال: قال الترمذي سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث؟ فقال: ابن جريج لم يسمع من عمرو بن شعيب. انتهى كلامه (شرح سنن أبي داود، للعيني، ج ٦ ص ٣٣٨، ٣٣٩، كتاب الزكاة، باب من روى نصف صاع من قمح)

اور صاع کا وزن کتنا ہوتا ہے؟ اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ:

فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طُهْرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ الْغُلُوِّ وَالرَّفَثِ، وَطُعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ، مَنْ أَدَّاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ، وَمَنْ أَدَّاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ (سنن

ابی داؤد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۶۰۹، کتاب الزکاة، باب زکاة الفطر، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، واللفظ له، مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۱۴۸۸۔
قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ، وَلَمْ يُخَرَّجْهُ." وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکاة فطر (یعنی صدقہ فطر) روزے

داروں کو بیکار اور بے ہودہ باتوں سے پاکیزگی حاصل کرنے کے لیے اور مساکین کو کھلانے (یعنی ان کی مدد و تعاون کرنے) کے لئے مقرر فرمایا، جس نے (عید کی) نماز سے پہلے ادا کر دیا تو یہ مقبول صدقہ فطر ہے اور جس نے عید کی نماز کے بعد ادا کیا تو پھر یہ صدقوں میں سے ایک صدقہ ہے (ترجمہ ثم)

مطلب یہ ہے کہ صدقہ فطر سے روزے یا روزہ دار کی تطہیر و پاکیزگی حاصل ہوتی ہے، اور جو روزے کی حالت میں فضول اور فحش کلام وغیرہ سرزد ہو جاتے ہیں، صدقہ فطر کے ذریعہ سے ان کا ازالہ ہو جاتا ہے، اور صدقہ فطر سے ضرورت مندوں کا تعاون الگ ہوتا ہے۔

اور صدقہ فطر کا عید کی نماز سے پہلے ادا کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے، اور یہ فضیلت عید کی نماز کے بعد ادا کرنے سے حاصل نہیں ہوتی، اگرچہ صدقہ فطر کی ادائیگی ہو جاتی ہے۔ ۱

۱۔ عن ابن عباس (قال: فرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زكاة الفطر طهر الصيام) أى: تطهير الصوم وقيل: الصيام جمع صائم كالقيام جمع قائم، وفى المصابيح طهرة الصائم؛ أى: تطهيرا لذنوبه (من اللغو) وهو ما لا يعنى، وقيل: الباطل، وقال الطيبى: المراد به القبيح (والرفث) أى الفحش من الكلام، قال الطيبى: هو فى الأصل ما يجرى من الكلام بين الرجل والمرأة تحت اللحاف ثم استعمل فى كل كلام قبيح اه فىحمل قوله فى تفسير اللغو على القبيح الفعلى أو العطف تفسيري، قال ابن الملك: وهذا لأن الحسنات يذهبن السيئات تمسك به من لم يوجب الفطرة على الأطفال لأنهم إذا لم يلزمهم الصيام لم يلزم تطهرته والأكثر على إيجابهم عليهم، ولعلمهم نظروا إلى أن علة الإيجاب مركبة من الطهارة والطعمة رعاية لجانب المساكين، وذهب الشافعى مع هذا أيضا إلى أن شرط وجوبها أن يملك ما يفضل عن قوت يومه لنفسه وعياله لاستواء الغنى والفقر فى كونها طهرة. أقول: كما أنه شرط ما ذكر شرطنا النصاب لما تقدم من الأدلة جمعا بين الأحاديث ما أمكن، وفيه إيماء إلى تفضيل الفقراء فكانت أعمالهم مطهرة وذنوبهم مغفورة من غير صدقة، وإشارة إلى أن أكثر وقوع اللغو والرفث إنما هو من الأغنياء (وطعمة للمساكين) أى ليكون قوتهم يوم العيد مهينا تسوية بين الفقير والغنى فى وجدان القوت ذلك اليوم، وفيه دلالة ظاهرة على أن الطهارة على الأغنياء من الصائمين، والطعمة للفقراء والمساكين كما هو مقتضى التقسيم سيما على مذهب الشافعى فى تعريف المسكين (رواه أبو داود) قال ميرك: وسكت عليه هو والمنذرى يعنى: فسند حسن، بل قال الحاكم: صحيح على شرط البخارى، قال ابن الهمام: ولا يخفى أن ركن صدقة الفطر هو نفس الأداء إلى المصرف، وسبب شرعيتها ما نص عليه فى رواية أبو داود وابن ماجه عن ابن عباس -رضى الله عنهما- فرض رسول الله -صلى الله عليه وسلم- زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو أو الرفث وطعمة للمساكين، من أداها قبل الصلاة فهى زكاة مقبولة، ومن أداها بعد الصلاة فهى صدقة من الصدقات. ورواه الدارقطنى وقال: ليس فى روايته مجروح اه. وفى خبر حسن غريب: شهر رمضان معلق بين السماء والأرض لا يرفع إلا بزكاة الفطر (مرقاة، ج ۳ ص ۱۲۹۹، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

(زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث) الواقعي من الصائم حال الصوم أخذ منه الحسن وابن المسيب أنها لا تجب إلا على من صام والأربعة على خلافه وأجابوا بأن ذلك التطهير خرج مخرج الغالب كما أنها تجب على من لم يذنب قط أو من أسلم قبل الغروب بلحظة (وطعمة للمساكين والفقراء من أداها) أى أخرجهما إلى مستحقها (قبل الصلاة) أى صلاة العيد (فهى زكاة مقبولة) أى

يقبلها الله ويثيب عليها (ومن أداها بعد الصلاة) صلاة العيد (فهى صدقة من الصدقات) أى وليس بزكاة الفطر على ما أفهمه هذا السياق وأخذ بظاهره ابن حزم فقال: لا يجوز تأخيرها عن الصلاة والأربعة على خلافه ومذهب الشافعى وأحمد أنها تجب بغروب الشمس ليلة العيد وأوجبها الحنفية بطلوع فجر العيد ولما لك روايتان > تنبيه < قال الزمخشري: صدقة الفطر زكاة إلا أن بينها وبين الزكاة المعهودة أن تلك تجب طهرة للمال وهذه طهرة لبدن المؤدى كالكفارة (فيض القدير للمناوى، ج ٣ ص ٦٣، تحت حديث رقم ٣٥٥٨، حرف الزاى)

اور حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَاعٌ مِّنْ بُرٍّ، أَوْ قَمْحٍ عَلَى كُلِّ إِنْسَيْنِ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، أَمَّا غَنِيُّكُمْ فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ، وَأَمَّا فَقِيرُكُمْ، فَيَرُدُّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِمَّا أَعْطَى (ابوداؤد) ١

١۔ حدیث نمبر ۱۶۱۹، کتاب الزکاة، باب من روى نصف صاع من قمح، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، واللفظ له، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۳۶۶۳، شرح معانی الآثار، حدیث نمبر ۳۱۲۲، شرح مشکل الآثار للطحاوی، حدیث نمبر ۳۲۱۱، سنن البیہقی حدیث نمبر ۷۷۰۹، الآحاد والمثانی لابن ابی عاصم حدیث نمبر ۶۲۸۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گندم کا ایک صاع ہر دو کی طرف سے ہوگا (یعنی ایک شخص کی طرف سے گندم کا نصف صاع اداء کیا جائے) چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں، آزاد ہوں یا غلام، مرد ہوں یا عورت، پس جو تم میں غنی اور مالدار ہوں تو ان کو اللہ تعالیٰ (اس صدقہ فطر کی وجہ سے) پاک فرمادیں گے اور جو تم میں غریب ہوں، اللہ تعالیٰ انہیں اس صدقہ سے زیادہ دیں گے جو انہوں نے دیا ہے (ترجمہ ختم)

اس حدیث کی سند میں کچھ ضعف پایا جاتا ہے۔ ١

١۔ فی حاشیہ مسند احمد:

إسناده ضعيف لضعف نعمان بن راشد وسوء حفظه، وللإختلاف الذى وقع فيه على الزهرى كما سيأتى بيانه، وقد ضَعَفَهُ الإمام أحمد وابن عبد البر كما فى "نصب الراية" للزيلعى ۴۰۹/۲۔

وأخرجه الطحاوى فى "شرح معانى الآثار ۲/۴۵" وفى "شرح المشكل ۱۰/۳۲۱" وابن

قانع فی "معجم الصحابة ۱۲۲/۱" من طریق عفان، بهذا الإسناد. وأخرجه البخاری فی "تاریخہ ۳۶/۵"، وأبو داود ۱۶۱۹، ويعقوب بن سفيان فی "المعرفة والتاريخ ۲۵۳/۱" والطحاوی فی "شرح المعانی ۲/۳۵"، وفي "شرح المشكل ۳۳۱/۱"، وابن قانع ۱۲۲/۱ والدارقطنی فی "سننه ۲/۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰"، والبيهقي ۱۶۷/۳، وابن الأثير فی "أسد الغابة ۲۸۹/۱" من طرق عن حماد بن زيد، به. وقد انفرد نعمان بن راشد فی هذا الحديث بإيجاب صدقة الفطر على الغني والفقير، فقد رواه دون هذا الحرف بكر بن وائل الكوفي -وهو صدوق لا بأس به -عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة عن أبيه، أخرجه البخاری فی "تاریخہ ۳۶/۵"، وأبو داود ۱۶۲۰، وابن أبي عاصم فی "الآحاد والمثاني ۶۲۹" وابن خزيمة ۲۳۱۰ والطحاوی فی "شرح المشكل ۳۳۱/۲" ۳۳۱/۳، وابن قانع ۲۲/۱، والطبرانی فی "الكبير ۱۳۸۹" والحاكم ۲۷۹/۳، وأبو نعيم فی "معرفة الصحابة ۱۳۶/۱" وابن الأثير ۲۸۸/۱ وذكر أبو نعيم بإثره طريق بحر السقاء عن الزهري مثله، وبحر ضعيف. وخالف سفيان بن عيينة عند الدارقطنی ۱۳۸/۲، فرواه عن الزهري، عن ابن أبي عمير، عن أبي هريرة رواية -أى: مرفوعاً - أنه قال: "زكاة الفطر على الغني والفقير" ثم قال -أى: سفيان -: أخبرت عن الزهري. فهذا يضعف الإسناد، والراوى عن سفيان عنده هو نعيم بن حماد، وهو ليس بذاك.

لیکن صدقہ فطر سے پاکی حاصل ہونے کا ذکر دوسری احادیث میں بھی ہے، اور صدقہ فطر عظیم صدقہ ہے، اور صدقہ کے ذریعہ سے مال میں برکت ہونا دوسری احادیث سے ثابت ہے۔

اس لئے اس حدیث اس مضمون کے قبول ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

جہاں تک غریب پر (جو مال دار اور نصاب کا مالک نہ ہو) صدقہ فطر واجب ہونے نہ ہونے کا تعلق ہے، تو جمہور فقہاء کے نزدیک صدقہ فطر کے لیے کوئی نصاب مقرر نہیں، اور زکاۃ واجب ہونے کی طرح باقاعدہ صاحب نصاب ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس کی ادائیگی کی وسعت کافی ہے، چنانچہ جمہور کے نزدیک صدقہ فطر ہر اس شخص کو ادا کرنے کا حکم ہے، جس کے پاس اپنی ذات اور جن لوگوں کا اپنے ذمہ نان نفقہ واجب ہے، ان کے نان و نفقہ کے علاوہ ایک رات اور ایک دن کی خوراک کا بندوبست ہو۔ ۱

۱۔ جمہور کا استدلال مندرجہ بالا حدیث کے علاوہ مندرجہ ذیل روایت سے بھی ہے۔

عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فِي زَكَاةِ الْفِطْرِ " عَلَى كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ، ذَكَرَ أَوْ أُتِيَ، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، فَقِيعٍ أَوْ غَنِيٍّ، صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ " قَالَ مَعْمَرٌ: وَبَلَّغَنِي أَنَّ الزُّهْرِيَّ، كَانَ يَرْوِيهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مسند احمد، حديث نمبر ۷۷۲۳)

فی حاشیہ مسند احمد:

رجاله ثقات رجال الشیخین، وهو موقوف.

قال الشيخ أحمد شاكر: وقد بين عبد الرزاق أن معمرًا كان يحدث به أولاً عن الزهري عن أبي هريرة مباشرة موقوفاً، فيكون منقطعاً، وأنه وصله بعد ذلك إذ تذكر أنه سمعه من الزهري، عن الأعرج، عن أبي هريرة، فصح الإسناد واتصل. أما رفعه فلم يثبت، لأن معمرًا لم يسمعه من الزهري مرفوعاً، بل بلغه عنه أنه كان يرويه إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أي: يسنده إليه ويرفعه، فالذي أبلغ معمرًا هذا، لا نعرف مَنْ هُوَ. وهو في "مصنف عبد الرزاق ۵۷۱" ومن طريقه أخرجه الطحاوي في "شرح معاني الآثار ۲/۳۵" والدارقطني ۱۳۹/۲، ۱۵۰، والبيهقي ۱۶۳/۳ عن معمر، عن الزهري، عن عبد الرحمن الأعرج، عن أبي هريرة على الرواية الموصولة دون الرواية المنقطعة التي رجع عنها معمر. وأخرجه الطحاوي في "شرح مشكل الآثار ۳۲۸" من طريق عبد الله بن المبارك، عن ابن لهيعة، عن غبيل الله بن جعفر، عن الأعرج، عن أبي هريرة نحوه. وقد أورد الدارقطني هذا الحديث في "العلل ۷/۳۹" وذكر فيه خلافاً على الزهري، فراجع فيه. وانظر ما سلف في مسند ابن عمر برقم ۳۳۸۶.

جبکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صدقہ فطر اُس شخص پر واجب ہے جو مخصوص نصاب کا مالک ہو (جس کی تفصیل آگے آتی ہے) ۲

۲ وعن الحنفية لا تجب إلا على من ملك نصاباً ومقتضاه أنها لا تجب على الفقير على قاعدتهم في الفرق بين الغنى والفقير واستدل لهم بحديث أبي هريرة المتقدم لا صدقة إلا عن ظهر غنى واشترط الشافعي ومن تبعه أن يكون ذلك فاضلاً عن قوت يومه ومن تلزمه نفقته وقال بن بزيرة لم يبدل دليل على اعتبار النصاب فيها لأنها زكاة بدنية لا مالية (فتح الباري لابن حجر ج ۳ ص ۳۶۹، كتاب الزكاة، قوله باب فرض صدقة الفطر)

وليس من شرط هذه الزكاة الغنى عند أكثرهم، ولا نصاب، بل أن تكون فضلاً عن قوته وقوت عياله. وقال أبو حنيفة، وأصحابه: لا تجب على من تجوز له الصدقة، لانه لا يجتمع أن تجوز له، وأن تجب عليه وذلك بين. والله أعلم (بداية المجتهد، ج ۱ ص ۲۷۹، كتاب زكاة الفطر، الفصل الثاني فيمن تجب عليه وعن من تجب)

مسألة: قال إذا كان عنده فضل عن قوت يومه وليلته وجملة ذلك أن صدقة الفطر واجبة على من قدر عليها، ولا يعتبر في وجوبها نصاب. وبهذا قال أبو هريرة وأبو العالية، والشعبي، وعطاء، وابن سيرين، والزهري، ومالك، وابن المبارك، والشافعي، وأبو ثور.

وقال أصحاب الرأي: لا تجب إلا على من يملك مائتي درهم، أو ما قيمته نصاب فاضل عن مسكنه؛ لقول رسول الله -صلى الله عليه وسلم -: لا صدقة إلا عن ظهر غنى والفقير لا غنى له فلا

تجب علیہ، ولأنه تحل له الصدقة، فلا تجب علیہ، کمن لا یقدر علیہا. ولنا ما روی ثعلبہ بن أبی صعیب عن أبیہ، أن رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- قال: أداؤ صدقة الفطر صاعاً من قمح أو قال: بر عن کل إنسان، صغیر أو کبیر، حر أو مملوک، غنی أو فقیر، ذکر أو أنثی أما غنیکم فیزکیہ اللہ، وأما فقیرکم فیرد اللہ علیہ أكثر مما أعطى.

وفی رواية أبی داود: صاع من بر أو قمح عن کل الثین. ولأنه حق مال لا یزید بزیدة المال، فلا یعتبر وجوب النصاب فیہ. کالکفارة، ولا یمتنع أن یؤخذ منه ویعطى لمن وجب علیہ العشر، والذی قاسوا علیہ عاجز، فلا یصح القیاس علیہ، وحديثهم محمول على زكاة المال (المغنی لابن قدامة، ج ۳ ص ۹۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، مسألة صدقة الفطر واجبة على من قدر علیہا ولا یعتبر فی وجوبها نصاب)

ومنها الغنی فلا یجب الأداء إلا على الغنی وهذا عندنا، وقال الشافعی: لا یشرط لوجوبها الغنی وتجب على الفقیر الذی له زیادة على قوت یومه وقوت عیالہ. وجه قوله أن وجوبها ثبت مطهرة للصائم ومعنی المطهرة لا یختلف بالغنی، والفقر، ولنا قول النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- لا صدقة إلا عن ظهر غنی (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۶۹، کتاب الزکاة، فصل شرائط وجوب صدقة الفطر) وأما اشتراط الیسار فقول علمائنا، وقال الشافعی -: رحمه الله تعالى -من ملک قوت یومه وزیادة بقدر ما یؤدی زکاة الفطر فیؤدی زکاة الفطر؛ لأنه ذکر فی آخر حدیث ابن عمر -رضی اللہ عنہ - غنی أو فقیر؛ ولأنه واجد لما یتصدق به فضلاً عن حاجته فیلزمه الأداء کالموسر وهذا؛ لأن صدقة الفطر تشبه الکفارة دون الزکاة حتی لا یعتبر فیها الحول وفی الکفارة یعتبر تیسیر الأداء دون الغنی فکذلک فی زکاة الفطر.

(ولنا) قوله -صلی اللہ علیہ وسلم- لا صدقة إلا عن ظهر غنی ولأن الفقیر محل الصرف إلیہ فلا یجب علیہ الأداء کالذی لا یملک إلا قوت یومه وهذا؛ لأن الشرع لا یرد بما لا یفید فلو قلنا بأنه یأخذ من غیرہ ویؤدی عن نفسه کان اشتغالاً بما لا یفید وحدیث ابن عمر -رضی اللہ عنہ -محمول على ما کان فی الابتداء ثم انتسخ بقوله -صلی اللہ علیہ وسلم- إننا الصدقة ما كانت عن ظهر غنی أو ما أبقت غنی أو هو محمول على الندب فإنه قال فی آخرہ أما غنیکم فیزکیہ اللہ وأما فقیرکم فیعطیه اللہ أفضل مما أعطى (المبسوط للسرخسی، ج ۳ ص ۱۰۲، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر) اس لئے اگر کوئی غیر صاحب نصاب شخص بھی صدقہ فطر ادا کرے، تاکہ تمام فقہاء کے نزدیک

وہ بری الذمہ ہو جائے، تو سعادت کی بات ہے۔ ۱

۱ (غنی أو فقیر أما غنیکم فیزکیہ اللہ وأما فقیرکم فیرد اللہ علیہ أكثر مما أعطاه) فیہ أنه لا یعتبر لوجوب صدقة الفطر ملک نصاب وقال أبو حنیفة یعتبر ولا زکاة على من لا یفضل على منزل وخادم یحتاجهما ویلیقان به وعن قوته وقوت مومنه لیلة العید ویومہ ما یخرجه فیہا وامرأة غنیہا زوج معسر وهی مطیعة له (فیض القدیور للمناوی، ج ۳ ص ۱۹۱، تحت حدیث رقم ۴۹۹۰، حرف الصاد)

جہاں تک مذکورہ حدیث میں غریب کے ادا کرنے کے ذکر کا تعلق ہے، تو احناف کے نزدیک یا تو اس سے مراد وہ غریب ہے، جو کہ زیادہ امیر نہ ہو، مگر نصاب کا مالک ہو، اور مطلب یہ ہے

کہ جو زیادہ امیر و غنی نہ ہو، مگر نصاب کا مالک ہو، اُسے صدقہ فطر ادا کرنے میں تنگدستی کا خوف نہیں کرنا چاہیے، اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ مال میں برکت پیدا فرمادیں گے۔

اور یا پھر یہ حکم استجابی ہے، نہ کہ وجوبی، اور مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی غریب جو نصاب کا مالک نہ ہو، وہ بھی ادا کرے تو بہتر و مستحب ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے اس کو برکت عطا فرمادیں گے۔ ۲

۲. أما غنيكم "أى وجوبها عليه" فيزكيه الله "التزكية بمعنى التطهير أو التسمية، أى يطهر حاله وينمي ماله وأعماله بسببها" وأما فقيركم "أى بالإضافة إلى أكابر الأغنياء على مذهبننا، وأما على مذهب الشافعى فمن ملك صدقة الفطر زيادة على قوت نفسه وعياله ليوم العيد وليلته وهو يرد عليهم فى الفرق بين الفقير والمسكين (فيرد) أى: الله "عليه أكثر مما أعطاه" أى: هو المساكين، وفى نسخة بصيغة المجهول فى فيرد، ويرفع أكثر، والأول أكثر، وفى هذا تسلية لمن يكون قليل المال بوعده العوض والخلف فى المال (مراقبة، ج ۳ ص ۱۳۰۰، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر) وحديث ابن عمر -رضى الله عنه -محمول على ما كان فى الابتداء ثم انتسخ بقوله -صلى الله عليه وسلم -إنما الصدقة ما كانت عن ظهر غنى أو ما أبقت غنى أو هو محمول على الندب فإنه قال فى آخره أما غنيكم فيزكيه الله وأما فقيركم فيعطيه الله أفضل مما أعطى (المبسوط للسرخسى، ج ۳ ص ۱۰۲، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

اس جیسی احادیث سے استدلال کرتے ہوئے اہل علم حضرات نے صدقہ فطر کے کئی فوائد و منافع اور مصالح ذکر کئے ہیں۔

چنانچہ حضرت وکیب بن جراح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

زَكَاةُ الْفِطْرِ لِشَهْرِ رَمَضَانَ كَسَجْدَتَيِ السَّهْوِ لِلصَّلَاةِ، تَجْبِرُ نُقْصَانَ

الصَّوْمِ كَمَا يَجْبِرُ السَّهْوُ نُقْصَانَ الصَّلَاةِ (تاریخ بغداد) ۱

۱۔ ج ۱۰ ص ۲۸۲، تحت ترجمۃ عبدالرحمن بن حسین ابوالثالث المزی، دار الکتب العلمیہ، بیروت، کذا فی المجموع للامام النووی، ج ۶ ص ۱۴۰، باب زکاة الفطر۔

ترجمہ: زکاة فطر (یعنی صدقہ فطر) رمضان کے مہینے کے لیے ایسا ہے، جیسا کہ نماز کے لیے سجدہ سہو ہے، کہ صدقہ فطر روزے کے نقصان (کمی و کوتاہی) کی اس طرح تلافی کر دیتا ہے جس طرح سے سجدہ سہو نماز کے نقصان (کمی و کوتاہی) کی تلافی کر دیتا ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ مشکاۃ کی شرح میں فرماتے ہیں کہ:

يُقَالُ صَدَقَةُ الْفِطْرَةِ وَزَكَاةُ الْفِطْرِ أَوْ الْفِطْرَةُ كَانَهَا مِنَ الْفِطْرَةِ الَّتِي هِيَ الْخَلْقَةُ، فَوُجُوْبُهَا عَلَيْهَا تَزَكِيَّةٌ لِلنَّفْسِ أَيْ تَطْهِيرًا لَهَا وَتَنْقِيَّةٌ لِعَمَلِهَا (مِرْقَاةُ الْمِفَاتِيحِ) ۲

۲ جلد ۴ صفحہ ۱۲۹۶، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، دار الفکر، بیروت.

ترجمہ: صدقہ فطر کو ”صدقہ فطرہ“ اور ”زکاة فطر“ یا ”زکاة فطرہ“ بھی کہا جاتا ہے؛ گویا کہ صدقہ فطر اس فطرت سے تعلق رکھتا ہے جو کہ پیدائش ہے (اسی لئے پیدائشی بچہ پر بھی ہے) لہذا صدقہ فطر کا اُس پر واجب ہونا نفس کو پاک کرنے کے لیے اور نفس کے عمل کو پاکیزہ بنانے کے لیے ہے (ترجمہ ختم)

اور فقہ حنفی کی کتاب، مجمع الانہر اور حاشیۃ الطحاوی میں ہے کہ:

قَالُوا فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ: قَبُولُ الصَّوْمِ وَالْفَلَاحُ وَالنَّجَاةُ مِنْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ (مَجْمَعُ الْأَنْهَرِ) ۱

۱ ج ۱ ص ۲۲۶، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، دار احیاء التراث العربی، بیروت، کذا فی حاشیۃ الطحاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر.

ترجمہ: علماء نے فرمایا کہ صدقہ فطر میں تین چیزیں ہیں، ایک (اس کے ذریعہ سے) روزے کا قبول ہونا، اور دوسرے (اس کے ذریعہ سے) کامیابی حاصل ہونا، اور تیسرے (اس کے ذریعہ سے) موت کی سختی اور قبر کے عذاب سے نجات حاصل ہونا (ترجمہ ختم)

صدقہ فطر ادا کرنے سے ایک شرعی حکم پورا کرنے کا ثواب تو ملتا ہی ہے، اسی کے ساتھ کئی اور فائدے بھی حاصل ہوتے ہیں۔

صدقہ فطر روزوں کو پاک صاف کرنے کا ذریعہ ہے، روزے کی حالت میں جو فضول، بیہودہ باتیں زبان سے نکلیں صدقہ فطر کے ذریعے روزے ان چیزوں سے پاک ہو جاتے ہیں۔

اور صدقہ فطر سے عید کے دن ناداروں اور مسکینوں کی خوراک کا انتظام ہو جاتا ہے اور عید کی خوشیوں و مسرتوں میں غریبوں کو بھی شامل کر لیا جاتا ہے، اسی لئے عید کی نماز کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اسی طرح صدقہ فطر سے اللہ تعالیٰ مال اور رزق میں برکت فرماتے ہیں، اس کی ادائیگی سے انسان کو کامیابی ملتی ہے اور نفس کا تزکیہ ہوتا ہے۔

اندازہ کیجئے! کتنا آسان نسخہ ہے کہ صرف صدقہ فطر کی تھوڑی سی مقدار دینے سے پورے مہینے کے روزوں کی صفائی ہو جاتی ہے اور لایعنی اور گندی باتوں کی روزے میں جو ملامت ہو گئی اس کے اثرات سے روزے پاک ہو جاتے ہیں۔ گویا صدقہ فطر ادا کر دینے سے روزوں کی قبولیت کی راہ میں رکاوٹ ڈالنے والی چیزیں باقی نہیں رہتیں۔

اس لیے بہتر تو یہی ہے کہ ہر مسلمان امیر و غریب صدقہ فطر ادا کر کے صدقہ فطر کے فضائل و فوائد سے مستفید ہو۔

اور اسی لئے اگر مسئلہ کی رُو سے کسی پر صدقہ فطر واجب نہ ہو، اور اس کو صدقہ فطر ادا کرنے کی وسعت ہو، تب بھی اس کو صدقہ فطر ادا کرنا بہتر ہے، تاکہ سب کے نزدیک وہ بری الذمہ ہو جائے، اور اس کے فوائد و منافع سے بھی مستفید ہو جائے، بالخصوص جبکہ اس سے مال میں بھی کمی نہیں آتی بلکہ برکت ہوتی ہے (جیسا کہ گزرا) اور یہ ظاہر بات ہے کہ غریب کو بھی اپنے روزوں کو پاک کرنے کی ضرورت ہے۔

خرچ بہت معمولی ہے اور نفع بہت بڑا ہے۔

یہ بھی ملحوظ رہے کہ مندرجہ بالا فوائد و منافع پر صدقہ فطر واجب ہونے نہ ہونے کا دار و مدار نہیں، بلکہ وہ حکمت و مصلحت کے درجے میں ہیں اور ہر حکمت و مصلحت کا ہر وقت ہر شخص کے حق میں پایا جانا ضروری نہیں اور اصل بنیاد اس پر ہے کہ یہ شریعت کا ایک حکم ہے۔

صدقہ فطر کس پر اور کن افراد کی طرف سے واجب ہے؟

صدقہ فطر چونکہ مالی عبادت ہے، اس لیے اس کے واجب ہونے کے لیے جس طرح مال ہونا ضروری ہے، اسی طرح مال پر ملکیت قائم ہونا بھی ضروری ہے۔

اور شرعی غلام و باندی کی مال پر ملکیت قائم نہیں ہوتی، اس لیے شرعی غلام و باندی پر بذات خود صدقہ فطر واجب نہیں۔

البتہ اس کے مسلمان مالک پر اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہے، جس طرح سے کہ اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے والد پر صدقہ فطر واجب ہے۔

اور صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے صاحبِ نصاب ہونے کی شرط فقہائے احناف کے نزدیک ہے۔

جبکہ دیگر فقہاء کے نزدیک صدقہ فطر ہر اُس شخص کو ادا کرنے کا حکم ہے، جس کے پاس اپنی ذات اور جن لوگوں کا اپنے ذمہ نان نفقہ واجب ہے، ان کے علاوہ ایک رات اور ایک دن کی خوراک کا بندوبست ہو۔

تاہم اگر کوئی غیر صاحبِ نصاب بھی بخوشی ادا کرے، تو اس کے ثواب ہونے سے فقہائے احناف کو بھی انکار نہیں۔ جیسا کہ پہلے گزرا۔ ۱

۱۔ وَحَدَّثَ ابْنُ غَمَرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - مَحْمُولٌ عَلَى مَا كَانَ فِي الْإِنْبِذَاءِ ثُمَّ اتَّسَخَ بِقَوْلِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنَّمَا الصَّدَقَةُ مَا كَانَتْ عَنْ ظَهْرِ غِنَى أَوْ مَا أُبْقَتْ غِنَى أَوْ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى النَّذْبِ فَإِنَّهُ قَالَ فِي آخِرِهِ أَمَا غَنَيْتُكُمْ فَيَزِيْهِ اللَّهُ وَأَمَا فَقِيرُكُمْ فَيُعْطِيَهُ اللَّهُ أَفْضَلَ مِمَّا أُعْطِيَ (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۰۲، كِتَابُ الزُّكَاةِ، بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ)

الرابعة: معرفة شرط وجوبها، فالإسلام والحرية والغنى على ما يأتي بالخلاف فيه (عمدة القاري، ۹ ص ۱۰۷، كتاب الزكاة، أبواب صدقة الفطر)

(وہی واجبة علی الحر المسلم المالك لمقدار النصاب فاضلا عن حوائجه الأصلية) كما بيناه، وشرط الحرية لأن العبد غير مخاطب بها لعدم ملكه، والإسلام لأنها عبادة، وقال عليه الصلاة والسلام فيها: 'إنها طهرة للصائم من الرفت' 'وإنه مختص بالمسلم الغنى لقوله عليه الصلاة والسلام': 'لا صدقة إلا عن ظهر غنى' 'وفى رواية 'إنما

الصدقة عن ظهر غنى 'والأصل فى وجوبها ما روى عن عبد الله بن ثعلبة بن صعيبر العذرى عن النبى (صلى الله عليه وسلم أنه قال ' :أدوا عن كل حر وعبد صغير أو كبير نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير . 'وعن ابن عمر رضى الله عنه قال ' : فرض رسول الله (صلى الله عليه وسلم) زكاة الفطر على الذكر والأنثى والحر والعبد صاعا من تمر أو صاعا من شعير . 'وقال عليه الصلاة والسلام ' :أدوا صدقة الفطر عن كل حر وعبد يهودى أو نصرانى(الاختيار لتعلييل المختار، ج ۱ ص ۲۳۱، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

فأما بيان من يجب عليه فنقول إنما تجب على المسلم الحر الغنى. فالإسلام شرط لأن فيها معنى العبادة ولهذا لا تجوز بدون النية ولا تتأدى بفعل الغير بغیر اذنه أو بإذن الشرع لكونه نائباً عنه.

وأما الغنى فهو شرط عندنا، وقال الشافعى ليس بشرط لكن القدرة شرط حتى إن من ملك زيادة على قوته نصف صاع من حنطة أو صاعا من شعير أو تمر تجب عليه. والصحيح قولنا لما روى عن النبى عليه السلام أنه قال لا صدقة إلا عن ظهر غنى.

وأما الحرية فهي شرط عندنا وعند الشافعى ليس بشرط حتى أن العبد عنده تجب عليه صدقة فطره ويتحمل عنه المولى حتى لو لم يؤد المولى عنه فعليه أن يؤدى بعد العتاق، وعندنا يجب على موله إذا كان غنيا والعبد للخدمة وهذا بناء على ما ذكرنا أن الغنى شرط عندنا والغنى بالملك والعبد لا ملك له، وعند الشافعى ليس بشرط (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۳۲، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

پھر صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے زکاۃ و قربانی واجب ہونے کی طرح عاقل و بالغ ہونا ضروری نہیں، جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔ ۱۔

۱۔ وأما العقل والبلوغ فليسا بشرط الوجوب عند أبى حنيفة وأبى يوسف، وعند محمد وزفر شرط حتى إن الصبى والمجنون إذا كان لهما نصاب معين وليس للأب مال فإنه يجب صدقة الفطر عليهما، عندهما يؤدى الأب والوصى ولا ضمان عليهما إذا أديا، وعند محمد وزفر لا يجب لأن فيها معنى العبادة، وهما يقولان إن فيها معنى العبادة والمؤونة ولا يمكن الجمع بينهما فى حالة واحدة فى حق شخص واحد فى حكم واحد فوجب اعتبار المؤونة فى بعض الأحكام ومعنى العبادة فى البعض عملا باللائل بقدر الإمكان فقالا بالوجوب اعتبارا بالمؤونة (تحفة الفقهاء للسمرقندى، ج ۱ ص ۳۳۲، ۳۳۵، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

اسی طرح صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے کسی کا رمضان کے روزے رکھنا یا مقیم ہونا بھی ضروری نہیں ہے، جیسا کہ قربانی واجب ہونے کے لئے مقیم ہونا ضروری ہے۔ ۲۔

۲۔ اور قربانی واجب ہونے کے لئے مقیم ہونا اس لیے شرط ہے کہ قربانی ہر مال سے ادائیں کی جاسکتی، اور نہ ہر زمانے میں ادا کی جاسکتی ہے، بلکہ اس کی ادائیگی کے لئے مخصوص جانور اور مخصوص وقت طے ہے، اور مسافر کو ان شرائط کا مکلف کرنے میں حرج تھا، لہذا حرج دفع کرنے کے لئے شریعت کی طرف سے مقیم ہونا شرط قرار دے دیا گیا، برخلاف زکاۃ اور صدقہ

فطر واجب ہونے کے کہ ان کی ادائیگی لئے اس قسم کی شرائط مخصوص نہیں، ان کی ادائیگی کسی بھی قسم کے مال سے اور کسی بھی وقت (عید کے بعد بھی) کی جاسکتی ہے، لہذا زکوٰۃ و صدقہ فطر مسافر پر واجب ہونے میں حرج نہیں۔

من افطر لکبر او مرض او سفر يلزمه صدقة الفطر لان الامر بادائها مطلق عن هذا الشرط ولا نهاتجب على من لا يوجد منه الصوم وهو الصغير (بدائع والصنائع، ج ۲ ص ۷۰، فصل فی شرائط وجوب صدقة الفطر)

ومنها الإقامة فلا تجب (ای الاضحية. ناقل) على المسافر، لانها لاتتأدى بكل مال ولا في كل زمان بل بحيوان مخصوص في وقت مخصوص والمسافر لا يظفر به في كل مكان في وقت الاضحية فلو اوجبا عليه لاحتاج الى حمله مع نفسه وفيه من الحرج ما لا يخفى او احتاج الى ترك السفر وفيه ضرر فدعت الضرورة الى امتناع الوجوب بخلاف الزكوة (فانهاتجب على المسافر. ناقل) لان الزكوة لا يتعلق وجوبها بوقت مخصوص بل بجميع العمر وقتها فكان جميع الاوقات وقتا لادائها فان لم يكن في يده شيء للحال يؤديها اذا وصل الى المال، وكذا تتأدى بكل مال فايجبها عليه لا يوقعه في الحرج، وكذلك صدقة الفطر (فانهاتجب على المسافر. ناقل) لانها توجب وجوبا موسعا كالزكوة، وهو الصحيح (بدائع والصنائع، ج ۵ ص ۲۳، فصل فی شرائط وجوب الاضحية) وانما لاتجب (ای الاضحية. ناقل) على المسافر، لانها اداءها يختص باسباب تشق على المسافر، وتفوت بمضى الوقت فلا تجب عليه لدفع الحرج عنه كالجمعة بخلاف الزكوة وصدق الفطر فانهما لا يفوتان بمضى الوقت فلا يحر ج (تبيين الحقائق، ج ۶ ص ۳، من تجب عليه الاضحية، كتاب الاضحية)

لہذا جو شخص صدقہ فطر واجب ہونے کے وقت یعنی عید کے دن صبح صادق کے وقت مسافر ہو اور اس میں صدقہ فطر واجب ہونے کی دیگر باتیں موجود ہوں تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا، اگر سفر میں انتظام نہ ہو، تو بعد میں ادا کرے۔

احادیث و روایات میں صدقہ فطر جن پر اور جن افراد کی طرف سے دینے کا حکم ہے، ان کی کچھ تفصیل آئی ہے، جس سے صدقہ فطر واجب ہونے کا اصل سبب معلوم ہوتا ہے۔

چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ مِمَّنْ يَمُونُونَ (سنن البيهقي) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۷۸۳، کتاب الزکاة، باب إخراج زكاة الفطر عن نفسه وغيره ممن تلزمه مؤنته الخ، دار الكتب العلمية، بيروت.

قال البيهقي:

وَهُوَ فِيمَا أَجَازَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ رَوَيْتُهُ عَنْ أَبِي الْوَلِيدِ، ثنا مَكِّي بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، ثنا الثَّقَلَيْنِ، ثنا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَدْ كَرَهُ وَهُوَ مُرْسَلٌ. وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ آبَائِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (صدقہ فطر) ہر چھوٹے بڑے، آزاد اور غلام، جو کسی کی کفالت میں ہوں پر فرض فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جعفر بن محمد اپنے والد حضرت محمد بن علی بن حسین سے روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَلَى الْحُرِّ وَالْعَبْدِ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى مِمَّنْ تَمُونُونَ (مسند الشافعی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۶۷۶، الباب الخامس فی صدقة الفطر، دار الکتب العلمیة، بیروت، واللفظ له، السنن الماثورة للشافعی، حدیث نمبر ۳۶۰، سنن البیہقی، حدیث نمبر ۷۸۲، معرفة السنن والآثار للبیہقی، حدیث نمبر ۸۴۲۹، سنن دارقطنی، حدیث نمبر ۲۰۷۷.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکاة فطر کو ہر آزاد اور غلام، مرد و عورت کی طرف سے مقرر فرمایا، جن کی تم کفالت کرتے ہو (ترجمہ ختم)

اسی قسم کی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ کی سند سے بھی مروی ہے۔ ۱

۱۔ قال أحمد : ورواه حاتم بن إسماعيل ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن علي قال : فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل صغير أو كبير ، أو حر أو عبد ، ممن تمونون : صاعا من شعير ، أو صاعا من تمر ، أو صاعا من زبيب عن كل إنسان ، وهو أيضا منقطع ، وروى ذلك عن علي بن موسى الرضا ، عن أبيه ، عن جده ، عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم (معرفة السنن والآثار للبیہقی، حدیث نمبر ۲۵۴۰)

عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ . قَالَ : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَةِ الْفِطْرِ عَنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَالْحُرِّ وَالْعَبْدِ مِمَّنْ تَمُونُونَ . رَفَعَهُ الْقَاسِمُ وَلَيْسَ بِقَوِيٍّ ، وَالصَّوَابُ مَوْثُوقٌ (سنن الدارقطنی، حدیث نمبر ۲۰۷۸، واللفظ له، سنن البیہقی، حدیث نمبر ۷۸۵، وقال البیہقی: إِسْنَادُهُ غَيْرُ قَوِيٍّ)

قال الالبانی:

ورواه . البیہقی (۱۶۱/۳) من طریق حاتم بن إسماعيل عن جعفر بن جعفر بن محمد عن أبيه عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال " : فرض رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على كل صغير أو كبير حر أو عبد ممن يمونون صاعا من شعير أو صاعا من تمر أو صاعا من زبيب عن كل إنسان . " وقال : (وهو مرسل)

قلت : ورجاله ثقات فإذا ضم إليه الطريق التي قبله مع حديث ابن عمر أخذ قوة وارتقى إلى درجة الحسن إن شاء الله تعالى (إرواء الغلیل فی تخريج أحادیث منار السبیل، المجلد الثالث، الصفحة ۳۲۰، تحت حديث رقم ۸۳۵) وقال ابن الملقن:

روى أنه -صلى الله عليه وسلم- قال :أدوا صدقة الفطر عنتمون .
هذا الحديث مروي من طرق :إحداها : من حديث ابن عمر رضی الله عنهما قال :أمر رسول الله -صلى الله عليه وسلم - بصدقة الفطر ، عن الصغير والكبير ، والحر والعبد ، ممن تمونون .

رواه الدارقطني ، عن أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني ، نا القاسم بن عبد الله بن عامر بن زرارة ، نا (عمير) بن عمار الهمداني ، ثنا الأبيض ابن الأغر ، قال :حدثني الضحاك بن عثمان ، عن نافع ، عنه ، (به) سواء .

ورواه البيهقي من هذه الطريق ، ثم قال :إسناده ليس بالقوى . وقال الشيخ تقي الدين في الإمام : (عمير) بن عمار لم أره في كتاب أبي حاتم ، ولم يخل الإسناد من مس بسلام ، وممن يحتاج إلى معرفة حاله قال :والأبييض ذكره ابن أبي حاتم ولم يعرف بحاله .

قلت : (روى) أبو عبد الرحمن السلمی -فيما حكاه صاحب الميزان -عن الدارقطني أنه قال في حقه :إنه ليس بالقوى . وقال البخارى :يكتب حديثه .وعن الدارقطني أيضا أنه قال :رفعه هذا الشيخ (القاسم) وليس بالقوى ، والصواب موقوف .
الطريق الثاني :من حديث علي بن موسى الرضى ، عن أبيه ، عن جده ، عن آياته عليهم السلام أن نبى الله -صلى الله عليه وسلم -فرض زكاة الفطر ، على الصغير والكبير ، والذكر والأنثى ، ممن تمونون .

رواه الدارقطني في سننه عن أحمد بن محمد بن سعيد ، نا محمد ابن (المفضل) بن إبراهيم الأشعري ، نا إسماعيل بن همام ، حدثني علي بن موسى الرضى فذكره .
قال الشيخ تقي الدين في الإمام :لم يخل بعض رواته من كلام ، وبعضهم يحتاج إلى معرفة حاله .وهو كما قال ، وهو مع ذلك مرسل ؛ فإن جد علي بن موسى (الرضى) هو جعفر الصادق بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبى طالب ، وجعفر الصادق لم يدرك الصحابة ، قال ابن حبان في ثقاته :يحتج بحديثه ما كان من غير رواية أولاده عنه ؛ لأن في حديث ولده عنه مناكير كثيرة .

قلت :وستأتى رواية الشافعى ، من رواية غير ولده (عنه).
الطريق الثالث :من حديث جعفر بن محمد ، عن أبيه أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم -فرض زكاة الفطر ، على الحر والعبد ، والذكر والأنثى ، ممن تمونون .
رواه الشافعى عن شيخه إبراهيم بن محمد ، عن جعفر به .وأخرجه البيهقي من جهته ، وإبراهيم هذا قد عرفت حاله في الطهارة ، وهو مع ذلك مرسل .
قال البيهقي :ورواه حاتم بن إسماعيل ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن علي رضى

اللہ عنہ قال: فرض رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - علی کل صغیر أو کبیر (أو حر) أو عبد ممن تمونون، صاعاً من شعیر، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من زبيب، عن کل إنسان ثم قال: وهذا مرسل. وهذا طریق رابع.

قال الشیخ تقی الدین فی الإمام: یعنی بالمرسل المنقطع، والانقطاع فیما بین محمد بن علی بن الحسین، وجد أبیه علی بن أبی طالب.

وروی (الغوری) عن عبد الأعلى، عن أبی عبد الرحمن السلمی، عن علی قال: من جرت علیہ نفقتک (فأطعمه عنه) نصف صاع (من) بر، أو صاع من تمر. وهذا موقوف. قال البیهقی: وعبد الأعلى غیر قوی، إلا أنه إذا انضم إلى ما قبله (یعنی حدیث علی بن موسی الرضی السالف) قویاً فیما اجتماعاً فیہ (البدر المنیر فی تخریج الأحادیث والآثار الواقعة فی الشرح الکبیر، لابن الملکن، ج ۵ ص ۲۲، ۲۳، باب: زکاة الفطر، الحدیث الخامس)

اور حضرت اعرج سے روایت ہے کہ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ يُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ يَعُولُ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ أَوْ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ وَإِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا مُدَّيْنٍ مِنْ قَمَحٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ (شرح مشکل الآثار للطحاوی) ۱

۱ ج ۶ ص ۳۱، باب بیان مشکل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله: ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة، مؤسسة الرسالة، بيروت، واللفظ له، الاموال لابن زنجويه، حدیث نمبر ۱۹۴۱ و حدیث نمبر ۱۹۸۶.

قال الطحاوی: وَقَدْ كُنَّا فِيهِ مِنْ تَابِعِيهِمْ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَجَاحٍ، وَغَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ.

وفی نصب الرایة:

وَحَدِيثُ ابْنِ لَهْيَعَةَ يَصْلُحُ لِلْمُتَابَعَةِ، سَيِّمًا مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْهُ (نصب الرایة فی تخریج احادیث الهدایة، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ زکاة فطران سب افراد کی طرف سے ادا کیا کرتے تھے، جو آپ کی عیال داری میں ہوتے تھے، خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے، آزاد ہوں یا غلام، اگرچہ وہ نصرانی غلام ہی کیوں نہ ہوں، گیہوں سے دو مُد (یعنی آدھا صاع) اور کھجور سے ایک صاع (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو عبد الرحمن سلمی سے روایت ہے کہ:

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: زَكَاةُ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ يَعُولُ، مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ،

أَوْ حَرٍ أَوْ عَبْدٍ، وَإِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا مُدَّيْنٍ مِنْ قَمْحٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ
(الأموال لابن زنجويه) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۳۷۵، کتاب الصدقة و احکامها و سننها، باب: من رأى أن البر نصف صاع، وما سواه من الحبوب، مرکز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، السعودية.

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ زکاۃ فطر ہر اس انسان کی طرف سے ہے، جس کی آپ کفالت کرتے ہیں، چھوٹے، بڑے، آزاد، غلام کی طرف سے، اگرچہ وہ غلام نصرانی کیوں نہ ہو، گیہوں سے دو مند (یعنی آدھا صاع) اور کھجور سے ایک صاع (ترجمہ ختم)

اور حضرت نافع سے روایت ہے کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُعْطَى صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَنْ جَمِيعِ أَهْلِهِ صَغِيرِهِمْ
وَكَبِيرِهِمْ عَمَّنْ يَعُولُ وَعَنْ رَفِيقِهِ وَعَنْ رَفِيقِ نِسَائِهِ (سنن الدارقطني) ۱
۱۔ حدیث نمبر ۲۰۷۹، کتاب زکاۃ الفطر، مؤسسة الرسالة، بیروت.

قلت: وهذا سند صحيح موقوف (إرواء الغلیل فی تخريج أحادیث منار السبیل للالبانی، ج ۳ ص ۳۲۰، تحت حدیث رقم ۸۳۵)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ صدقہ فطر اپنے تمام چھوٹے اور بڑے گھروالوں کی طرف سے، جو آپ کی عیال داری میں ہوتے تھے، ادا کیا کرتے تھے، اور اپنے غلاموں کی طرف سے بھی ادا کیا کرتے تھے، اور اپنے گھر کی عورتوں کے غلاموں کی طرف سے بھی (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات میں جن کی طرف سے صدقہ فطر دیے جانے کا ذکر ہے، اُن کے بارے میں منونت اور عیال داری میں ہونے کا ذکر ہے۔

جس کے پیش نظر فقہائے احناف نے درج ذیل مسائل بیان فرمائے ہیں۔

مسئلہ:..... صدقہ فطر واجب ہونے کا سبب ایسا فرد ہونا ہے کہ جس کا نفقہ اور خرچہ اپنے ذمہ ہو اور اس پر پوری ولایت بھی حاصل ہو۔

ایسا فرد ایک تو بالغ مسلمان کی اپنی ذات ہے، اور دوسرے اس کی نابالغ اولاد ہے، اور تیسرے اس کے شرعی غلام و باندی ہیں۔

کہ بالغ انسان کو اپنے اوپر پوری ولایت بھی حاصل ہوتی ہے، اور اپنی ذات کے اخراجات بھی ذمہ میں ہوتے ہیں۔

اور اسی طرح شرعی غلام و باندی اور نابالغ اولاد کا بھی معاملہ ہے۔

پس مسلمان صاحب نصاب شخص پر صدقہ فطر صرف اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ اولاد اور شرعی غلام و باندی کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے۔ ۲

۲ الثالثة: معرفة سبب وجوبها، فهو رأس يُمُونُهُ مؤونة تامة ويلي عليه ولاية تامة لما في الحديث: (عمن تمونون) (عمدة القارى، ج ۹ ص ۱۰۷، كتاب الزكاة، أبواب صدقة الفطر) السابعة: معرفة من تجب عليه، فتجب على الأب عن أولاده الصغار الفقراء، وعلى السيد عن عبده ومديره ومديرته وأم ولده (عمدة القارى، ج ۹ ص ۱۰۷، كتاب الزكاة، أبواب صدقة الفطر) الثامنة: معرفة الذى تجب من أجله، فأولاده الصغار ومماليكه للخدمة دون مكاتبه وزوجته (عمدة القارى، ج ۹ ص ۱۰۷، كتاب الزكاة، أبواب صدقة الفطر) ثُمَّ سَبَبُ وَجُوبِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ رَأْسُ يُمُونُهُ بِوَلَايَتِهِ عَلَيْهِ قَالَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَدُّوا عَمَّنْ تُمُونُونَ وَحَرِّفْ عَنِ اللَّائِزِاعِ مِنَ الشَّيْءِ فَيَحْتَمِلُ أَحَدُ وَجْهَيْنِ: إمَّا أَنْ يَكُونَ سَبَبًا يَنْتَزِعُ مِنْهُ الْحُكْمُ أَوْ مَحَلًّا يَجِبُ عَلَيْهِ ثُمَّ يُؤَدَّى عَنْهُ، وَيَبْطُلُ الثَّانِي لِاسْتِحَالَةِ الْوُجُوبِ عَلَى الْعَبْدِ وَالْكَافِرِ فَتَعَيَّنَ الْأَوَّلُ؛ وَلِأَنَّهُ يَنْصَاعِفُ بِتَضَاعُفِ الرُّءُوسِ فَعَلِمَ أَنَّ السَّبَبَ هُوَ الرَّأْسُ (المبسوط للسرخسى، ج ۳ ص ۱۰۱، كِتَابُ الزَّكَاةِ، بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ)

اور مرد کے ذمہ نابالغ اولاد اور شرعی غلام و باندی کے علاوہ کسی اور رشتہ دار مثلاً بیوی، بالغ اولاد، والدین، بہن، بھائی غرضیکہ کسی بھی دوسرے رشتہ دار کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں، اگرچہ یہ اس کے زیر کفالت ہوں مثلاً چھوٹے بھائی، بہن وغیرہ۔ ۱

۱ قال: (عن نفسه وأولاده الصغار وعبده للخدمة ومديره وأم ولده وإن كانوا كفارا لا غير) والأصل في ذلك أن سبب وجوبها رأس يُمُونُهُ ويلي عليه، لأنه يصير بمنزلة رأسه في الذب والنصرة. قال عليه الصلاة والسلام: 'أدوا عن تمونون' فيلزمه عن أولاده الصغار ومماليكه المسلمين والكفار والمدير وأم الولد بمنزلة العبد، ولا تجب عن أبويه وأولاده الكبار وزوجته ومكاتبه لعدم الولاية، ولو كان أبوه مجنونا فقيرا يجب عليه صدقة فطره لوجود المؤونة والولاية، ولا تجب عن حفدته مع وجود أبيهم، فإن عدم فعلية صدقتهم وقيل لا يجب أصلا. وعن أبي يوسف: لو أخرج عن زوجته وأولاده الكبار وهم في عياله بغير أمرهم أجزأهم، لأنه مأذون فيه

عادة (الاختیار لتعلیل المختار، ج ۱ ص ۲۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)
 وأما بیان من تجب علیه فیستعمل علی بیان سبب وجوب الفطرة علی الإنسان عن غیره، و بیان شرط
 الوجوب أما شرطه فهو أن يكون من علیه الواجب عن غیره من أهل الوجوب علی نفسه.
 وأما السبب فرأس يلزمه مؤنته ويلي عليه ولاية كاملة لأن الرأس الذي يموته ويلي عليه ولاية كاملة
 تكون في معنى رأسه في الذب، والنصرة فكما يجب عليه زكاة رأسه يجب عليه زكاة ما هو في معنى
 رأسه فيجب عليه أن يخرج صدقة الفطر عن ممتلكاته الذين هم لغير التجارة لوجود السبب وهو
 لزوم المؤنة وكمال الولاية مع وجود شرطه وهو ما ذكرنا (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، كتاب
 الزكاة، فصل بيان من تجب عليه صدقة الفطر)
 والأصل أن صدقة الفطر متعلقة بالولاية والمؤنة فكل من كان عليه ولاية، ومؤنته ونفقته فإنه تجب
 عليه صدقة الفطر فيه، وإلا فلا كذا في شرح الطحاوي. (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۹۳، الباب
 الثامن في صدقة الفطر)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صدقہ فطر واجب ہونے کے لیے کسی کا رمضان کے روزے رکھنا
 ضروری نہیں، جیسا کہ نابالغ اولاد اور کافر غلام، کہ ان پر روزہ فرض نہیں۔

اسی طرح اگر کوئی خود سے روزہ نہ رکھے، تو تب بھی اُس سے صدقہ فطر معاف نہیں ہوتا۔ ۱
 ۱۔ فَحِينَئِذٍ تَجِبُ الْفِطْرَةُ وَإِنْ أَفْطَرَ عَامِدًا لَوْجُودِ السَّبَبِ وَهُوَ الرَّأْسُ الَّذِي يَمُوتُهُ وَيَلِي عَلَيْهِ وَلَوْ لَمْ
 يَصُمْ كَالطِّفْلِ الصَّغِيرِ وَالْعَبْدِ الْكَافِرِ.
 ثُمَّ رَأَيْتُ فِي الْبَدَائِعِ مَا يُشْعِرُ بِذَلِكَ حَيْثُ قَالَ: وَكَذَا وَجُودُ الصَّوْمِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ لَيْسَ بِشَرْطٍ
 لَوْجُوبِ الْفِطْرَةِ حَتَّى إِنَّ مَنْ أَفْطَرَ لِكَبِيرٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ سَفَرٍ يَلْزَمُهُ صَدَقَةُ الْفِطْرِ؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ بِأَدَائِهَا مُطْلَقٌ
 عَنْ هَذَا الشَّرْطِ أَهْلُ فَافْهَمُ (رد المحتار علی الدر المختار، ج ۲ ص ۳۶۱، کتاب الزکاة، باب صدقة
 الفطر)

مسئلہ:..... اس بارے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے کہ صدقہ فطر صرف مسلمان غلام
 و باندی کی طرف سے واجب ہے، یا غیر مسلم غلام و باندی کی طرف سے بھی واجب ہے؟
 امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مسلم اور غیر مسلم، دونوں کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہے،
 کیونکہ شرعی غلام و باندی مسلم و غیر مسلم ہر دو کا نفقہ اور خرچہ اس کے آقا کے ذمہ لازم ہوتا
 ہے، اور آقا کو ان پر پوری ولایت بھی حاصل ہوتی ہے۔

جبکہ دیگر فقہاء کے نزدیک صدقہ فطر صرف مسلمان غلام کی طرف سے واجب ہے۔ ۲

۲۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال اُن احادیث و روایات سے ہے، جن میں مسلم اور غیر مسلم کی قید نہیں، بلکہ نصرانی غلام
 کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرنے کا ذکر ہے، اور بعض آثار سے بھی ہے۔

اور جن احادیث میں مسلم کی قید ہے، وہ اس کی معارض نہیں، لقاعدۃ حمل المطلق علی المقید فی الاسباب۔
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ يُخْرَجُ زَكَاةُ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ يَقُولُ: "مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، أَوْ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ، وَإِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا مُدْنِيًّا مِنْ قُمْحٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ" (شرح مشکل الآثار، حدیث نمبر ۳۳۲۸، بَابُ بَيَانِ مُشْكِلِ مَا رَوَى فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ مِمَّا قَصَدَ بِهِ فِيهَا إِلَى الْمُسْلِمِينَ)
 عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: يُخْرَجُ الرَّجُلُ زَكَاةُ الْفِطْرِ عَنْ مُكَاتِبِهِ، وَعَنْ كُلِّ مَمْلُوكٍ لَهُ، وَإِنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا (مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَاقِ، حَدِيثُ نُمْبَرِ ۵۸۱۲)

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ، قَالَ: بَلَغَنِي عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُعْطَى عَنْ مَمْلُوكِهِ النَّصْرَانِيِّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَرِ ۱۰۴۷۵، كِتَابُ الزَّكَاةِ، مَا قَالُوا فِي الْعَبْدِ النَّصْرَانِيِّ، يُعْطَى عَنْهُ)

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَهْجَرٍ، عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: يُؤَدَّى الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ عَنْ مَمْلُوكِهِ النَّصْرَانِيِّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَرِ ۱۰۴۷۴، كِتَابُ الزَّكَاةِ، مَا قَالُوا فِي الْعَبْدِ النَّصْرَانِيِّ، يُعْطَى عَنْهُ)

عَنْ عُثَيْبَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ مِثْلَ قَوْلِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَرِ ۱۰۴۷۷، كِتَابُ الزَّكَاةِ، مَا قَالُوا فِي الْعَبْدِ النَّصْرَانِيِّ، يُعْطَى عَنْهُ)

عَنْ فُورٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى، قَالَ: كَتَبَ إِلَى عَطَاءٍ يَسْأَلُهُ عَنْ عَبِيدِ يَهُودٍ وَنَصَارَى، أَطْعَمَ عَنْهُمْ زَكَاةَ الْفِطْرِ؟ قَالَ: نَعَمْ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَرِ ۱۰۴۷۶، كِتَابُ الزَّكَاةِ، مَا قَالُوا فِي الْعَبْدِ النَّصْرَانِيِّ، يُعْطَى عَنْهُ)

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: قَالَ عَطَاءٌ: إِذَا كَانَ لَكَ عَبْدٌ نَصَارَى لَا يَدَارُونَ، يَعْنِي لِلتَّجَارَةِ، فَزَكَّ عَنْهُمْ يَوْمَ الْفِطْرِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَرِ ۱۰۴۷۸، كِتَابُ الزَّكَاةِ، مَا قَالُوا فِي الْعَبْدِ النَّصْرَانِيِّ، يُعْطَى عَنْهُ)

عن حماد عن ابراهيم النخعي في الرجل يكون له عبد نصراني او يهودي قال يؤدي عنه زكاة الفطر (الحجة على أهل المدينة، ج ۱ ص ۵۲۳، باب زكاة الفطر يؤديه عن اهله وخدمه)

اخبرنا اسماعيل بن عياش الحمصي قال حدثني عمرو بن المهاجر قال قال عمر بن عبد العزيز يعطى الرجل المسلم عن مملوكه النصراني صدقة الفطر (الحجة على أهل المدينة، ج ۱ ص ۵۲۵، باب زكاة الفطر يؤديه عن اهله وخدمه)

اخبرنا ابراهيم بن محمد المدني قال اخبرنا داود بن الحصين عن القاسم ابن محمد بن ابي بكر قال يخرج سيد العبد اليهودي والنصراني عنه صدقة الفطر (الحجة على أهل المدينة، ج ۱ ص ۵۲۵، باب زكاة الفطر يؤديه عن اهله وخدمه)

والتقييد في الصحيح أيضا بقوله من المسلمين لا يعارضه لما عرف من عدم حمل المطلق على المقيد في الاسباب لانه لاتزاحم فيها فيمكن الاخذ بهما فيكون كل من المطلق والمقيد سببا بخلاف ورودهما في حكم واحد لهذا (مرواة شرح المشكوة جلد ۲ صفحہ ۱۲۹۸، كِتَابُ الزَّكَاةِ، باب صدقة الفطر)

مسئلہ..... عاقل، بالغ اولاد کا خرچہ باپ کے ذمہ نہیں ہے، اس لئے عاقل، بالغ اولاد کی

طرف سے صدقہ فطر باپ کے ذمہ نہیں ہے، اگرچہ وہ اولاد اس کے ساتھ ایک گھر میں رہتی ہو، اور اپنے ساتھ اکٹھے کھاتی پیتی ہو۔ ۱

۱۔ ولا يجب على الرجل صدقة الفطر عن أولاده الكبار سواء كان لهم مال، أو لم يكن، وسواء كانوا أصحاباً أو زمنين في ظاهر رواية أصحابنا (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۴۱۱، الفصل الثالث عشر في صدقة الفطر)

(ولا يؤدى) عن أولاده الكبار وإن كانوا في عياله بأن يكونوا فقراء زمنى لأنه لا يستحق عليهم ولاية فصاروا كالأجانب. وقوله (ولو أدى عنهم) ظاهر، وهو استحسان، والقياس أن لا يصح كما إذا أدى الزكاة بغير إذن. وجه الاستحسان أن الصدقة فيها معنى المؤنة فيجوز أن تسقط بأداء الغير وإن لم يوجد الإذن صريحاً، وفي العادة أن الزوج هو الذى يؤدى عنها فكان الإذن ثابتاً عادة، بخلاف الزكاة فإنها عبادة محضة لا تصح بدون الإذن صريحاً (العناية شرح الهداية، ج ۲ ص ۲۸۶، باب صدقة الفطر)

(قال) : وليس على الرجل أن يؤدى عن أولاده الكبار وقال الشافعى - رحمه الله تعالى :- إن كانوا زمنى معسرین فعليه الأداء عنهم وإن كانوا أصحاب معسرین في عياله فله فيه وجهان، واستدل بقوله - صلى الله عليه وسلم - أدوا عمن تمونون وهو يمون ولده الزمن والمعسر وأصحابنا قالوا : بأن السبب رأس يمونه بولايته عليه ليكون في معنى رأسه ولا ولاية له على أولاده الزمنى إذا كانوا كباراً وبدون تقرر السبب لا يثبت الوجوب (المبسوط للسرخسى، ج ۳ ص ۱۰۵، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

البتہ بالغ مجنون اور پاگل اولاد چونکہ نابالغ اولاد کا حکم رکھتی ہے، کیونکہ ان کا خرچہ و نفقہ باپ کے ذمہ ہے، اور ان پر کامل ولایت بھی حاصل ہے، اس لیے اگر کسی کی بالغ اولاد خدا نخواستہ مجنون یا پاگل ہو، تو اس کا صدقہ فطر بھی والد پر واجب ہوگا۔ ۱

۱۔ والمعتوه والمجنون بمنزلة الصغير، سواء كان الجنون أصلياً بأن بلغ مجنوناً، أو كان الجنون عارضاً، هو الظاهر من المذهب (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۴۱۱، الفصل الثالث عشر في صدقة الفطر)

وتجب عن نفسه وطفله الفقير كذا في الكافي والمعتوه والمجنون بمنزلة الصغير سواء كان الجنون أصلياً أو عارضياً، وهو الظاهر من المذهب كذا في المحيط (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۲، الباب الثامن في صدقة الفطر)

وفى التتارخانية عن المحيط أن المعتوه والمجنون بمنزلة الصغير سواء كان الجنون أصلياً بأن بلغ مجنوناً أو عارضاً هو الظاهر من المذهب ۱۔ (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۱، باب صدقة الفطر)

لیکن اگر کوئی بچہ بالغ ہونے کے وقت عاقل تھا، اور بالغ ہونے کے بعد مجنون یا پاگل ہو گیا، تو بالغ ہونے کے بعد اس کا صدقہ فطر اس کے والد پر واجب نہیں ہوگا۔ ۲

۲. وأما الولد الكبير المجنون إذا كان فقيرا إن بلغ مجنونا ففطرته على أبيه وإن بلغ مقيما ثم جن فلا فطرته على أبيه لأنه إذا بلغ مجنونا فقد استمرت الولاية عليه وإذا أفاق فقد انقضت الولاية إليه (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۳، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... بیوی کا نان و نفقہ اگرچہ شوہر کے ذمہ ہے مگر بیوی پر شوہر کو ولایت حاصل نہیں اس لئے مرد کے ذمہ بیوی کی طرف سے صدقہ فطر دینا واجب نہیں۔

لیکن اگر کوئی اپنی بیوی اور بالغ اولاد کی طرف سے خود بخوشی ادا کرے، تو وہ الگ بات ہے، جیسا کہ بعض روایات میں کچھ صحابہ کرام کا اپنے سب گھروالوں کی طرف سے ادا کرنے کا ذکر ہے۔ ۱

۱. (ولا يؤدى عن زوجته) وقال الشافعي: يجب على الرجل أن يؤدى صدقة الفطر عن زوجته لقوله -صلى الله عليه وسلم- -أدوا عمن تمونون. وهو يمون زوجته، ولنا ما ذكره في الكتاب ووجهه: أنه -صلى الله عليه وسلم- -ذكر المؤنة مطلقا، والمطلق ينصرف إلى الكامل وليس عليه مؤنتها كاملة لأنه يمونها في غير الرواتب كالمداواة، وكذلك لا بد من الولاية، وليس له عليها ولاية في حقوق النكاح (العناية شرح الهداية، ج ۲ ص ۲۸۵، ۲۸۶، باب صدقة الفطر) (قال): ولا يؤدى الزوج زكاة الفطر عن زوجته، وقال الشافعي -رحمه الله تعالى-: -يجب عليه الأداء عنها لقوله -عليه الصلاة والسلام- -أدوا عمن تمونون وهو يمون زوجته وملكه عليها نظير ملك المولى على أم ولده فإنه يثبت به الفراش وحل الوطء فكما يجب عليه الأداء عن أم ولده فكذلك عن زوجته.

(ولنا) أن عليها الأداء عن ممتلكاتها ومن يجب عليه الأداء من غيره لا يجب على الغير الأداء عنه وهذا؛ لأن نفسها أقرب إليها من نفس ممتلكاتها ثم النفقة على الزوج باعتبار العقد فلا يكون موجبا للصدقة كنفقه الأجير على المستأجر، وهذا؛ لأن في الصدقة معنى العباداة وهو ما تزوجها ليحمل عنها العبادات، وقد بينا أن مجرد المؤنة بدون الولاية المطلقة لا ينهض سببا ويعقد النكاح لا يثبت له عليها الولاية فيما سوى حقوق النكاح بخلاف أم الولد فإن للمولى عليها ولاية مطلقة بسبب ملك الرقبة فإن أدى الزوج عن زوجته بأمرها جاز، وإن أدى عنها بغير أمرها لم يجز في القياس كما لو أدى عن أجنبي، ويجوز استحسانا في رواية عن أبي يوسف -رحمه الله تعالى-؛ لأن العادة أن الزوج هو الذى يؤدى فكان الأمر منها ثابتا باعتبار العادة فيكون كالثابت بالنص (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۰۵، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... ماں باپ، دادا دادی، بہن بھائی اور دوسرے محرم رشتہ داروں کا صدقہ فطر اپنے ذمہ واجب نہیں، اگرچہ وہ کمانے سے معذور و غریب ہوں، اور اس وجہ سے ان کا نفقہ اپنے ذمہ واجب ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ ان پر مکمل ولایت حاصل نہیں۔ ۲

۲۔ ولا يلزم الرجل الفطرة عن أبيه وأمه وإن كانا في عياله لأنه لا ولاية له عليهما كأولاده الكبار وقيل إذا كان الأب فقيرا مجنونا تجب على ابنه فطرته لوجود الولاية والمؤنة (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۳، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

ولا يلزم الرجل الفطرة عن أبيه وأمه، وإن كانا في عياله؛ لأنه لا ولاية له عليهما كأولاد الكبار كذا في الجوهرة النيرة..... ولا يجب أن يؤدي عن أخواته الصغار، ولا عن قرابته، وإن كانوا في عياله كذا في فتاوى قاضى خان (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۹۳، كتاب الزكاة، الباب الثامن في صدقة الفطر)

(قال) : وليس على الرجل أن يؤدي عن أبيه ولا عن أحد من قرابته وإن كانوا في عياله؛ لأنه لا ولاية له عليهم؛ ولأنه متبرع في الإنفاق عليهم فهو كمن تبرع بالإنفاق على الغير فلا يجب عليه الصدقة عنهم باعتباره (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۰۵، ۱۰۶، باب صدقة الفطر) ولا يخرج عن سائر قرابته، وإن كانوا في عياله (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۳۱۱، الفصل الثالث عشر في صدقة الفطر)

ولا يجب أن يؤدي عن أخواته الصغار، ولا عن قرابته، وإن كانوا في عياله كذا في فتاوى قاضى خان (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۹۳، كتاب الزكاة، الباب الثامن في صدقة الفطر)

مسئلہ:..... ماں پر اپنی اولاد کا نفقہ واجب نہیں اس لئے ماں کے ذمہ اپنی اولاد کا صدقہ فطر واجب نہیں، خواہ اولاد نابالغ اور ماں صاحب نصاب کیوں نہ ہو۔ ۱۔

۱۔ ان الأم لا يجب عليها صدقة أولادها الصغار كما في منية المفتي (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۱، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... بالغ اولاد اور بیوی کا فطرانہ ان سے اجازت لئے بغیر ادا کر دیا تو ادا ہو جاتا ہے، جبکہ اولاد اور بیوی اپنی عیال داری میں رہ رہی ہو، یعنی ان کا نان و نفقہ خود ادا کرتا ہو، اسی طرح اگر کوئی دوسرا رشتہ دار اپنی عیال داری میں ہو، تو اس کا صدقہ فطر اس سے اجازت لیے بغیر ادا کرنا بھی جائز ہے، کسی اور کا اس کی اجازت کے بغیر ادا کرنا جائز نہیں۔ ۲۔

۲۔ (لا عن زوجته) وولده الكبير العاقل، ولو أدى عنهما بلا إذن أجزأ استحسانا للإذن عادة أى لو في عياله وإلا فلا قهستاني عن المحيط فليحفظ (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر) (قوله: ولو أدى عنهما) أى عن الزوجة والولد الكبير.

وقال في البحر: وظاهر الظهيرية أنه لو أدى عن من في عياله بغير أمره جاز مطلقا بغير تقييد بالزوجة والولد اهـ. (قوله: أجزأ استحسانا) وعليه الفتوى خاتمة وأفاد بقوله للإذن عادة إلى وجود النية حكما وإلا فقد صرح في البدائع بأن الفطرة لا تتأدى بدون النية تأمل (قوله: أى لو في عياله) انظر هل المراد من تلزمه نفقته أو أعم؟ ظاهر ما مر عن البحر الثاني، وهو مفاد التعليل أيضا تأمل (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۳، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

وإذا أدى عن الزوجة والولد الكبير بغير إذنهما جاز وظاهر الظهيرية أنه لو أدى عن من في عياله بغير

امره جاز مطلقا بغیر تقييد بالزوجة والولد (البحر الرائق، ج ۲ ص ۲۷۱، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

ولو أدى عنه بغیر اذنه فالقياس عدم الإجزاء كالزكاة وفي الاستحسان الإجزاء لثبوت الأذن عادة ذكره العلامة نوح قوله: "وزوجته" لعدم الولاية الكاملة عليها ولو أدى عنها بلا إذن جاز استحسانا للأذن عادة كالولد الكبير وإن كان في عياله وقيد به إشارة إلى أنه لو دفع عن الزوجة الناشئة والصغيرة التي لم تزف وعن الابن الكبير الذي لم يكن في عياله لا يجوز عنهم إلا بالأمر كما يفيدہ القهستاني وهل حكم الأجنبی إذا كان في عياله حكم الولد الكبير ومقتضى ما في البحر عن الظهيرية الجواز كذا في كتابه الدر (حاشية الطحطاوى على مرقى الفلاح، ص ۷۲۴، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

ولا يؤدي عن زوجته، ولا عن أولاده الكبار، وإن كانوا في عياله، ولو أدى عنهم أو عن زوجته بغیر أمرهم أجزأهم استحسانا كذا في الهداية، وعليه الفتوى كذا في فتاوى قاضي خان (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۳، كتاب الزكاة، الباب الثامن في صدقة الفطر)

(قوله ولا يؤدي عن زوجته) لقصور الولاية والمؤنة فإنه لا يليها في غير حقوق النكاح ولا يمونها في غير الرواتب كالمداواة وشبهها.

(قوله ولا عن أولاده الكبار وإن كانوا في عياله) بأن كانوا زمناء لانعدام الولاية فإن أدى عنهم أو عن زوجته بغیر أمرهم أجزأهم استحسانا لثبوت الإذن عادة (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۳، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... اگر کسی نابالغ بچے یا بچی کا باپ فوت ہو گیا ہو یا موجود تو ہو مگر وہ تنگدست ہو، اور اس بچے یا بچی کا دادا موجود ہو، تو اس صورت میں دادا کے باپ کے قائم مقام ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے، بعض حضرات کے نزدیک اس صورت میں دادا، باپ کے قائم مقام ہے، اس لئے اس صورت میں دادا پر اپنے نابالغ پوتے اور پوتی کا صدقہ فطر واجب ہے، اور بعض حضرات کے نزدیک اس صورت میں دادا باپ کے قائم مقام نہیں، اس لئے اس صورت میں دادا پر اپنے نابالغ پوتے اور پوتی کا صدقہ فطر واجب نہیں۔

اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس صورت میں دادا اپنے نابالغ پوتے اور پوتی کا صدقہ فطر ادا کر دے، تاکہ سب کے نزدیک بری الذمہ ہو جائے۔ ۱

۱۔ والجدة كالأب عند فقده أو فقره كما اختاره في الاختيار (الدر المختار)

(قوله: كما اختاره في الاختيار) هذا رواية الحسن وهو خلاف ظاهر الرواية من أن الجدة كالأب إلا في مسائل ستأتي آخر الكتاب منها هذه واختاره أيضا في فتح القدير لتحقيق وجود السبب وهو الرأس الذي يمونه ويلي عليه ولاية مطلقة.

ورد ما قيل: من أن الولاية غير تامة لانتقالها إليه من الأب فكانت كولاية الوصي بأنه غير سديد؛

لأن الوصى لا يُمونهُ من ماله، بخلاف الجد إذا لم يكن للصغير مال فإنه يُمونهُ من ماله كالأب، ونازعه في البحر بما رده عليه المقدسى وصاحب النهر، فلذا اختار الشارح رواية الحسن. قلت: لكن في الخانية ليس على الجد أن يؤدي الصدقة عن أولاد ابنه المعسر إذا كان الأب حياً باتفاق الروايات وكذا لو كان الأب ميتاً في ظاهر الرواية أهد فعلم أن رواية الحسن فيما إذا كان الأب ميتاً لكن مقتضى كلام البدائع أن الخلاف في المسائلين، نعم تعليل الفتح لا يظهر إلا في الميت تأمل (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۲، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر) ولا تجب على الجد فطرة بني ابنه إذا كان أبوه فقيراً أو ميتاً في ظاهر الرواية وروى الحسن عن أبي حنيفة أنها تجب عليه كما تجب على الأب وفي قاضى خان لا يؤدي عن أولاد ابنه المعسر إذا كان حياً باتفاق الروايات (الجوهرية النيرة، ج ۱ ص ۱۳۳، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر) وليس على الجد أن يؤدي الصدقة عن أولاد ابنه المعسر إذا كان الأب حياً، وكذا لو كان الأب ميتاً في ظاهر الرواية كذا في فتاوى قاضى خان (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۲، كتاب الزكاة، الباب الثامن في صدقة الفطر)

(قال): ولا يؤدي الجد عن نوافله الصغار وإن كانوا في عياله وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى أن عليه الأداء عنهم بعد موت الأب وهذه أربع مسائل يخالف الجد فيها الأب في ظاهر الرواية ولا يخالف في رواية الحسن: أحدها: وجوب صدقة الفطر والثاني التبعية في الإسلام والثالث جر الولاء والرابع الوصية لقراءة فلان وجه رواية الحسن أن ولاية الجد عند عدم الأب ولاية متكاملة، وهو يُمونهم فيقرر السبب في حقه ووجه ظاهر الرواية أن ولاية الجد منتقلة من الأب إليه فهو نظير ولاية الوصى، وهذا؛ لأن السبب إنما يتقرر إذا كان رأسه في معنى رأس نفسه باعتبار الولاية، وذلك لا يتقرر في حق الجد؛ لأن ثبوت ولايته بواسطة ولايته على نفسه ثابتة بدون الوساطة (المبسوط للسرخسى، ج ۳ ص ۱۰۵، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... اگر چھوٹے نابالغ بچے یا نابالغ مگر مجنون کی ملکیت میں اتنا مال ہو جتنے کے ہونے سے صدقہ فطر واجب ہوتا ہے، مثلاً اس کے کسی رشتہ دار کا انتقال ہوا، اور اس کی میراث میں سے اس نابالغ بچہ یا مجنون کو حصہ ملا، یا کسی اور طرح سے ان کی ملکیت میں نصاب کے بقدر مال آ گیا، تو اس صورت میں باپ پر خود اپنے مال میں سے اس نابالغ بچے یا مجنون کا صدقہ فطر ادا کرنا لازم نہیں، بلکہ ان کی ملکیت کے مال میں سے ادا کرنا جائز ہے۔ ۱۔

۱۔ وأما الأولاد الصغار، فإن كان لهم مال، فإنه يؤدي من ماله صدقة فطرهم وصدقته فطر ممالئهم عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافاً لمحمد رحمه الله، وكذلك الوصى على هذا الخلاف، وإن لم يكن للصغير مال، فإنه يجب على الأب صدقته دون صدقة فطر ممالئهم (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۴۱۱، الفصل الثالث عشر في صدقة الفطر)

ثم إذا كان للولد الصغير والمجنون مال فإن الأب يخرج صدقة فطرتهما من ماله عندهما. لهما أن الفطرة تجرى مجرى المؤنة بدليل أن الأب يتحملها عن ابنه الفقير فإذا كان غنيا كانت في

مالہ کنفقتہ و نفقة ختانه فيخرج أبوهما أو وصيه أو جدھما أو وصيه فطرة أنفسھما و رقيقھما من مالھما (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)
(قوله: الفقير) قيد به؛ لأن الغني تجب صدقة فطره في ماله على ما مر لعدم وجوب نفقته نهر (قوله: والكبير المجنون) أي الفقير أما الغني ففي ماله عندهما كما مر (ردالمحتار ج ۲ ص ۳۶۱، باب صدقة الفطر)
لم يتضح وجود السبب في حقه لعدم ولايته على نفسه وكذا المجنون (تقريرات الرافعي، مشموله ردالمحتار ج ۲ ص ۱۲۲)

مسئلہ:..... نابالغ اور مجنون اگر صاحب نصاب تھے اور ان کے سرپرست نے ان کا صدقہ فطر ادا نہ کیا، تو نابالغ کے بالغ ہونے پر اور مجنون کے جنون زائل ہونے پر خود ان کو اپنا صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہوگا، البتہ اگر نابالغ اور مجنون صاحب نصاب نہ تھے، تو اس صورت میں ان کو بعد میں صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہ ہوگا۔ ۱

۱۔ بخلاف الصبي الغني إذا لم يخرج وليه على أصل أبي حنيفة وأبي يوسف أنه يلزمه الأداء؛ لأنه يقدر على أدائه بعد البلوغ (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۶۹، کتاب الزکاة، فصل شرائط وجوب صدقة الفطر)
ولم يقيد بالبلوغ والعقل لما قدمناه فيجب على الولي أو الوصي إخراجها من مال الصبي والمجنون حتى لو لم يخرجها وجب الأداء بعد البلوغ كذا في البدائع (البحر الرائق، ج ۲ ص ۲۷۱، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... جس نابالغ لڑکی کا نکاح کر کے رخصت کر دیا گیا اگر وہ شوہر کی خدمت کے قابل ہے تو اس کا صدقہ فطر کسی پر نہیں، نہ باپ پر نہ شوہر پر۔ اور اگر خدمت کے قابل نہیں یا صرف نکاح ہوا ہے اور رخصتی عمل میں نہیں آئی تو اس کا صدقہ فطر بدستور باپ پر ہے۔ یہ جب ہے کہ لڑکی خود صاحب نصاب نہ ہو، ورنہ بہر صورت اس کے اپنے مال میں سے ادا کیا جائے۔ ۲

۲۔ ولو زوج طفله الصالحة لخدمة الزوج فلا فطرة (الدر المختار)
(قوله: الصالحة لخدمة الزوج) كذا في النهر عن القنية وفيه عن الخلاصة الصغيرة لو سلمت لزوجها لا تجب فطرتها على أبيها لعدم المؤنة اه فأفاد تقييد المسألة بقيدین: صلاحيتها للخدمة، وتسليمها للزوج، ولذا قال الشارح في باب النفقة فيمن تجب نفقتها على الزوج، وكذا صغيرة تصلح للخدمة أو للاستئناس إن أمسكها في بيته عند الثاني واختاره في التحفة. اهـ.
وهو صريح بأنها لو لم تصلح لذلك لا تجب نفقتها على الزوج، وظاهره لو أمسكها في بيته فتجب على أبيها فافهم (ردالمحتار، ج ۲ ص ۳۶۲، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)
وأما الأولاد الصغار، فإن كان لهم مال، فإنه يؤدي من مالهم صدقة فطرهم وصدق فطر ممتلكهم عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافاً لمحمد رحمه الله (المحيط البرهاني في الفقه النعماني، ج ۲ ص ۴۱۱، کتاب الصوم، الفصل الثالث عشر في صدقة الفطر)

صدقہ فطر کتنا اور کس چیز سے ادا کیا جائے؟

احادیث میں کئی چیزوں کے ذریعہ سے صدقہ فطر ادا کرنے کا ذکر آیا ہے۔ پہلے چند احادیث و روایات ذکر کی جاتی ہیں، جن کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ ان سے حاصل شدہ مسائل ذکر کئے جائیں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ، وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۵۰۳، کتاب الزکاة، باب فرض صدقة الفطر، دار طوق النجاة، بیروت۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکاة فطر کو فرض قرار دیا، کھجور سے ایک صاع، یا جو سے ایک صاع، غلام پر اور آزاد پر، مرد پر اور عورت پر، اور نابالغ اور بالغ مسلمانوں پر، اور اس کے بارے میں یہ حکم فرمایا کہ لوگوں کے (عید الفطر کی) نماز کی طرف نکلنے سے پہلے ادا کر دیا جائے (ترجمہ ۲)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فرماتے ہیں کہ:

كَانَ النَّاسُ يُخْرِجُونَ عَنْ صَدَقَةِ الْفِطْرِ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ تَمْرٍ أَوْ زَبِيبٍ (سنن النسائي) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۵۱۶، کتاب الزکاة، باب السلت، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ صدقہ فطر جو سے یا کھجور سے یا بغیر چھلکے والی جو سے یا کشمش سے ایک صاع نکالا کرتے تھے (ترجمہ ۳)

۳۔ قوله " :أو سلت "السلت -بضم السين المهملة، وسكون اللام، وبعدها تاء ثالث الحروف -ضرب من الشعير ليس له قشر كأنه الحنطة، وقيل :هو نوع من الحنطة، والأول أصح (شرح سنن أبي داود للعيني، ج ۹ ص ۳۲۹، کتاب الزکاة، باب :كَمْ يُؤَدَّى فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ؟)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى الْحُرِّ وَالْعَبْدِ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ (صحیح

ابن خزيمة) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۴۱۱، کتاب الزکاة، باب إخراج الزبيب والأقطة في صدقة الفطر، المكتب الاسلامی، بیروت.

قال مصطفى الأعظمی: إسناده حسن (تعلیق صحیح ابن خزيمة)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کو آزاد اور غلام، اور مرد اور عورت، اور چھوٹے اور بڑے مسلمانوں پر فرض فرمایا، جو سے ایک صاع، یا کھجور سے ایک صاع، یا کشمش سے ایک صاع، یا پیپر سے ایک صاع (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَجَعَلَ النَّاسُ عِدْلَهُ مُدَّيْنِ مِنْ حِنْطَةٍ (بخاری) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۵۰۷، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر صاعا من تمر، دار طوق النجاة، بیروت.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زکاة فطر کا کھجور سے ایک صاع، یا جو سے ایک صاع کا حکم فرمایا، پھر لوگوں (یعنی صحابہ کرام) نے اس (کھجور یا جو) کے بدلے میں گندم کو دو مد (یعنی آدھا صاع) کر لیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی بعض روایات میں اس مضمون کی کچھ تفصیل بھی آئی ہے۔ چنانچہ ان کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ:

كَانَ النَّاسُ يُخْرِجُونَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، أَوْ تَمْرٍ، أَوْ سُلْتٍ، أَوْ زَبِيبٍ، قَالَ: قَالَ

عَبْدُ اللَّهِ: فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَثُرَتِ الْحِنْطَةُ، جَعَلَ عُمَرُ

نِصْفَ صَاعٍ حِنْطَةً مَكَانَ صَاعٍ مِنْ تِلْكَ الْأَشْيَاءِ (سنن أبی داؤد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۶۱۳، کتاب الزکاة، باب کم یؤدی فی صدقة الفطر؟ المكتبة العصرية، بیروت، واللفظ له، سنن دارقطنی، حدیث نمبر ۲۰۹۵۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں لوگ صدقہ فطر جو سے ایک صاع، یا کھجور سے ایک صاع، یا بغیر چھلکے کے جو سے ایک صاع، یا کشمش سے ایک صاع نکالا کرتے تھے، پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور آیا، اور گندم کی کثرت ہو گئی، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گندم کے آدھے صاع کو ان چیزوں کے ایک صاع کی جگہ کر دیا (ترجمہ متر)

اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں گندم کا استعمال کم تھا، اس لئے زیادہ تر دوسری چیزوں سے صدقہ فطر ادا کیا جاتا تھا، اور جب گندم کا استعمال زیادہ ہو گیا، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گندم سے آدھے صاع کو مقرر فرمایا۔

اور دیگر احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آدھا صاع گندم سے صدقہ فطر کی ادائیگی کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے (جیسا کہ آگے آتا ہے) جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ آدھے صاع گندم کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود سے مقرر نہیں فرمایا۔ ۲

۲۔ قوله: (فجعل الناس) أي: معاوية ومن كان معه، وقال الكرمانی: (الناس) أي: معاوية، ثم قال: فإن قلت: التخصيص به خلاف الظاهر، فيكون المراد به الصحابة فيصير إجماعا سكويا (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۲۰، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر على الحر والمملوك)
قوله: (قال عبد الله) أي: عبد الله بن عمر. قوله: (فجعل الناس) أراد به معاوية ومن تبعه، ووقع ذلك صريحا في حديث أيوب عن نافع أخرجه الحميدى في (مسنده) عن سفيان بن عيينة، حدثنا أيوب ولفظه: (صدق الفطر صاع من شعير أو صاع من تمر، قال ابن عمر: فلما كان معاوية عدل الناس نصف صاع بر صاع من شعير) وهكذا أخرجه ابن خزيمة في (صحيحه) من وجه آخر عن سفيان، وقال أبو داود: حدثنا الهيثم بن خالد الجهني، حدثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة حدثنا عبد العزيز بن أبي داود (عن نافع عن عبد الله بن عمر، قال: كان الناس يخرجون صدقة الفطر على عهد رسول الله، صلى الله عليه وسلم، صاعا من شعير أو تمر أو سلت أو زبيب، قال عبد الله: فلما كان عمر، رضى الله تعالى عنه، وكثرت الحنطة جعل عمر نصف صاع حنطة مكان

صاع من تلك الأشياء) . وقال مسلم في (كتاب التيميز) . عبد العزيز وهم فيه وأعله ابن الجوزي به، وقال صاحب (التنقيح) : وعبد العزيز هذا، وإن كان ابن حبان تكلم فيه، فقد وثقه يحيى القطان وابن معين وأبو حاتم الرازي وغيرهم، والموثقون له أعرف من المضعفين، وقد أخرج له البخاري استشهاداً. وقال الطحاوي، رحمه الله : حدثنا فهد، قال : حدثنا عمرو بن طارق، قال : حدثنا يحيى بن أيوب عن يونس بن يزيد أن نافعاً أخبره قال : (قال عبد الله بن عمر، رضي الله تعالى عنهما : فرض رسول الله، صلى الله عليه وسلم، زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل إنسان ذكر أو أنثى حر أو عبد من المسلمين) ، وكان عبد الله بن عمر يقول : جعل الناس عدله مدين من حنطة. فقول ابن عمر : جعل الناس عدله مدين من حنطة إنما يريد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يجوز تعديلهم ويجب الوقوف عند قولهم، فإنه قد روى عن عمر مثل ذلك في كفارة اليمين أنه قال ذلك، فأطعم عني عشرة مساكين كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً من تمر أو شعير، ويروى عن علي، رضي الله تعالى عنه، مثل ذلك مع أنه قد روى عن عمر وعن أبي بكر، رضي الله تعالى عنهما أيضاً، وعن عثمان بن عفان، رضي الله تعالى عنه، في صدقة الفطر أنها من الحنطة نصف صاع . وقال أبو داود : حدثنا عبد الله بن مسلم حدثنا داود يعني ابن قيس عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري قال : كننا نخرج، إذ كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم، زكاة الفطر عن كل صغير وكبير حر أو مملوك صاعاً من طعام أو صاعاً من أقط أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً من زبيب، فلم نزل نخرجه حتى قدم معاوية حاجاً أو معتمراً فكلّم الناس على المنبر فكان فيما كلم الناس أن قال : إني أرى مدين من سمراء الشام تعدل صاعاً من تمر، فأخذ بذلك الناس، فقال أبو سعيد : فأما أنا فلا أزال أخرجه أبداً ما عشت) . وقال النووي : هذا الحديث معتمد أبي حنيفة، قال بأنه فعل صحابي، وقد خالفه أبو سعيد وغيره من الصحابة ممن هو أطول صحبة منه وأعلم بحال النبي صلى الله عليه وسلم، وقد أخبر معاوية بأنه رأى رآه، لا قول سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم، قلنا : إن قوله : فعل صحابي، لا يمنع لأنه قد وافقه غيره من الصحابة الجرم الغفير بدليل قوله في الحديث : فأخذ الناس بذلك، ولفظ الناس للعموم، فكان إجماعاً . ولا تضر مخالفة أبي سعيد لذلك بقوله : أما أنا فلا أزال أخرجه، لأنه لا يقدر في الإجماع، سيما إذا كان فيه الخلفاء الأربعة، أو نقول : أراد الزيادة على قدر الواجب تطوعاً . قوله : (من سمراء الشام) ، بفتح السين المهملة وسكون الميم وبعدها راء ممدودة، وهو البر الشامى، وينطلق على كل بر . قوله : (عدله) ، بفتح العين وكسرها، قاله الكرماني، والأظهر أنه بالكسر أى : نظيره . وقال الأخفش : العدل، بالكسر المثل، وبالفتح مصدر عدلته بهذا، وقال الفراء ، بالفتح ما عادل الشيء من غير جنسه، وبالكسر : المثل . قوله : (مدين) ، تشنية مد، وهو ربع الصاع (عمدة القارى، ج ٩ ص ١١٦ ، كتاب الزكاة ، باب صاع من زبيب)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

كُنَّا نُخْرِجُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ
صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ، وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: وَكَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرُ وَالزَّبِيبُ

وَالْأَقِطُ وَالتَّمْرُ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۵۱۰، کتاب الزکاة، باب الصدقة على العبد، دار طوق النجاة، بیروت۔

ترجمہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عید الفطر کے دن کھانے کے ایک صاع سے صدقہ فطر نکالا کرتے تھے، اور حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ ہمارا کھانا جو، اور کشمش، اور پنیر، اور کھجور تھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ، أَوْ صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ، أَوْ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِّنْ أَقِطٍ، أَوْ صَاعًا مِّنْ زَبِيبٍ (بخاری) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۵۰۶، کتاب الزکاة، باب: صدقة الفطر صاع من طعام، دار طوق النجاة، بیروت۔

ترجمہ: ہم زکاة فطر کھانے کے ایک صاع سے یا جو کے ایک صاع سے، یا کھجور کے ایک صاع سے، یا پنیر کے ایک صاع سے، یا کشمش کے ایک صاع سے نکالا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں ایک صاع سے مراد گیہوں کے علاوہ دوسری چیزیں ہیں، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایات سے یہ معلوم ہو چکا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں گیہوں کا استعمال کم تھا۔

ورنہ گیہوں کے بارے میں آدھے صاع کا کئی احادیث و روایات میں ذکر ہے۔

بلکہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی صحیح روایت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں گیہوں سے آدھا صاع صدقہ فطر ادا کیا جاتا تھا، اگرچہ گیہوں کے استعمال کے کم ہونے کی وجہ سے اس کے ادا کرنے والے لوگ کم تھے۔ ۱

۱۔ قال أبو سعيد الخدري: كُنَّا إِذَا كَانَ فِيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ .. صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ .. رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ "استدل المؤلف بهذا على أن الواجب في القمح صاع لقوله فيه: "صاعا من طعام" وذلك بناء على ما حكاه الخطابي أن المراد بـ "الطعام" "هنا الحنطة لكن رد ذلك ابن المنذر

بأن أبا سعيد أجمل الطعام ثم فسرہ ثم أورد حديث أبي سعيد عند البخاری بلفظ " : كنا نخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر صاعا من طعام قال أبو سعيد : وكان طعامنا الشعير والزبيب والأقط والتمر " قال الحافظ " : وهي ظاهرة فيما قال " وأخرجه الطحاوی نحوه وقال فيه " : ولا يخرج غيره " ثم ذكر الحافظ لحديث أبي سعيد طرقا وألفاظا أخرى ثم قال " : وهذه الطرق كلها تدل على أن المراد بالطعام في حديث أبي سعيد غير الحنطة فيحتمل أن تكون الذرة فإنه المعروف عند أهل الحجاز الآن وهي قوت غالب لهم "

قلت : فتبين أنه لا دليل في الحديث على ما ذكره المؤلف ثم إن صنيعة يشير إلى أنه ليس لمذهب أبي حنيفة القائل بإخراج نصف صاع من القمح دليل غير ما جاء في حديث أبي سعيد من تعديل معاوية مدين من القمح بصاع من تمر وليس الأمر كذلك بل فيه أحاديث مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم أصحها حديث عروة بن الزبير " : أن أسماء بنت أبي بكر كانت تخرج على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أهلها - الحر منهم والمملوك - مدين من حنطة أو صاعا من تمر بالمد أو بالصاع الذي يقتاتون به "

أخرجه الطحاوی واللفظ له وابن أبي شيبة وأحمد وسنده صحيح على شرط الشيخين وفي الباب آثار مرسلة ومسندة يقوى بعضها بعضها كما قال ابن القيم في " الزاد " وقد ساقها فيه فليراجعها من شاء وخرجتها أنا في " التعليقات الجياد " فثبت من ذلك أن الواجب في صدقة الفطر من القمح نصف صاع وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية كما في " الاختيارات " وإليه مال ابن القيم كما سبق وهو الحق إن شاء الله تعالى (تمام المنة في التعليق على فقه السنة للآلباني، ص ۳۸۶، ۳۸۷)

چنانچہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

كُنَّا نُؤَدِّي زَكَاةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَدِينٍ مِنْ قَمْحٍ، بِالْمَدِّ الَّذِي تَقْتَاتُونَ بِهِ (مسند أحمد) ۲

۲ حدیث نمبر ۲۶۹۳۶، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ له، مشکل الآثار للطحاوی، جلد ۴، باب بیان ما روی عن رسول اللہ فی مقدار صدقة الفطر .

فی حاشیة مسند احمد:

حديث صحيح، وهذا إسناد حسن، عبد الله بن المبارك صحيح السماع من ابن لهيعة وهو عبد الله - فقد سمع منه قبل احتراق كتبه، وبقية رجاله ثقات رجال الشيخين غير عتاب بن زياد - وهو الخراساني - فقد روى له ابن ماجه، وهو ثقة.

وأخرجه حميد بن زنجويه في " الأموال ۲۳۷۷ " والطحاوی في " شرح معاني الآثار ۴۳/۲ " والطبرانی في " الكبير ۳۵۲/۲ " وفي " الأوسط ۸۹۶۷ " من طرق عن ابن لهيعة، بهذا الإسناد. وأخرجه الحارث - كما، في " بغية الباحث ۲۹۳ " من طريق يحيى بن إسحاق، عن ابن لهيعة، عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل، عن أسماء، به. لم يذكر فاطمة في الإسناد. وأخرجه ابن خزيمة ۲۴۰، والطبرانی في " الكبير ۲۴/۲ " والحاكم ۴۱۲/۱، والبيهقي في " السنن ۱۷۰/۱ " من طريق غثيل

بن خالد، والطحاوی فی "شرح معانی الآثار ۲/۴۳" والطبرانی ۲۸/۲۴ من طریق یحییٰ بن ایوب، کلاهما هشام بن عروہ، عن أبیه، عن أسماء، به۔
وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي. وأخرجه حميد بن زنجويه في "الأموال ۲۳/۷۸" عن محاضر بن موزع، عن هشام بن عروہ، عن فاطمة بنت المنذر، عن أسماء، به۔
ومحاضر بن موزع له أوام. وأخرجه ابن أبي شيبة ۶/۳۱ عن عبد الرحيم بن سليمان، عن هشام بن عروہ، عن أبیه -أو عن فاطمة، على الشك -عن أسماء، به. وسیکر برقم ۲۶۹۹۵ سنداً ومتناً۔

ترجمہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں زکاة فطر گیہوں کے دو مُد (یعنی آدھا صاع) ادا کیا کرتے تھے، اُس مُد کے حساب سے کہ جس سے تم وزن کرتے ہو (ترجمہ ختم)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ مِمَّنْ يَمُونُونَ صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِّنْ زَبِيبٍ عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ (سنن البيهقي) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۷۶۸۳، کتاب الزکاة، باب إخراج زكاة الفطر عن نفسه وغيره ممن تلزمه مؤنته الخ، دار الكتب العلمية، بيروت۔

قال البيهقي:

وَهُوَ فِيمَا أَحْجَزَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ رَوَيْتَهُ عَنْ أَبِي الْوَلِيدِ، ثنا مَكِّي بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، ثنا الثَّقَلِيُّ، ثنا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَدْ كَرِهَ وَهُوَ مُرْسَلٌ. وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرُّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ آبَائِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر ہر چھوٹے بڑے، آزاد اور غلام، جو کسی کی کفالت میں ہوں پر فرض فرمایا، جو سے ایک صاع، کھجور سے ایک صاع، کشمش سے ایک صاع، ہر انسان کی طرف سے (ترجمہ ختم)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوفاً بھی کچھ مختصر لفظوں میں اسی طرح کا مضمون مروی

ہے۔ ۱

۱۔ عَنْ عَلِيٍّ؛ فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعٌ مِّنْ شَعِيرٍ، أَوْ نِصْفُ صَاعٍ مِّنْ بُرٍّ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۳۰۴۵۱، فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ نِصْفُ صَاعٍ بُرٍّ، وَالْفِطْرُ لَهُ، سَنَنُ دَارِ قُطْنِي، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۲۱۲۷)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَالْحُرِّ وَالْعَبْدِ، وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ (سنن نسائی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۵۸۰، کتاب صلاة العیدین، باب حث الإمام علی الصدقة فی الخطبة، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب، واللفظ له، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۳۵۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر فرض فرمایا چھوٹے پر اور بڑے پر، اور آزاد پر اور غلام پر، مرد پر اور عورت پر آدھا صاع گندم کا یا ایک صاع کھجور یا جو کا (ترجمہ ختم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے موقوفاً بھی کچھ مختصر انداز میں اسی طرح کی روایت مروی ہے۔ ۳

۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: الصَّدَقَةُ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَر ۱۰۴۵۴، فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ نِصْفُ صَاعٍ بُرٍّ اور حضرت عبداللہ بن ثعلبہ سے روایت ہے کہ:

خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَبْلَ الْفِطْرِ بِيَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ فَقَالَ: أَذُوا صَاعًا مِنْ بُرٍّ، أَوْ قَمْحٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ (مصنف عبدالرزاق) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۸۵، کتاب صلاة العیدین، باب زكاة الفطر، المکتب الاسلامی - بیروت، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۶۶۳۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو عید الفطر سے ایک یا دو دن پہلے خطبہ دیا، اور فرمایا کہ تم گندم کا ایک صاع دو افراد کی طرف سے (یعنی ایک کی طرف سے آدھا صاع) یا کھجور کا ایک صاع، یا جو کا ایک صاع ہر ایک چھوٹے بڑے (فرد) کی طرف سے ادا کرو (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ قَبْلَ الْعِيدِ يَوْمَ أَوْتَيْنِ فَقَالَ: إِنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ مُدَّانٍ مِنْ بُرٍّ عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ أَوْ صَاعٌ مِمَّا

سِوَاهُ مِنَ الطَّعَامِ (سنن دارقطنی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۱۱۱، کتاب زکاة الفطر، مؤسسة الرسالة، بیروت.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید سے ایک دن یا دو دن پہلے خطبہ دیا، اور فرمایا کہ صدقۃ فطر گہوؤں کے دو مُد (یعنی آدھا صاع) ہر انسان کی طرف سے، یا اس کے علاوہ دوسرے کھانے سے ایک صاع ہے (ترجمہ ختم)

اس حدیث کی سند کو بعض محدثین نے ضعیف اور بعض نے صحیح قرار دیا ہے۔ ۳

۳۔ فی حاشیة مسند احمد:

وهذا الإسناد ضعيف، فإن ابن جريج -واسمه عبد الملك بن عبد العزيز -مدلس ولم يصرّح بسماعه من الزهري، وقد اختلف فيه على الزهري كما سيأتي.

وهو في "مصنف" عبد الرزاق ۵/۵۷۸، ومن طريقه أخرجه البخاري في "تاريخه" ۶/۳۶ وأبو داود ۱۶۲۱، والدارقطني في "سننه" ۲/۱۵۰

وأخرجه بنحوه الدارقطني ۲/۱۳۸، ۱۴۹ من طريق علي بن صالح، عن يحيى ابن جُرْجَة، عن الزهري، به وإسناده ضعيف، علي بن صالح ويحيى بن جُرْجَة ليسا بذاك. قوله: "بين اثنين" هو بمعنى الرواية التالية: "عن كل اثنين" أي: يُخرج عن كل واحد نصف صاع، وهو مُدَّان.

وقال العيني:

قال ابن الجوزي: وعلى بن صالح ضعفه. قال صاحب "التقيح": "هذا خطأ منه، ولا نعلم أحدا ضعفه، لكنه غير مشهور الحال، وقال ابن أبي حاتم: سألت أبي عنه؟ فقال: مجهول، لا أعرفه، وذكر غير أبي حاتم أنه مكي معروف، وهو أحد العباد، وكنيته: أبو الحسن. وروى عن: عمرو بن دينار، وعبد الله بن عثمان بن خثيم، ويحيى بن جُرْجَة، والأوزاعي، وعبيد الله بن عمر، وجماعة. وروى عنه: سعيد بن سالم القداح، ومعتمر بن سليمان، وسفيان الثوري. وروى له: الترمذي في "جامعه"، وذكره ابن حبان في كتاب "الثقات"، وقال: يعرف، وتوفي سنة إحدى وخمسة ومائة، ورواه البيهقي كذلك عن المعتمر بن سليمان، عن علي بن صالح به، قال: ورواه سالم بن نوح، عن ابن جريج، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده مرفوعاً ثم قال: قال الترمذي سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث؟ فقال: ابن جريج لم يسمع من عمرو بن شعيب. انتهى كلامه (شرح سنن أبي داود، لبدر الدين العيني، ج ۶ ص ۳۳۸، ۳۳۹، كتاب

الزكاة، باب من روى نصف صاع من قمح)

لیکن اس کی تائید دیگر کئی احادیث و روایات اور آثار سے ہوتی ہے۔ ۱۔

۱۔ قال الالبانی:

أدوا صاعاً من بر أو قمح بين اثنين أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير عن كل حر وعبد وصغير وكبير . "

آخرجه الدارقطني (۲۲۳ ص ۲۲۴) وأحمد (۴۳۲) عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صعيبر - أو عن ثعلبة - عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فذكره . قلت : وهذا إسناد رجاله ثقات إلا أنهم اختلفوا في صحة عبد الله بن ثعلبة لكنه قال في هذه الرواية وغيرها " : عن أبيه . " فهو مسند ، وقد أخرجه الضياء المقدسي في " الأحاديث المختارة " كما في " زوائد الجامع الصغير " (ق ۹/۲) وللحديث شواهد كثيرة خرجت طائفة منها في " التعليقات الجياد (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۱۱۷۷)

وقال أيضاً:

"أدوا صاعاً من طعام . "

آخرجه البيهقي (۱۶۷/۳) وأبو نعيم في "الحلية" (۲/۳ ص ۲۶۲/۶) من طريق عبد الله بن الجراح حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي رجاء العطاردي عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال " : غريب من حديث حماد وأيوب ولا أعلم له راوياً إلا عبد الله بن الجراح . " قلت : وهو صدوق كما قال أبو زرعة ، وقال النسائي " ثقة . " وذكره ابن حبان في " الثقات " وقال " : مستقيم الحديث . " وأما أبو حاتم فقال " : كان كثير الخطأ ومحل الصدق . " قلت : فهو حسن الحديث إن شاء الله تعالى . (تنبيه) والمراد بالطعام هنا ما سوى القمح فإنه يجزىء فيه نصف الصاع لحديث عبد الله بن ثعلبة بن أبي صعيبر المتقدم ۱۱۷۷ بلفظ " : أدوا صاعاً من بر أو قمح بين اثنين . " ... ويشهد له عدة أحاديث (السلسلة الصحيحة للالباني، تحت حديث رقم ۱۱۷۹)

اور حضرت اعرج سے روایت ہے کہ:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فِي زَكَاةِ الْفِطْرِ: عَلَى كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ، ذَكْرٍ أَوْ أُنْثَى، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ، فَقِيعٍ أَوْ غَنِيٍّ، صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ (مسند احمد) ۱۔

۱۔ حدیث نمبر ۷۷۲۳، مؤسسة الرسالة، بیروت.

فی حاشیہ مسند احمد: رجالہ ثقات رجال الشیخین، وهو موقوف.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے زکاة فطر کے بارے میں فرمایا کہ ہر

آزاد اور غلام، اور مرد، عورت، اور چھوٹے، بڑے، اور فقیر اور غنی پر ہے، کھجور کا ایک صاع، یا گندم کا آدھا صاع (ترجمہ ختم)

اس کے علاوہ کئی دیگر احادیث میں دوسری چیزوں سے پورا صاع اور گندم سے آدھا صاع یا دومد (جو کہ آدھے صاع کے برابر ہوتا ہے) صدقہ فطر ادا کرنے کا ذکر ہے۔

اور ان میں سے بعض احادیث اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہیں، مگر سب آپس میں مل کر قبولیت بلکہ صحت کے درجے کو پہنچ جاتی ہیں۔ ۲

۲ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُنَادِيًا فِي فَيْحَاجٍ مَكَّةَ: أَلَا إِنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى، حُرٌّ أَوْ عَبْدٌ، صَغِيرٌ أَوْ كَبِيرٌ، مُدَّانٍ مِنْ قَمْحٍ، أَوْ سِوَاهُ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ (ترمذی، حدیث نمبر ۶۷۴، سنن الدارقطنی، حدیث نمبر ۲۰۸۳)

قال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَرَوَى عُمَرُ بْنُ هَارُونَ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، وَقَالَ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ مِيْنَاءَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ ذَكَرَ بَعْضُ هَذَا الْحَدِيثِ، حَدَّثَنَا جَارُودٌ قَالَ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ هَارُونَ هَذَا الْحَدِيثَ (ترمذی، حوالہ بالا)

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَدَقَةُ الْفِطْرِ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ مُدَّانٍ مِنْ ذَقِيقٍ أَوْ قَمْحٍ، وَمِنْ الشَّعِيرِ صَاعٌ، وَمِنْ الْحَلْوَاءِ، زَبِيبٌ أَوْ تَمْرٌ، صَاعٌ صَاعٌ (المعجم الأوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۷۶۲)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی في الأوسط، وفيه الليث بن حماد، وهو ضعيف (معجم الزوائد، باب صدقة الفطر)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، يَرْفَعُهُ؛ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ صَدَقَةِ الْفِطْرِ؟ فَقَالَ: عَنِ الصَّغِيرِ، وَالْكَبِيرِ، وَالْحُرِّ، وَالْمَمْلُوكِ، يَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ شَعِيرٍ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۱۰۳۳۸، فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

اور کئی جلیل القدر صحابہ کرام سے بھی صدقہ فطر دوسری چیزوں سے پورا صاع اور گندم سے

آدھا صاع ہونے کی روایات ہیں۔ ۱

۱ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، قَالَ: أَنْبَأَنِي مَنْ أَدَّى إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ يَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ (سنن دارقطنی، حدیث نمبر ۲۱۲۸، واللفظ له، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۳۳۷) عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، قَالَ: أَنْبَأَنِي رَجُلٌ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ أَدَّى إِلَيْهِ صَاعٌ مِنْ بُرٍّ بَيْنَ رَجُلَيْنِ (سنن دارقطنی، حدیث نمبر ۲۱۲۹)

عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ غُثْمَانَ، قَالَ: صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ يَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۱۰۳۳۶، فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ) عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: مُدَّانٍ مِنْ قَمْحٍ، أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ

شعیر (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۳۳، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ؛ وَفَلَهُ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۳۴، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

عَنْ عُمَرُو؛ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ الزُّبَيْرِ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ، يَقُولُ: مُدَّانٍ مِنْ قَمْحٍ، أَوْ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ، أَوْ تَمْرٍ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۳۸، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

حَدَّثَنِي أَبُو حَبِيبٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ شَدَّادٍ عَنْ صَدَقَةِ الْفِطْرِ؟ فَقَالَ: يَصْفُ صَاعٍ مِنْ جَنْطَةِ، أَوْ ذَقِيقٍ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۵۰، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

عَنْ أَسْمَاءَ؛ أَنَّهَا كَانَتْ تُعْطِي زَكَاةَ الْفِطْرِ عَمَّنْ تَمُونُ مِنْ أَهْلِهَا الشَّاهِدِ، وَالْعَائِبِ، يَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ شَعِيرٍ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۵۰، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

اور صحابہ کرام کے علاوہ کئی جلیل القدر تابعین سے بھی صدقہ فطر دوسری چیزوں سے پورا صاع اور گندم سے آدھا صاع ہونے کی روایات ہیں۔ ۱

۱ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: صَدَقَةُ الْفِطْرِ عَنِ الصَّغِيرِ، وَالْكَبِيرِ، وَالْحُرِّ، وَالْعَبْدِ، عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ يَصْفُ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۳۹، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ يَصْفُ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ، وَمَنْ خَالَفَ الْقَمْحَ، مِنْ تَمْرٍ، أَوْ زَبِيبٍ، أَوْ أَفِطٍ، أَوْ شَعِيرٍ، أَوْ غَيْرِهِ، فَصَاعٌ تَامٌ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۴۰، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

عَنِ الشَّعْبِيِّ؛ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: صَدَقَةُ الْفِطْرِ عَمَّنْ صَامَ مِنَ الْأَحْرَارِ، وَعَنِ الرَّقِيقِ مَنْ صَامَ مِنْهُمْ، وَمَنْ لَمْ يَصُمْ، يَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ شَعِيرٍ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۴۱، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

عَنْ ابْنِ طَاوُوسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: يَصْفُ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ، أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۴۵، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: مُدَّانٍ مِنْ قَمْحٍ، أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ شَعِيرٍ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۴۷، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

عَنْ عَوْفٍ، قَالَ: سَمِعْتُ كِتَابَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ يَقْرَأُ بِالْبَصْرَةِ فِي صَدَقَةِ رَمَضَانَ: عَلَى كُلِّ صَغِيرٍ، أَوْ كَبِيرٍ، حُرٍّ، أَوْ عَبْدٍ، ذَكَرٍ، أَوْ أُنْثَى، يَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ. (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۵۳، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

لِخُضْرٍ رَءِیْسِ الْفُقَهَاءِ كَمَا كُنْهَ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ شَعِيرٍ، أَوْ غَيْرِهِ، فَصَاعٌ تَامٌ (مُصنّف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۴۴۰، فی صَدَقَةِ الْفِطْرِ، مَنْ قَالَ يَصْفُ صَاعٍ بُرٍّ)

کے نزدیک جائز ہے، جن میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بھی داخل ہیں۔
جبکہ دیگر اکثر فقہاء کے نزدیک صدقہ فطر کی ادائیگی گندم کے ذریعہ سے بھی پورا ایک صاع ہے۔ ۲

۲۔ وقد ذهب الجمهور منهم أحمد والشافعي إلى أنها صاع من البر وغيره وذهب بعض الصحابة إلى أن الفطرة من البر نصف صاع وقد حكاه ابن المنذر عن علي وعثمان وأبي هريرة وجابر وابن عباس وابن الزبير وأمه أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهم بأسانيد صحيحة كما قال الحافظ وإليه ذهب زيد بن علي والإمام يحيى وأبو حنيفة حكى ذلك صاحب البحر وقد تمسكوا بحديث ابن عباس مرفوعاً (صدقة الفطر مدان من قمح) أخرجه الحاكم وأخرج نحوه الترمذی من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً وفي الباب أحاديث تعضد ذلك (الدرارى المضية شرح الدرر البهية للشوكاني، ج ۲ ص ۶۸، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

اور اس میں شک نہیں کہ اگر کسی کو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی ہے، تو وہ گندم کے ذریعہ سے بھی پورا ایک صاع ادا کرے، تو زیادہ ثواب کا باعث ہے۔

چنانچہ حضرت اسود سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ:

أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ ، أَنْ يُتِمُّوا صَاعًا مِنْ قَمْحٍ عَنْ كُلِّ إِنْسَانٍ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۰۴۵۸، کتاب الزکاة، باب من قال صدقة الفطر صاع من شعير او تمر او قمح۔

ترجمہ: مجھے یہ بات زیادہ پسند ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو وسعت عطا فرمائی

ہو، تو وہ ہر انسان کی طرف سے گندم کا پورا ایک صاع ادا کریں (ترجمہ ختم)

تاہم گندم کے ذریعہ سے آدھا صاع ادا کرنے کی صورت میں بھی فقہ حنفی کے مطابق اس کا صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔

پھر یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ اگر کوئی مذکورہ چار چیزوں میں سے بعینہ کوئی چیز دینے کے بجائے اُن میں سے کسی چیز کی قیمت نکال کر نقد کی شکل میں روپیہ پیسہ دینا چاہے، تو یہ بھی جائز ہے۔

چنانچہ حضرت وکیع حضرت قرۃ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

جَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ نِصْفُ صَاعٍ عَنْ

كُلِّ إِنْسَانٍ أَوْ قِيَمَتُهُ نِصْفُ دِرْهَمٍ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

۲ حدیث نمبر ۱۰۴۷۰، کتاب الزکاة، باب فی إعطاء الدرهم فی زکاة الفطر.

ترجمہ: ہمارے پاس حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی تحریر صدقہ فطر کے

بارے میں پہنچی کہ ہر انسان کی طرف سے آدھا صاع (گندم) ہے یا اس کی

قیمت ہے جو کہ آدھا درہم ہے (ترجمہ ختم)

اُس وقت آدھے صاع گندم کی قیمت آدھا درہم تھی، اس لیے اُس دور کے اعتبار سے آدھا

درہم بتلائی گئی، ورنہ جس زمانے میں بھی کوئی قیمت اور نقدی کی شکل میں ادا کرنا چاہتا ہے،

اُس وقت کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔

اور حضرت ہشام، حضرت حسن سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

لَا بَأْسَ أَنْ تُعْطِيَ الدَّرَاهِمَ فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱ حدیث نمبر ۱۰۴۷۱، کتاب الزکاة، باب فی إعطاء الدرهم فی زکاة الفطر.

ترجمہ: اس میں کوئی حرج نہیں کہ آپ صدقہ فطر میں درہم (یعنی قیمت نقدی کی

شکل میں) ادا کریں (ترجمہ ختم)

اور ابواسامہ، حضرت زہیر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے

حضرت ابواسحاق (تابعی) سے سنا جو یہ فرما رہے تھے کہ:

أَذْرَكْتُهُمْ وَهُمْ يُعْطُونَ فِي صَدَقَةِ رَمَضَانَ الدَّرَاهِمَ بِقِيَمَةِ الطَّعَامِ

(مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

۲ حدیث نمبر ۱۰۴۷۲، کتاب الزکاة، باب فی إعطاء الدرهم فی زکاة الفطر.

ترجمہ: میں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس حال میں پایا کہ وہ رمضان کا صدقہ

فطر درہم سے (نقدی کی شکل میں) کھانے (یعنی کھجور، کشمش، جو وغیرہ) کی

قیمت کے حساب سے ادا فرمایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ صدقہ فطر میں کھجور، کشمش، جو اور گندم کی مخصوص مقدار ادا کرنے کے بجائے ان کی مقدار کی قیمت نکال کر نقدی کی صورت میں رقم دینا بھی جائز ہے۔ اس قسم کی احادیث و روایات کی روشنی میں فقہائے احناف نے جو مسائل اخذ کئے ہیں، اب ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

مسئلہ:..... صدقہ فطر وزن کے اعتبار سے چار قسم کی چیزوں میں سے کسی ایک چیز سے ادا کرنا جائز ہے، اور وہ چار چیزیں یہ ہیں:

(۱)..... ایک صاع کشمش (۲)..... ایک صاع کھجور (یا چھوڑا)

(۳)..... ایک صاع جو (۴)..... آدھا صاع گندم (یا گیہوں)

جہاں تک بعض احادیث میں ایک صاع پنیر کا ذکر ہے، تو بعض فقہاء ایک صاع پنیر کے ذریعہ سے بھی صدقہ فطر ادا ہونے کے قائل ہیں۔

لیکن فقہائے احناف نے فرمایا کہ اکثر احادیث میں پنیر کا ذکر نہیں ہے، اس لئے پنیر سے ادائیگی قیمت کی صورت میں کرنی چاہئے، یعنی اگر کوئی پنیر سے صدقہ فطر ادا کرنا چاہے، تو اسے ایک صاع کشمش یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو، یا آدھے صاع گندم کی قیمت کے برابر ادا کرنا چاہئے، خواہ ان میں سے کسی چیز کی قیمت کے اعتبار سے پنیر ایک صاع وزن کے برابر ہو، یا اس سے کم و بیش۔ ۱

۱۔ الوجه الثالث: فی قوله: (أو صاعاً من أقط) قال النووي: اختلفوا في الأقط، قيل: لا يجوز به لأنه لا يجب فيه العشر، وقال الماوردي: الخلاف فيه في أهل البادية أما أهل الحضر فلا يجزيهم قولاً واحداً. وقال شيخنا زين الدين، رحمه الله تعالى: وقد اختلف في قول الشافعي في الأقط، وقال الشيخ تقي الدين في (شرح العمدة): قد صح الحديث به. وهو يرد قول الشافعي، وقال النووي في (شرح مسلم): ويجزى الأقط على المذهب وعندنا: تجوز صدقة الفطر بالأقط، وفي (التحفة) في الأقط تعتبر القيمة. وقال مالك: تجب صدقة الفطر من تسعة أشياء، وهي: القمح والشعير والسلت والذرة والدخن والأرز والتمر والزبيب والأقط، وزاد ابن حبيب: العلس، فصارت عشرة. (عمدة القاري، ج ۹ ص ۱۵، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر صاعاً من طعام)

أو صاعاً من أقط وبه أخذ مالك - رحمه الله تعالى - وقال الأقط: كان قوتا لأهل البادية في ذلك الوقت كما أن الشعير والتمر كانا قوتا في أهل البلاد وأصحابنا قالوا: الحديث شاذ لم ينقل في الآثار المشهورة وبمثله لا يجوز إثبات التقدير فيما تعم به البلوى فيبقى الاعتبار بالقيمة فإن كانت

قیمتہ قیمتہ نصف صاع من بر أو صاع من شعير جاز وإلا فلا والحاصل أن فيما هو منصوص لا تعتبر القيمة حتى لو أدى نصف صاع من تمر تبلغ قيمته قيمة نصف صاع من بر لا يجوز؛ لأن في اعتبار القيمة هنا إبطال التقدير المنصوص في المؤدى، وذلك لا يجوز فأما ما ليس بمنصوص عليه فإنه ملحق بالمنصوص باعتبار القيمة إذ ليس فيه إبطال التقدير المنصوص وسويق الحنطة كدقيقها؛ لأن التقدير منه نصف صاع لما بينا في الدقيق، والله تعالى أعلم بالصواب (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۱۲، کتاب الصوم، باب صدقة الفطر)

اور رائج یہ ہے کہ کشش کے ذریعہ سے بھی صدقہ فطر کی مقدار ایک صاع ہے (جیسا کہ کئی

احادیث میں اس کا ذکر ہے) نہ کہ آدھا صاع، جیسا کہ بعض نے سمجھا ہے۔ ۲

۲ اور کچھ فقہ میں جو ایک روایت کشش سے آدھا صاع کی ہے، وہ دلائل کے لحاظ سے کمزور ہے، اور کشش سے ایک صاع ہونے کی روایت رائج اور مفتی یہ ہے، کیونکہ احادیث میں صراحتاً کشش کے ایک صاع ہونے کا ذکر ہے۔

وإنما تجب صدقة الفطر من أربعة أشياء من الحنطة والشعير والتمر والزبيب كذا في خزنة المفتين وشرح الطحاوی وهی نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو تمر ودقيق الحنطة والشعير وسويقهما مثلهما (الفتاویٰ الهندیة، ج ۱ ص ۱۹۱، کتاب الزکاة وفيه ثمانية أبواب، الباب الثامن فی صدقة الفطر)

قال: (وهی نصف صاع من بر أو دقيقه، أو صاع من شعير أو دقيقه، أو تمر أوزيب) أما البر والشعير والتمر فلما رويانا، وأما الدقيق فإنه مثل الحب بل أجود، وكذا سويقهما؛ وأما الزبيب فقد روى في حديث أبي سعيد الخدري "أو صاعاً من زبيب". وعن أبي حنيفة في الزبيب نصف صاع، لأنه لا يؤكل بعجمه فأشبهه الحنطة (الاختیار لتعليل المختار، ج ۱ ص ۱۲۳، ۱۲۴، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)

وجعله الزبيب كالبر رواية الجامع الصغير وجعله كالتمر، وهو رواية عن أبي حنيفة وصححها أبو اليسر ورجحها المحقق في فتح القدير من جهة الدليل (البحر الرائق، ج ۲ ص ۲۷۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)

(وَمِنْ زَبِيبٍ نَضَفَ صَاع) وقال أبو يوسف ومحمد: صاع، وهو رواية عن أبي حنيفة وعليه الفتوى، لأن الزبيب يقارب التمر من حيث المقصود وهو التفكه، ولما ورد في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري: "أو صاعاً من زبيب" (شرح النقاية، فصل صدقة الفطر)

(قوله: أو زبيب) جعل الزبيب كالبر وهو رواية الجامع الصغير وروى الحسن عن أبي حنيفة أن الزبيب كالشعير وصححها أبو اليسر قاله الكمال وقال في البرهان الزبيب كالتمر في رواية عن الإمام وبه قالوا وعليه الفتوى ۱. هـ. (حاشية الشرنبلالی علی درر الحکام شرح غرر الأحکام، ج ۱ ص ۱۹۴، کتاب الزکاة، باب الفطرة)

مسئلہ:.....مُد اور صاع عرب میں اُس زمانے میں ناپنے کے پیمانے تھے، ایک صاع چار

مُد کا ہوتا تھا تو دو مُد آدھے صاع کے برابر ہوئے۔ ۱

۱ قلت: وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ الصَّاعَ أَرْبَعَةُ أُمْدَادٍ (شرح النقاية، فصل صدقة الفطر)

اور صاع کے بارے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، کہ وہ کتنے وزن کا ہوتا ہے؟
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک صاع، آٹھ عراقی رطلوں کے برابر ہوتا ہے۔
جبکہ امام ابو یوسف اور دیگر فقہائے کرام علیہم الرحمہ کے نزدیک ایک صاع، پانچ رطلوں اور
تہائی رطل کا ہوتا ہے۔ ۲

۲ البتہ بعض حضرات نے اس اختلاف کی بناء بغدادی اور مدنی رطلوں میں فرق ہونے کو قرار دیا ہے، اور اس کو لفظی
اختلاف بتلایا ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ محمد رضوان۔

الحکم الثانی :أنه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالماء، وهو رطلان عند أبي حنيفة. وعند
الشافعي :رطل وثلث بالعراقي، وقد ذكرناه، وأما الصاع :فعند أبي يوسف خمسة أرتال وثلث
رطل عراقية، وبه قال مالك والشافعي وأحمد. وقال أبو حنيفة ومحمد :الصاع ثمانية أرتال،
وحجة أبي يوسف ما رواه الطحاوي عنه، قال :قدمت المدينة، وأخرج إلي من أثق به صاعا، وقال :
هذا صاع النبي صلى الله عليه وسلم، فوجدته خمسة أرتال وثلث، وقال الطحاوي :وسمعت ابن
عمران يقول :الذي أخرجه لأبي يوسف هو مالك. وقال عثمان بن سعيد الدارمي :سمعت علي
بن المديني يقول :عبرت صاع النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته خمسة أرتال وثلث رطل،
واحتج أبو حنيفة ومحمد بحديث جابر وأنس، رضي الله عنهما، وقد ذكرناه في أول الباب (عمدة
القاري، ج ۳ ص ۹۶، كتاب الوضوء، باب الوضوء بالماء)

مطلب فی تحریر الصاع والمد والرطل (قوله :وهو ثمانية أرتال) أي بالبغدادی، وهي صاع
عراقي، وهو أربعة أمداد، كل مد رطلان، وبه أخذ أبو حنيفة. والصاع الحجازی خمسة أرتال
وثلث، وبه أخذ الصحابان والأئمة الثلاثة، فالمد حينئذ رطل وثلث، والرطل مائة وثلاثون درهما
وقيل مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم وتمايه في الحلية. قلت :والصاع العراقي
نحو نصف مد دمشق، فإذا توضأ واغتسل به فقد حصل السنة (رد المحتار، ج ۱ ص ۱۵۸، كتاب
الطهارة، سنن الغسل، مطلب في تحرير الصاع)

مطلب فی تحریر الصاع والمد والمن والرطل (قوله وهو أى الصاع إلخ) اعلم أن الصاع أربعة
أمداد والمد رطلان والرطل نصف من والمن بالدرهم مائتان وستون درهما وبالإستار أربعون
والإستار بكسر الهمزة بالدرهم ستة ونصف بالمثاقيل قيل أربعة ونصف كذا في شرح درر البحار
فالمدم والمن سواء كل منهما ربع صاع مائة وثلاثون درهما، وفي الزيلعي والفتح :اختلف في
الصاع فقال الطرفان ثمانية أرتال بالعراقي وقال الثاني خمسة أرتال وثلث، قيل لا خلاف؛ لأن
الثاني قدره برطل المدينة؛ لأنه ثلاثون إستارا والعراقي عشرون وإذا قابلت ثمانية بالعراقي بخمسة
وثلث بالمديني وجدتهما سواء وهذا هو الأشبه؛ لأن محمدا لم يذكر خلاف أبي يوسف ولو كان
لذكره؛ لأنه أعرف بمذهبه اهـ وتمايه في الفتح (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۵، كتاب الزكاة، باب
صدقة الفطر)

وقال أبو يوسف :خمسة أرتال وثلث، وبه قال الأئمة الثلاثة، ومنهم من رفع الخلاف بينهم فإن أبا
يوسف لما حرره وجده خمسة وثلثا برطل أهل المدينة، وهو أكبر من رطل أهل بغداد؛ لأنه ثلاثون

إستاراء، والبغدادی عشرون وإذا قابلت ثمانية بالبغدادی بخمسة وثلاث بالمدينى وجدتها سواء .
وهو الأشبه؛ لأن محمدا لم يذكر فى المسألة خلاف أبى يوسف ولو كان لذكره على المعتاد، وهو
أعرف بمذهبه، وردّه فى الينابيع بأن الصحيح أن الاختلاف بينهم ثابت بالحقيقة (البحر الرائق،
ج ٢ ص ٢٤٢، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

ثُمَّ الصَّاعُ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ عَرِاقِيَّةٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ . وَعَنْ أَحْمَدَ مَا يُدَلُّ عَلَيْهِ، وَهُوَ اخْتِيَارُ بَعْضِ
الصَّحَابَةِ . وَقَدَّرَهُ أَبُو يُوسُفَ بِخَمْسَةِ وَثُلُثٍ، كَمَا قَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ، لَمَّا رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ
الْحَسَنِ بْنِ الْوَلِيدِ الْقُرَشِيِّ - وَهُوَ ثَقَّةٌ - قَالَ : قَدِمَ عَلَيْنَا أَبُو يُوسُفَ مِنَ الْحَجِّ فَقَالَ : إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَفْتَحَ
عَلَيْكُمْ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ أَهْمَنِي، فَفَحَصْتُ عَنْهُ، فَقَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، فَسَأَلْتُ عَنِ الصَّاعِ فَقَالُوا : صَاعُنَا هَذَا
صَاعُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ لَهُمْ : مَا خُجِّتُكُمْ فِي ذَلِكَ؟ فَقَالُوا : نَأْتِيكَ بِالْحِجَّةِ
غَدًا، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَانِي نَحْوُ مِنْ خَمْسِينَ شَيْخًا مِنْ أَبْنَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ
الصَّاعُ تَحْتَ رِدَائِهِ، كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ يُخْبِرُ عَنْ أَبِيهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ أَنَّ هَذَا صَاعُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَفَرَّقْتُ فَإِذَا هِيَ سَوَاءٌ، قَالَ : فَفَعِيرَتُهُ فَإِذَا هِيَ خَمْسَةُ أَرْطَالٍ وَثُلُثٌ بِنَقْصَانٍ يَسِيرٍ . قَالَ فَرَأَيْتُ
أَمْرًا قَوِيًّا فَتَرَكْتُ قَوْلَ أَبِي حَنِيفَةَ فِي الصَّاعِ فَأَخَذْتُ بِقَوْلِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ عَنْهُ .

وَرَوَى أَنَّ مَالِكًا نَظَرَهُ، وَاجْتَنَحَ عَلَيْهِ بِالضَّيْعَانِ الَّتِي جَاءَ بِهَا أُولَئِكَ الرَّهْطُ، فَرَجَعَ أَبُو يُوسُفَ إِلَى
قَوْلِهِ . وَأَخْرَجَ الطَّحَاوِيُّ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ قَالَ : قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَأَخْرَجَ إِلَيَّ مَنْ أَتَى بِهِ صَاعًا وَقَالَ :
هَذَا صَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُهُ خَمْسَةَ أَرْطَالٍ وَثُلُثٌ رِطْلٍ . قَالَ الطَّحَاوِيُّ : وَسَمِعْتُ
عَنْ ابْنِ أَبِي عِمْرَانَ يَقُولُ : يَقَالُ : إِنَّ الَّذِي أَخْرَجَهُ إِلَى أَبِي يُوسُفَ هُوَ مَالِكٌ، وَسَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ
يَذْكُرُ عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ : هُوَ تَحَرَّى عَبْدَ الْمَلِكِ لِصَّاعِ عُمَرَ .

وَأَبَى حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدَ مَا رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ قَالَ : أَتَى مُجَاهِدًا بِقَدْحٍ خَزَرَتُهُ ثَمَانِيَةُ
أَرْطَالٍ - أَيْ خَمْسَتُهُ وَقَدَّرَتُهُ - فَقَالَ : حَدَّثَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ
بِمِثْلِي هَذَا . وَمَا رَوَى أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِمَاءٍ
يَكُونُ رَطْلَيْنِ، وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ، يَعْنِي مَعَ الْوَضُوءِ فِي ضَمْنِهِ . وَمَا رَوَى الدَّارَقُطْنِيُّ فِي سُنَنِ عَنْ أَنَسٍ
وعائشة : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ بَرَطْلَيْنِ، وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ ثَمَانِيَةَ
أَرْطَالٍ .

قُلْتُ : وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ الصَّاعَ أَرْبَعَةُ أُمْدَادٍ . وَمَا رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ آدَمَ قَالَ : سَمِعْتُ
حَسَنَ بْنَ صَالِحٍ يَقُولُ : صَاعُ عُمَرَ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ . قَالَ شَرِيكٌ : أَكْثَرُ مِنْ سَبْعَةِ أَرْطَالٍ، وَأَقَلُّ مِنْ
ثَمَانِيَةِ .

وَقِيلَ : أَبُو يُوسُفَ وَجَدَ الصَّاعَ خَمْسَةَ أَرْطَالٍ وَثُلُثًا بِرِطْلٍ الْمَدِينَةِ، وَأَبُو حَنِيفَةَ يَقُولُ : الصَّاعُ ثَمَانِيَةُ
أَرْطَالٍ بِالْبَغْدَادِ : وَهِيَ تَعْدِلُ خَمْسَةَ أَرْطَالٍ وَثُلُثًا بِالْمَدِينَةِ، لِأَنَّ الرِّطْلَ الْمَدِينِي ثَلَاثُونَ إِسْتَارًا،
وَالْبَغْدَادِي عَشْرُونَ إِسْتَارًا، وَالْإِسْتَارُ - بِكسْرِ الهمزة - سِتَّةُ دَرَاهِمَ وَنِصْفٍ، (وقيل :) وَهُوَ الْأَشْبَهُ،
لأن محمدا لم يذكر فى المسألة خلاف أبى يوسف، ولو كان لذكره على المعتاد، وهو أعرف
بمذهبه.

وَحَاصِلُهُ أَنَّ النَّزَاعَ لَفْظِيٌّ، وَالْحَقُّ أَنَّهُ تَحْقِيقِيٌّ يَحْتَاجُ إِلَى أَمْرِ تَوْفِيقِيٍّ (شرح النقاية، فصل صدقة
الفطر)

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عِمْرَانَ، قَالَ: أَنَا عَلِيُّ بْنُ صَالِحٍ، وَبِشْرُ بْنُ الْوَلِيدِ جَمِيعًا، عَنْ أَبِي يُوسُفَ، قَالَ: "

قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَأُخْرِجَ إِلَيَّ مَنْ أَتَى بِهِ صَاعًا ، فَقَالَ : " هَذَا صَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَدَرْتُهُ ، فَوَجَدْتُهُ خَمْسَةَ أَرْطَالٍ وَفُلْتُ رَطْلٍ " وَسَمِعْتُ ابْنَ أَبِي عِمْرَانَ يَقُولُ : يَقَالُ إِنَّ الَّذِي أَخْرَجَ هَذَا لِأَبِي يُوسُفَ . هُوَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ . وَسَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ يَذْكُرُ ، أَنَّ مَالِكًا سِئِلَ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : " هُوَ تَحْرِيُّ عَبْدِ الْمَلِكِ لِصَاعِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ " فَكَانَ مَالِكٌ لَمَّا ثَبَتَ عَنْدهُ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ تَحْرَى ذَلِكَ مِنْ صَاعِ عُمَرَ ، وَصَاعُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، صَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَدْ قَدَّرَ صَاعُ عُمَرَ ، عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ (شرح معاني الآثار، حديث نمبر ۳۱۶۱، بَابُ وَزْنِ الصَّاعِ كَمْ هُوَ؟)

أقول :إن صاعنا ما تسعه الكفان ست مرات، نقل البيهقي بسند قوى فى السنن الكبرى :أن أبا يوسف رجع عن مد العراقيين حين وقع مناظرته مع مالك بن أنس فى المدينة، وأتى بخمسين رجلاً من ولد الصحابة بأمدادهم فقدرت وكانت رطلاً وثلاثة، وقال الأحناف :لم يذكر محمد خلاف أبى يوسف فى كتبه، أقول :إن هذا لا يصلح رداً على ما نقل البيهقي، ووزن صاع العراقيين على تقدير علماء الهند فيه أقوال :منها أنه مئتان وسبعون تولجة، وأحسن ما صنف فى صاعنا رسالة الشيخ المخلوم هاشم بن عبد الغفور السندى رحمه الله، وقال فيها :إن فلس السلطان (عالمكير) مساو لمئثال شرعى:

صاع کوفی هست ای مرد فهیم ... و و ص د و هفتاد و توله مستقیم

~باز ویناریکه دار و اعتبار ... وزن آن آزماشه و آن نیم و هار

~درهم شرعی ازین مسکین شنو ... کان رماشه هست یک سرخه دوجو

~سرخ سه جوهست لیکن پاؤکم ...مشت سرتعه ماشه ای صاحب کرم

ولقد أخطأ مولانا عبد الحي رحمه الله في نصاب الفضة والذهب فإن حسابه غير مستقيم، واعتبر بأحمر الأطباء وهى أربعة شعيرات، وقال القاضى لثناء الله البانى پتى :إن نصاب الفضة اثنان وخمسون تولجة، ونصاب الذهب سبعة تولجات ونصفها، والقاضى المرحوم من هذاقنا، قال الحجازيون :إن الصاع العراقى لا أصل له، وأقول :إنه ثابت، وذخيرة الأدلة محفوظة منها ما فى سنن أبى داود ص(١٣) : أن الإناء الذى كان يتوضأ النبى الكريم منه رطلان ، لكن فيه شريك وهو مختلف فيه.

ومنها ما أخرج الطحاوى ص (٣٢٢) بسند صحيح: أن صاع عمر بن الخطاب ثمانية أرتال، وذكر فيه عن مالك أن عبد الملك تحرى صاع عمر فوجده خمسة أرتال وثلاثة وقال الطحاوى: إنه تحريه، وقد بلغنا تقديره الحق أنه ثمانية أرتال، والعجب من حافظ الدنيا أنه لم يخبر أنه كان صاع عمر ثمانية أرتال، إلا أنه ذكر أن الصاع العمرى أى صاع عمر بن عبد العزيز ثمانية أرتال فنسبه إلى عمر بن عبد العزيز لا عمر بن الخطاب، وأقول: إن صاعنا وصاع الحجازيين كان فى عهده عليه الصلاة والسلام وثبت برواية صحيحة دالة على أن الصيعان والأمداد وكانت عديدة، وأخرجها صاحب الهداية: يا رسول الله مدنا أكبر الأمداد وصاعنا أصغر الصيعان أخرجه الزيلعى عن صحيح ابن حبان، وظنى أن مراد حديث الصحيحين: اللهم بارك لهم فى مدهم وصاعهم البركة الحية ويمكن البركة المعنوية أيضاً، ومنها ما فى النسائى ص 46، وأخرجه فى معانى الآثار ص 324، وفى أحد أسانيده محمد بن شجاع الثلجى معطوفاً عليه غير، ويقال: إنه من المشبهين

وقال العینی: إن هذا القول ليس بسديد - إن مجاهدًا قال: أخرجت عائشة صاعه فقد رته لم يكن أقل من ثمانية أرطال وقال ابن التيمية: إن الصاع في مسألة الماء ثمانية أرطال، وفي غيرها خمسة أرطال وثلاثة. ونقول: إن مقتضى الاحتياط أن يؤخذ ثمانية أرطال في جميع المسائل. (العرف الشاذي للكشميري، ج ۱ ص ۹۰، ۹۱، ابواب الطهارة، باب الوضوء بالمد)

ہمارے مروجہ وزن کے لحاظ سے آدھا صاع اکثر علماء کی تحقیق کے مطابق پونے دو سیر (یعنی ایک کلو چھ سو تینتیس گرام) اور بعض حضرات کی تحقیق کے مطابق سوادوسیر (یعنی دو کلو سو گرام) کے وزن کے برابر ہوتا ہے۔

اور ایک صاع اس مذکورہ وزن کا دو گنا ہے یعنی ساڑھے تین سیر (یعنی تین کلو اور دو سو چھیاسٹھ گرام) اور بعض حضرات کی تحقیق کے مطابق ساڑھے چار سیر (یعنی چار کلو دو سو گرام) ۱۔ آدھے صاع کا وزن اکثر علمائے کرام کی تحقیق کے مطابق اسی تولہ یا سولہ چھٹانک فی سیر کے اعتبار سے پونے دو سیر ہے، کلو سیر سے کچھ زیادہ کا ہوتا ہے (عمدة الفقہ حصہ سوم ص ۱۷۰) ایک چھٹانک میں اٹھاون (58) گرام اور تین سو (300) ملی گرام ہوتے ہیں، اس حساب سے ایک سیر سے مراد نو سو تینتیس (933) گرام کا سیر ہے، اور کلو ہزار (1000) گرام کا ہوتا ہے۔ اور امداد المقتنین میں ہے:

علامہ شامی نے جو وزن صاع کا لکھا ہے، اس حساب سے وزن پورے صاع کا تقریباً ساڑھے تین سیر ہوتا ہے، اور نصف صاع پونے دو سیر (امداد المقتنین صفحہ ۴۵۲، کتاب الزکاة)

اور امداد الاحکام میں ہے:

نصف صاع کا وزن پونے دو سیر ہے (امداد الاحکام جلد ۲ صفحہ ۴۵)

اور بعض حضرات نے سوادوسیر کو ترجیح دی ہے (ملاحظہ ہو احسن الفتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۳۸۵، رسالہ ”بسط الباع تحقیق الصاع“) صدقہ فطر سال میں ایک مرتبہ دینا ہوتا ہے، لہذا اگر زیادہ وزن والوں کی تحقیق پر عمل کرتے ہوئے ادا کیا جائے تو کوئی مشکل کام نہیں، اس صورت میں مذکورہ تمام حضرات کی تحقیق کے مطابق بھی عمل ہو جائے گا۔ اور زیادہ ہونے کی صورت میں نفلی صدقہ بن جائے گا۔

مسئلہ:..... صدقہ فطر کی ادائیگی سے متعلق جن چار اشیاء کا ذکر کیا گیا ہے (یعنی ایک صاع کشمش، یا ایک صاع بھجور و چھوڑا، یا ایک صاع جو، یا آدھا صاع گندم) اُن میں سے کسی بھی چیز کو بعینہ یا اُن میں سے کسی ایک چیز کی قیمت کو ادا کرنا درست ہے۔

اور ان میں سے کسی چیز کی قیمت نقد کی صورت میں ادا کرنا اس لحاظ سے بہتر ہے کہ اس سے غریب و مستحق کی ہر قسم کی ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔ ۱۔

۱۔ وبخلاف صدقة الفطر أنها تنادى بالقيمة عندنا؛ لأن الواجب هناك معلول بمعنى الإغناء؛ قال النبي -عليه الصلاة والسلام- أغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم والإغناء يحصل بأداء القيمة والله عز شأنه أعلم (بدائع الصنائع، ج ۵ ص ۶۷، كتاب التضحية، فصل في أنواع كيفية الوجوب) وهي نصف صاع من بر أو دقيقه أو صاع تمر أو زبيب أو شعير وهو ثمانية أرتال بالعراقي ويجوز دفع القيمة وهي أفضل عند وجدان ما يحتاجه لأنها أسرع لقضاء حاجة الفقير (مراقى الفلاح شرح نورالايضاح، ص ۲۷۳، باب صدقة الفطر)

(ودفع القيمة) أى الدراهم (أفضل من دفع العين على المذهب) المفتى به جوهره وبحر عن الظهيرية وهذا فى السعة، أما فى الشدة فدفع العين أفضل كما لا يخفى (الدراهم المختار) (قوله: دفع القيمة) أطلقها فشمّل قيمة الحنطة وغيرها خلافاً لمحمد . قال فى التتارخانية عن المحيط: وإذا أراد أن يعطى قيمة الحنطة أو الشعير أو التمر يؤدى قيمة أى الثلاث شاء عندهما وقال محمد يؤدى قيمة الحنطة (قوله: أى الدراهم) اقتصر على الدراهم تبعاً للزليعى لبيان أنها الأفضل عند إرادة دفع القيمة؛ لأن العلة فى أفضلية القيمة كونها أعون على دفع حاجة الفقير لاحتمال أنه يحتاج غير الحنطة مثلاً من ثياب ونحوها بخلاف دفع العروض، وعلى هذا فالمراد بالدراهم ما يشمل الدنانير تأمل (قوله على المذهب المفتى به) مقابله ما فى المضمرات من أن دفع الحنطة أفضل فى الأحوال كلها، سواء كانت أيام شدة أم لا؛ لأن فى هذا موافقة السنة وعليه الفتوى منح فقد اختلف الإفتاء ط (قوله: وهذا) أى كون دفع القيمة أفضل (قوله كما لا يخفى) يومه أنه بحث منه مع أنه عزاه فى التتارخانية إلى محمد بن سلمة وقال فى النهر وهو حسن (ردالمحتار، ج ۲ ص ۳۶۶، ۳۶۷، باب صدقة الفطر)

(قال): فإن أعطى قيمة الحنطة جاز عندنا؛ لأن المعتبر حصول الغنى وذلك يحصل بالقيمة كما يحصل بالحنطة، وعند الشافعى -رحمه الله تعالى- لا يجوز، وأصل الخلاف فى الزكاة وكان أبو بكر الأعمش -رحمه الله تعالى- يقول: أداء الحنطة أفضل من أداء القيمة؛ لأنه أقرب إلى امتثال الأمر وأبعد عن اختلاف العلماء فكان الاحتياط فيه، وكان الفقيه أبو جعفر -رحمه الله تعالى- يقول: أداء القيمة أفضل؛ لأنه أقرب إلى منفعة الفقير فإنه يشتري به للحال ما يحتاج إليه، والتنصيص على الحنطة والشعير كان؛ لأن البياعات فى ذلك الوقت بالمدينة يكون بها فأما فى ديارنا البياعات تجرى بالنقد، وهى أعز الأموال فالأداء منها أفضل (المبسوط للسرخسى، ج ۳ ص ۱۰۸، ۱۰۹، باب صدقة الفطر)

يجوز عند الحنفية أن يعطى عن جميع ذلك القيمة دراهم أو دنانير أو فلساً أو عروضاً أو ما شاء لأن الواجب فى الحقيقة اغناء الفقير لقوله صلى الله عليه وسلم "أغنوهم عن المسئلة فى مثل هذا اليوم" والاغناء يحصل بالقيمة بل اتم واوفر وايسر لانها اقرب الى دفع الحاجة فيتبين ان النص معلل بالاغناء (الفقه الاسلامى وادلته جلد ۳ صفحہ ۳۸۳، الباب الرابع الزكاة وانواعها، المبحث الثالث - جنس الواجب وصفته ومقداره)

مسئلہ:..... اگر کسی کو حیثیت ہے، تو اس کو گندم کے ذریعہ سے پورا ایک صاع، یا اس کی قیمت دینے میں زیادہ ثواب ہے (جیسا کہ پہلے گزرا)

مسئلہ:..... احادیث کی رو سے ایک صاع کشمش، یا ایک صاع کھجور و چھوڑا، یا ایک صاع جو، یا آدھا صاع گندم یا ان میں سے کسی کی قیمت ادا کرنے سے صدقہ فطر ادا ہو جاتا ہے، لیکن اس میں شک نہیں کہ مالیت کے زیادہ ہونے سے ثواب میں اضافہ ہو جاتا ہے؛ کیونکہ زیادہ مالیت سے غریبوں اور فقیروں کا زیادہ فائدہ اور نفع ہوتا ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مذکورہ چار چیزوں میں سے کسی خاص ایک چیز سے صدقہ فطر ادا کرنے کی پابندی نہیں لگائی، اور ایک سہولت یہ بھی دی گئی کہ اگر کوئی ان چیزوں کے بجائے ان میں سے کسی ایک چیز کی مالیت کی کوئی اور چیز دینا چاہے مثلاً چاول، مکی، باجرہ، چنا، دال، پنیر، دودھ وغیرہ یا نقد رقم دینا چاہے تو اس کی بھی اجازت ہے۔

فرق اتنا ہے کہ اگر مذکورہ چار چیزوں میں سے کوئی چیز دینا چاہے تو اس میں خاص وزن کی پابندی ہے۔ لیکن ان چار چیزوں کے علاوہ کوئی اور چیز دینا چاہے یا نقد رقم دینا چاہے تو مذکورہ چار چیزوں میں سے کسی بھی ایک چیز کے مذکورہ وزن کی مالیت کو بنیاد بنایا جائے گا۔ ۱

۱۔ وان اراد الأداء من سائر الحبوب اعطى باعتبار القيمة وقد بينا جواز أداء القيمة عندنا، وهذا؛ لأنه ليس في سائر الحبوب نص على التقدير فالتقدير بالرأى لا يكون وكذا من الأقط يؤدى باعتبار القيمة عندنا (المبسوط للسرخسى، ج ۳ ص ۱۱۳، كتاب الصوم، باب صدقة الفطر) واما الأقط فتعتبر فيه القيمة لا يجوز إلا باعتبار القيمة (بدائع الصنائع جلد ۲ ص ۷۲، ۷۳، فصل بيان جنس الواجب وقدره وصفة في صدقة الفطر)

چنانچہ اگر کوئی ایک صاع کشمش کے بجائے نقدی دینا چاہے، تو بازار میں جتنی رقم کی ایک صاع کشمش آتی ہے، اتنی رقم ادا کرے، اور اگر کھجور کے بجائے اس کی قیمت دینا چاہے تو بازار میں جتنی رقم کی ایک صاع کھجور آتی ہے، اتنی رقم ادا کر دے، اور اگر جو سے ادا کرنا چاہے، تو بازار میں جتنی رقم کا ایک صاع جو آتا ہے، اتنی رقم صدقہ کر دے۔

اور اگر گندم کے بجائے اس کی قیمت دینا چاہے تو جتنی رقم کی آدھا صاع گندم آتی ہے، اتنی رقم ادا کر دے۔

آج کل کم علمی کی وجہ سے اولاً تو بہت سے لوگوں کو صدقہ فطر کے بارے میں یہ معلوم ہی نہیں

کہ اس میں شریعت کی طرف سے کیا کیا چیزیں مقرر کی گئی ہیں، بس وہ رقم کو ہی اصل مقصود سمجھتے ہیں، حالانکہ مذکورہ تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ رقم یا نقدی تو مذکورہ اشیاء کا بدل ہے، اصل نہیں، اصل تو یہی مذکورہ اشیاء ہیں۔

دوسرے اگر کسی کو معلوم بھی ہوتا ہے تو صرف گندم کا علم ہوتا ہے، باقی تین اشیاء کا علم ہی نہیں ہوتا۔

جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہمیشہ اور ہر بڑے سے بڑا امیر و غریب شخص گندم ہی کے حساب سے صدقہ فطر ادا کرتا ہے۔

جبکہ زیادہ مالیت والی چیز یا اس کی قیمت سے صدقہ فطر کی ادائیگی زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔

پس اگر صاحب حیثیت لوگ فی کس ایک صاع کشمش، یا ایک صاع بھجور، یا اس کی مالیت سے صدقہ فطر ادا کریں، تو زیادہ اجر و ثواب اور زیادہ فائدہ کا باعث ہے۔

اس لیے ضرورت اس بات کی ہے کہ مذکورہ تمام اشیاء سامنے رکھ کر اپنی حسب حیثیت ہر شخص بڑھ چڑھ کر صدقہ فطر ادا کرنے کی کوشش کرے، تاکہ زیادہ سے زیادہ ثواب حاصل ہو۔

اہل علم حضرات کو بھی چاہیے کہ وہ لوگوں کو صدقہ فطر کی مذکورہ پوری اور مکمل تفصیل بتلائیں اور زیادہ مالیت والی چیز کے اعتبار سے نقد رقم دینے کی زیادہ فضیلت بھی بتلائیں۔ ۱۔

۱۔ نصف صاع گندم سے ادائیگی مختلف فیہ ہے، دیگر فقہائے ثلاثہ غیر حنفیہ یعنی جمہور گندم سے بھی مکمل صاع کے قائل ہیں۔ اور اختلاف سے بچنا افضل و احوط ہوتا ہے، اور آج کل عموماً گندم سے فطرانہ کی مقدار بھی مالیت و مقدار کے لحاظ سے دوسری اجناس کی مالیت سے کم ہے اور دوسری اجناس کی مالیت ہمارے علاقے میں آج کل زیادہ ہے۔ ان وجوہات کے پیش نظر پورا صاع گندم یا اس کی قیمت سے ادا کرنا بلکہ آج کل دیگر اجناس (کشمش، بھجور) یا ان کی قیمت سے صدقہ فطر کی ادائیگی زیادہ فضیلت کا باعث ہوگی، بالخصوص صاحب حیثیت لوگوں کو۔

لان الحذر من الاختلاف اولیٰ وفي العبادات الاحتیاط اولیٰ والانفع للفقراء زیادة فضل افسوس کہ: آج کل ہمارے علاقوں میں لوگوں کو گندم کے علاوہ دیگر اجناس یا ان کی مالیت سے صدقہ فطر کی ادائیگی کا نہ تو علم ہے اور نہ ہی اس پر عمل ہے، اور بہت سے علماء کا بھی یہی حال ہے۔

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص احادیث میں بیان کردہ چیزوں کے علاوہ کسی اور چیز کے ذریعہ سے

صدقہ فطر ادا کرنا چاہیے، مثلاً چاول، کپڑے، یا کسی دوسری ضرورت کی چیز سے، تو یہ بھی جائز ہے، مگر اس کا لحاظ ضروری ہے کہ اتنی مالیت و مقدار کی چیز سے ادا کیا جائے کہ اس کی مقدار احادیث میں بیان کردہ چیزوں میں سے کسی ایک چیز کی مالیت کے برابر ہو جائے۔ ۱

۱ وما لم ينص عليه كذرة وخبز تعتبر فيه القيمة وصدقة الفطر كالزكاة في المصارف (حاشیة الطحاوی علی المرقی، ص ۲۴، باب صدقة الفطر)

(قولہ: وخبز) عدم جواز دفعہ إلا باعتبار القيمة هو الصحيح لعدم ورود النص به فكان كالذرة وغيرها من الحبوب التي لم يرد بها نص وكالاقط بحر (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۵، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... صدقہ فطر اگر گندم کے بجائے، اس کے آٹے سے ادا کیا جائے اور آدھا صاع آٹے کی قیمت آدھا صاع گندم کی قیمت سے زیادہ یا اس کے برابر ہو تو آدھا صاع آٹا ادا کرنے میں بھی حرج نہیں، لیکن اگر آدھا صاع آٹے کی قیمت، آدھے صاع گندم کی قیمت سے کم ہو، تو پھر آٹا اتنی مقدار میں ادا کرنا چاہیے کہ اس کی مالیت آدھے صاع گندم کے برابر ہو جائے (آج کل بعض بازاری آٹوں میں ملاوٹ کی وجہ سے اس کی قیمت گندم سے کم ہوتی ہے)

اسی طرح جو کا بھی معاملہ ہے کہ اگر کوئی جو کے آٹے سے صدقہ فطر ادا کرے، تو جو کا آٹا اتنی مقدار میں ہونا چاہیے کہ اس کی قیمت ایک صاع جو سے کم نہ ہو۔ ۲

۲ (قولہ: أو دقيقه أو سويقه) الأولى أن يراعى فيهما القدر والقيمة احتياطاً وإن نص على الدقيق في بعض الأخبار هداية؛ لأن في إسناده سليمان بن أرقم وهو متروك الحديث فوجب الاحتياط بأن يعطى نصف صاع دقيق بر أو صاع دقيق شعير يساويان نصف صاع بر وصاع شعير لا أقل من نصف يساوي نصف صاع دقيق بر أو أقل من صاع يساوي صاع شعير ولا نصف لا يساوي نصف صاع بر أو صاع لا يساوي صاع شعير فتح وقوله فوجب الاحتياط مخالف لتعبير الهداية والكافي بأولي إلا أن يحمل أحدهما على الآخر تأمل (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۴، باب صدقة الفطر)

(قال) : ودقيق الحنطة كالحنطة ودقيق الشعير كعنبه عندنا وعند الشافعي لا يجوز الأداء من الدقيق بناء على أصله أن في الصدقات يعتبر عين المنصوص عليه.

(ولنا) حديث أبي هريرة -رضي الله عنه- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: أدا قبل خروجكم زكاة فطر كم فإن على كل مسلم مدين من قمح أو دقيق؛ ولأن المقصود سد خلة المحتاج وإغناؤه عن السؤال كما قال صاحب الشرع وحصول هذا بأداء الدقيق أظهر؛ لأنه أعجل لوصول منفعتة إليه، وعلى هذا روى عن أبي يوسف -رحمته الله تعالى- قال: أداء الدقيق من أداء الحنطة وأداء الدرهم أفضل من أداء الدقيق؛ لأنه أعجل لمنفعتة (المبسوط للسرخسي،

ج ۳ ص ۱۱۳، باب صدقة الفطر

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص قیمت سے صدقہ فطر ادا کرنا چاہتا ہے تو جہاں وہ شخص رہتا ہے وہیں کے اعتبار سے قیمت کا لحاظ کیا جائے گا اور اگر صدقہ فطر ادا کرنے والا ایک جگہ ہے اور وہ کسی دوسری جگہ اپنا صدقہ فطر بھیج کر رقم کے ذریعہ سے ادا کرنا چاہتا ہے، تو بھی اپنی جگہ کی قیمت کا اعتبار کرنا چاہیے۔

تاہم اگر اپنی جگہ کی قیمت کم ہے، اور جہاں صدقہ فطر بھیج رہا ہے، وہاں کی قیمت زیادہ ہے، تو تو افضل یہ ہے کہ دوسری جگہ کی قیمت کا اعتبار (ویلیو) کے لحاظ سے ادا کیا جائے (لانہ نفع للفقراء) اگرچہ گنجائش اس کی بھی ہے کہ اپنے مقام کے اعتبار سے ادائیگی کرے۔ ۱۔

۱۔ (قال) : ویؤدی صدقة الفطر عن نفسه حیث هو، ویکره له أن یبعث بصدقته إلى موضع آخر لحديث معاذ بن جبل -رضی اللہ عنہ -من نقل عشره وصدقته عن مخالف عشرته إلى غیر مخالف عشرته فعشره وصدقته فی مخالف عشرته وأما عن رقیقه فإنما یؤدی صدقة الفطر حیث هو وإن كانوا فی بلد آخر، وحكى ابن سماعة عن محمد رحمهما الله تعالى أنه رجع عن هذا القول فقال: یؤدی عنهم حیث هم، وجعله قیاس زكاة المال، ولا خلاف أن المعتبر هنا موضع المال لا موضع صاحبه فهنا كذلك، ووجه ظاهر الرواية أن الوجوب علی المولى فی ذمته، ورأس الممالیک فی حقه کرأسه فکما أن فی أداء الصدقة عن نفسه یعتبر موضعه فکذلك عن ممالیکه بخلاف الزكاة فإن الواجب جزء من المال حتی یسقط بهلاک المال، وهنا لا یسقط بهلاک الممالیک بعد الوجوب علی المولى (المبسوط للسرخسی، ج ۳ ص ۱۰۶، باب صدقة الفطر) والمعتبر فی الزكاة فقراء مکان المال، وفی الوصية مکان الموصی، وفی الفطرة مکان المؤدی عند محمد، وهو الأصح، وأن رء وسهم تبع لرأسه (الدر المختار)

(قوله : مکان المؤدی) أى لا مکان الرأس الذى یؤدی عنه (قوله : وهو الأصح) بل صرح فی النهایة والعناية بأنه ظاهر الرواية کما فی الشربلالية وهو المذهب کما فی البحر فکان أولى مما فی الفتح من تصحیح قولهما باعتبار مکان المؤدی عنه. قال الرحمتی: وقال فی المنح فی آخر باب صدقة الفطر: الأفضل أن یؤدی عن عبیده وأولاده وحشمه حیث هم عند أبی یوسف وعلیه الفتوى وعند محمد حیث هو اهتمل. قلت: لکن فی التارخانیة یؤدی عنهم حیث هو وعلیه الفتوى وهو قول محمد ومثله قول أبی حنیفة وهو الصحیح (ردالمحتار، ج ۲ ص ۳۵۶، کتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر)

وأما مکان الأداء وهو الموضع الذى یتستحب فیہ إخراج الفطرة روى عن محمد أنه یؤدی زكاة المال حیث المال ویؤدی صدقة الفطر عن نفسه وعبیده حیث هو وهو قول أبی یوسف الأول ثم رجع وقال یؤدی صدقة الفطر عن نفسه حیث هو وعن عبیده حیث هم حکى الحاكم رجوعه وذكر القاضی فی شرحه مختصر الطحاوی قول أبی حنیفة مع قول أبی یوسف وأما زكاة المال فحیث

المال فی الروایات كلها ويكره إخراجها إلى أهل غير ذلك الموضوع إلا رواية عن أبي حنيفة أنه لا بأس أن يخرجها إلى قرابته من أهل الحاجة وبيعها إليهم.

وجہ قول ابی یوسف أن صدقة الفطر أحد نوعی الزكاة ثم زكاة المال تؤدي حيث المال فكذا زكاة الرأس ووجه الفرق لمحمد واضح وهو أن صدقة الفطر تتعلق بذمة المؤدى لا بماله بدليل أنه لو هلك ماله لا تسقط الصدقة.

وأما زكاة المال فإنها تتعلق بالمال . ألا ترى أنه لو هلك النصاب تسقط؟ فإذا تعلقت الصدقة بذمة المؤدى اعتبر مكان المؤدى ولما تعلقت الزكاة بالمال اعتبر مكان المال.

وروى عن أبي يوسف في الصدقة أنه يؤدي عن العبد الحي حيث هو وعن الميت حيث المولى؛ لأن الوجوب في العبد الحي عنه فيعتبر مكانه وفي الميت لا فيعتبر مكان المولى (بدائع الصنائع، ج ٢ ص ٤٥، فصل مكان أداء صدقة الفطر)

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص ایسے مقام پر رہتا ہے، یا عید کے دن ایسے مقام پر ہے، کہ وہاں کھجور، کشمش، بجو اور گندم کسی چیز کا وجود یا استعمال نہیں ہے، جس کی وجہ سے وہاں بچینہ صدقہ فطر میں ان چیزوں کو دینا یا ان کی قیمت و مالیت کا حساب لگانا مشکل ہے، تو اپنے قریب تر علاقہ میں (جہاں یہ چیزیں موجود و استعمال میں ہیں) کے حساب سے ادا کرے۔ ۱

۱۔ ولو فی مفازة ففی أقرب الأمصار إليه فتح (الدر المختار، کتاب الزكاة، باب زكاة الغنم)

مسئلہ:..... مذکورہ چار اشیاء میں سے جس چیز کے ساتھ کوئی صدقہ فطر ادا کرنا چاہتا ہے اور وہ چیز اعلیٰ و ادنیٰ کے لحاظ سے مختلف نوعیت کی مالیت کی ہو تو درمیانے درجے کی چیز یا اس کی قیمت کے اعتبار سے صدقہ فطر ادا کرنا چاہیے، اور اعلیٰ نوعیت کی چیز یا اس کی قیمت سے ادا کرنا افضل ہے، تاکہ اللہ کے راستہ میں اعلیٰ سے اعلیٰ مال جائے۔

اور ادنیٰ و گھٹیا نوعیت یا اس کی قیمت کے اعتبار سے ادا کرنا ناجائز یا کم از کم خلاف احتیاط ہے۔ ۱

۱۔ (من أوسط ما تطعمون أهليكم) (المائدة: ٨٩) وذلك أكلتان مشبعتان غداء وعشاء كذا هذا، ولأن الله -جل شأنه- ذكر الأوسط. والأوسط ما له حاشيتان متساويتان، وأقل عدد له حاشيتان متساويتان ثلاثة، وذلك يحتمل أنواعا ثلاثة:

أحدها الوسط في صفات المأكول من الجودة والرداءة.

والثاني الوسط من حيث المقدار من السرف والقتير.

والثالث الوسط من حيث أحوال الأكل من مرة ومرتين وثلاث مرات في يوم واحد، ولم يثبت بدليل عقلي ولا بسمعي تعيين بعض هذه الأنواع فيحمل على الوسط من الكل احتياطاً ليخرج عن عهدة

الفرض یقیناً وهو أكلتان في يوم بين الجيد والردىء، والسرف والقتل (بدائع الصنائع، ج ۵ ص ۱۰۲، کتاب الکفارات)

ویؤدی نصف صاع تمر، أو شعیر، ومد حنطة لا یجوز، وجوزه فی الکفارة، ولو أدى نصف صاع تمر تساوی نصف صاع حنطة لا یجوز؛ لأن کل واحد منهما منصوب علیه، والمقصود من الكل واحد، ولو أدى الحنطة ردینة جاز، وإن كان عفناً، أو به عیب أدى لنقصان، وقد اعتبر الحسن فی رواية قيمة الوسط فی الجواز، وأما إذا كان قیمته دون قيمة الوسط لا یجوز.

فقد ذکر فی کتاب الزکاة لو أخرج قيمة نصف صاع حنطة لم یجز إلا إن أخرج قدر نصف صاع وسط، فإن كان ما أخرج لا یساوی نصف الصاع حنطة وسط، ولكن یساوی قيمة صاع من شعیر وسط، أو صاع تمر وسط، ففي هذه الصورة نوع اضطراب ذکر فی بعض نسخ الحسن أنه یجوز، و ذکر فی بعض نسخه أنه لا یجوز، قال البلخی فی کتابه فی حیاته: والصحیح عندی جوازه.

وفی المنتقى: إذا أعطی قيمة نصف صاع ردینة لم یجزه، وعلیه أن أعطی قيمة نصف صاع حنطة وسط، وإن أعطی قيمة صاع دقیق أو سويق جيد، وذلك لا یساوی نصف صاع حنطة وسط لا یجزئه، وكان علیه تمام قيمة نصف صاع حنطة وسط، والصاع الذی تقدر الحنطة بنصفه والشعیر والتمر بکله (المحیط البرهانی فی الفقه النعمانی، ج ۲ ص ۱۰۳، کتاب الصوم، الفصل الثالث عشر فی صدقة الفطر)

(عفن) الشيء عفنا و عفونة فسد وتغيرت صفاته فهو عفن وعفین (المعجم الوسیط، باب العین) (ویأخذ المصدق وسط المال) لقوله علیه الصلاة والسلام: "خذ من حواشی أموالهم" ای الوسط، ولأن أخذ الجید إصرار برب المال، وأخذ الردیء إصرار بالفقر (الاختیار لتعلیل المختار، ج ۱ ص ۱۰۳، کتاب الزکاة)

صدقہ فطر کی قیمت کو متعین کر کے اس لیے نہیں بتایا جاسکتا کہ وہ زمانے اور مقام اور اشیاء کی مالیت کے لحاظ سے کم، زیادہ ہو سکتی ہے؛ اس لیے جس چیز کی مالیت کے اعتبار سے ادا کیا جائے، اس وقت اس کی قیمت دیکھ لینی چاہئے۔

صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب

جیسا کہ پہلے گزرا کہ صدقہ فطر کا حکم عائد ہونے کے لیے بعض فقہاء کے نزدیک تو مال کا نصاب مقرر نہیں، بلکہ ہر شخص کو عید کے دن اپنے اور اپنے ذمہ واجب شدہ نان نفقہ سے زائد مال ہونے کی صورت میں ادا کرنے کا حکم ہے، اس لئے ان کے نزدیک مذکورہ تفصیل کے علاوہ نصاب کے بارے میں تفصیلات نہیں۔

لیکن جن حضرات کے نزدیک صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے نصاب مقرر ہے "جیسا کہ

”احناف کے یہاں“

ان حضرات کا فرمانا ہے کہ احادیث میں عمومی صدقہ کا حکم غنی اور مالدار لوگوں پر عائد کیا گیا ہے، اور ساڑھے سات تولہ سونایا ساڑھے باون تولہ چاندی یا اتنی مالیت کے برابر مال والے کو غنی اور زکوٰۃ و صدقہ کے واجب ہونے کا نصاب قرار دیا گیا ہے۔ ۱

۱۔ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ يَحْيَى بْنَ عُمَارَةَ أَخْبَرَهُ، عَنْ أَبِيهِ يَحْيَى بْنِ عُمَارَةَ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ: أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ فِيْمَا دُونَ خُمْسِ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ (بخاری، حدیث نمبر ۱۴۰۵)

أَنَا أَبُو نَعِيمٍ النَّخَعِيُّ، أَنَا الْعَزْرَقِيُّ، عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ فِيْمَا دُونَ مِائَتَيْ دِرْهَمٍ شَيْءٌ، وَلَا فِيْمَا دُونَ عِشْرِينَ مِثْقَالًا ذَهَبًا شَيْءٌ، وَفِي الْمِائَتَيْنِ خُمْسَةٌ ذَرَاهِمٌ، وَفِي عِشْرِينَ مِثْقَالًا ذَهَبًا نِصْفُ (الاموال لابن زنجويه، حدیث نمبر ۱۸۰۴)

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ مَرْزِيَّةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهُ أُمُّهُ: أَلَا تَنْطَلِقُ فَتَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يَسْأَلُهُ النَّاسُ، فَانْطَلَقْتُ أَسْأَلُهُ، فَوَجَدْتُهُ قَائِمًا يَخْطُبُ وَهُوَ يَقُولُ: "مَنْ اسْتَعْتَفَ أَعْفَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ اسْتَغْنَى أَغْنَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ عَدْلٌ خُمْسُ أَوَاقٍ فَقَدْ سَأَلَ الْإِحْفَافَ". فَقُلْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِي لَنَاقَةٌ لَهُ: هِيَ خَيْرٌ مِنْ خُمْسِ أَوَاقٍ، وَلِفَلَامِهِ نَاقَةٌ أُخْرَى هِيَ خَيْرٌ مِنْ خُمْسِ أَوَاقٍ، فَرَجَعْتُ، وَلَمْ أَسْأَلْهُ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۲۳)

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط مسلم.

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سَيَّانٍ، قَالَ: ثنا أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ، قَالَ: ثنا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ رَجُلٍ مِنْ مَرْزِيَّةٍ أَنَّهُ أَتَى أُمُّهُ فَقَالَتْ: يَا بَنِي لَوْ ذَهَبْتَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتَهُ، قَالَ: فَجِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَائِمٌ يَخْطُبُ النَّاسَ، وَهُوَ يَقُولُ: "مَنْ اسْتَغْنَى أَغْنَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ اسْتَعْتَفَ، أَعْفَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ عَدْلٌ خُمْسُ أَوَاقٍ، سَأَلَ الْإِحْفَافَ" (شرح معانی الآثار، حدیث نمبر ۷۳۶۳)

ان حضرات کے نزدیک نصاب کے بارے میں تفصیل ہے۔

اس لئے ان حضرات کے نزدیک نصاب سے متعلق مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ:..... صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب وہی ہے، جو نصاب قربانی واجب ہونے کا ہے، پس جو مسلمان اتنا مالدار ہو کہ اس پر زکوٰۃ فرض ہو یا زکوٰۃ فرض نہ ہو لیکن اس کی ملکیت میں ضروری سامان سے زائد کم از کم اتنا مال و سامان ہو جس کی مجموعی مالیت ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر ہو، ایسے شخص پر اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف

سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔

مسئلہ:..... صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے ان پانچ قسم کی چیزوں کا اعتبار کیا جاتا ہے:

(۱)..... سونا (۲)..... چاندی (۳)..... روپیہ پیسہ (۴)..... تجارت کا مال

(۵)..... ضرورت سے زیادہ سامان۔

مسئلہ:..... درج ذیل چھ قسم کے افراد صدقہ فطر کے نصاب کے مالک کہلاتے ہیں۔

(۱)..... جس کی ملکیت میں کم از کم ساڑھے سات تولہ یا اس سے زیادہ

صرف سونا ہو (خواہ ڈلی کی شکل میں ہو، یا زیور کی شکل میں)

(۲)..... جس کی ملکیت میں کم از کم ساڑھے باون تولہ یا اس سے زیادہ صرف

چاندی ہو (خواہ ڈلی کی شکل میں ہو، یا زیور کی شکل میں) ۱۔

۱۔ یاد رہے کہ سونا یا چاندی جبکہ مفرد ہوں، تو ان میں تقویم و مالیت کا اعتبار نہیں ہوتا، بلکہ اس کے وزن کا اعتبار ہوتا ہے، کیونکہ شریعت کی طرف سے انفرادی طور پر ان دونوں کے مستقل نصاب و وزن کے ساتھ منصوص ہیں، جن کی تقدیر میں عقل و قیاس کو دخل نہیں، اور جس طرح وجوب زکاۃ کے باب میں بحالہ افراد وزن کا اعتبار ہے، اسی طرح صدقہ فطر واجب ہونے میں بھی بحالہ افراد وزن کا اعتبار کیا جائے گا۔

(۳)..... جس کی ملکیت میں کم از کم ساڑھے باون تولہ یا اس سے زیادہ چاندی

کی مالیت کے برابر صرف روپیہ پیسہ ہو (خواہ کسی بھی ملک کی کرنسی کی شکل میں ہو)

(۴)..... جس کی ملکیت میں کم از کم ساڑھے باون تولہ یا اس سے زیادہ چاندی

کی مالیت کے برابر صرف تجارت کا مال ہو۔

(۵)..... جس کی ملکیت میں کم از کم ساڑھے باون تولہ یا اس سے زیادہ چاندی

کی مالیت کے برابر صرف ضرورت سے زیادہ کسی بھی قسم کی کوئی چیز ہو۔

(۶)..... جس کی ملکیت میں اوپر ذکر کی ہوئی تھوڑی تھوڑی پانچوں چیزیں یا ان

پانچ میں سے دو یا زیادہ چیزیں اتنی مالیت کی ہوں کہ ان سب کو جمع کیا جائے تو

ساڑھے باون تولہ یا اس سے زیادہ چاندی کی مالیت بن جائے۔

خلاصہ یہ کہ جس شخص کی ملکیت میں ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا نقدی یا تجارت کا سامان یا ضرورت سے زیادہ سامان میں سے کوئی ایک چیز یا ان پانچوں یا ان میں سے بعض چیزوں کا مجموعہ ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر ہو تو ایسا شخص صدقہ فطر کے نصاب کا مالک کہلاتا ہے۔ ۱

۱۔ (قولہ ولا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصابا من أى مال كان) سواء كان النصاب ناميا أو غير نام حتى لو كان له بيت لا يسكنه يساوى مائتى درهم لا يجوز صرف الزكاة إليه وهذا النصاب المعتبر فى وجوب الفطرة والأضحية قال فى المرغبانى إذا كان له خمس من الإبل قيمتها أقل من مائتى درهم يحل له الزكاة وتجب عليه ولهذا يظهر أن المعتبر نصاب النقد من أى مال كان بلغ نصابا من جنسه أو لم يبلغ وقوله إلى من يملك نصابا بشرط أن يكون النصاب فاضلا عن حوائجه الأصلية (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۱، كتاب الزكاة، باب مصارف الزكاة)

(ولا يجوز دفع الزكاة إلى من ملك نصابا من أى مال كان) ش: يعنى سواء كان من النقدين أو من العروض أو من السوائم م: (لأن الغنى الشرعى مقدر به) ش: أى بالنصاب م: (والشرط أن يكون فاضلا عن الحاجة الأصلية) ش: أى شرط عدم جواز دفع الزكاة إليه أن يكون النصاب فاضلا عن الحاجة الأصلية، لأنه إذا كان غير فاضل عن حاجته الأصلية يجوز الدفع إليه، والحاجة الأصلية فى حق الدراهم والدنانير أن يكون الدين مشغولا بها، وفى غيرها احتياجه إليه فى الاستعمال وأحوال المعاش..... م: (وإنما النماء شرط الوجوب) ش: يعنى الشرط فى عدم جواز الدفع ملك النصاب الفاضل عن الحاجة الأصلية ناميا كان أو غير نام، والنماء شرط وجوب الزكاة، لا كلام فيه، فلا يشترط لحرمان الصدقة، لأن الحرمان بالغناء وهو يحصل بالنامى وغير النامى، ولهذا تجب عليه صدقة الفطر والأضحية م: (ويجوز دفعها) ش: أى دفع الزكاة، م: (إلى من يملك أقل من ذلك) ش: أى من النصاب (البنایة شرح الهدایة، ج ۳ ص ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، كتاب الزكاة، باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز)

وأما الغنى الذى يحرم به أخذ الصدقة وقبولها فهو الذى تجب به صدقة الفطر والأضحية وهو أن يملك من الأموال التى لا تجب فيها الزكاة ما يفضل عن حاجته وتبلغ قيمة الفاضل مائتى درهم من الثياب والفرش والدور والحوانيت والدواب والخدم زيادة على ما يحتاج إليه كل ذلك للابتدال والاستعمال لا للتجارة والإسامة، فإذا فضل من ذلك ما يبلغ قيمته مائتى درهم وجب عليه صدقة الفطر والأضحية وحرم عليه أخذ الصدقة (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۲۸، فصل شرائط ركن الزكاة)

مسئلہ..... صدقہ فطر کے نصاب کی مالیت معلوم کرنے کے لئے عید کے موقع پر ساڑھے سات تولہ سونے اور ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت صرافوں سے معلوم کی جاسکتی ہے، چونکہ سونے چاندی کی قیمت بدلتی رہتی ہے، اس لئے کسی ایک دن کی قیمت لکھ دینے سے غلط فہمی ہوگی۔

مسئلہ:..... صدقہ فطر کے نصاب کا اعتبار، جس کی وجہ سے صدقہ فطر واجب ہوتا ہے، عید کے دن طلوع فجر (یعنی صبح صادق) کے وقت ہے۔

یعنی جو شخص عید الفطر کے دن طلوع فجر کے وقت اس نصاب کا مالک ہے، اس پر صدقہ فطر واجب ہے، اور اگر اس وقت صاحب نصاب نہیں، اگرچہ اس سے پہلے صاحب نصاب تھا، یا اس وقت کے بعد صاحب نصاب بنا، تو صدقہ فطر واجب نہیں۔

اسی سے یہ بات معلوم ہوگی کہ صدقہ فطر کے نصاب کے لئے مال پر سال گزرنا ضروری نہیں بلکہ عید کے دن صبح صادق کے وقت ملکیت میں اتنا مال ہونا کافی ہے جس پر صدقہ فطر لازم ہوتا ہے، لہذا اگر کسی کے پاس عید کی رات میں صبح صادق ہونے سے پہلے اتنا مال آ گیا تو اس پر صدقہ فطر لازم ہوگا، خواہ عید کا دن گزر کر وہ مال ملکیت میں نہ رہے۔ ۱

مسئلہ:..... جو چیزیں نہ تو سونے کی شکل میں ہوں، اور نہ چاندی کی شکل میں ہوں، نہ روپیہ ۱ (فصل) واما وقت وجوب صدقة الفطر فقد اختلف فيه، قال أصحابنا: هو وقت طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر، وقال الشافعي: هو وقت غروب الشمس من آخر يوم من رمضان حتى لو ملك عبدا، أو ولد له ولد، أو كان كافرا فأسلم، أو كان فقيرا فاستغنى إن كان ذلك قبل طلوع الشمس تجب عليه الفطرة، وإن كان بعده لا تجب عليه وكذا من مات قبل طلوع الفجر لم تجب فطرته وإن مات بعده وجبت، وعند الشافعي إن كان ذلك قبل غروب الشمس تجب عليه وإن كان بعده لا تجب وكذا إن مات قبله لم تجب وإن مات بعده وجبت (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۷۲، فصل الزكاة الواجبة، فصل وقت وجوب صدقة الفطر)

پیسہ کی شکل میں ہوں، اور نہ ہی تجارت کے مال کی شکل میں ہوں، بلکہ ان چاروں چیزوں کے علاوہ ہوں، ان میں اعتبار حاجتِ اصلیہ یعنی بنیادی ضرورت میں استعمال و مشغول ہونے نہ ہونے کا ہوگا۔

پس جو چیزیں کسی شخص کی حاجتِ اصلیہ اور بنیادی ضروریات میں استعمال و مشغول ہوں گی؛ ان کی مالیت کا حساب نہیں لگایا جائے گا، اور جو چیزیں حاجتِ اصلیہ سے زائد ہوں گی؛ ان کی مالیت کا حساب لگایا جائے گا۔ ۱

۱ ثم قدر الحاجة ما ذكره الكرخي في مختصره فقال لا بأس بأن يعطى من الزكاة من له مسكن وما يتأثت به في منزله وخادم وفرس وسلاح وثياب البدن وكتب العلم إن كان من أهله فإن كان له

فضل عن ذلك ما يبلغ قيمته مائتي درهم عليه أخذ الصدقة لما روى عن الحسن البصري أنه قال كانوا يعطون الزكاة لمن يملك عشرة آلاف درهم من الفرس والسلاح والخدم والدار.

وقوله: كانوا، كناية عن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهذا؛ لأن هذه الأشياء من الحوائج اللازمة للنبي لا بد للإنسان منها فكان وجودها وعدمها سواء (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۲۸، فصل شرائط ركن الزكاة)

فقہائے کرام نے حاجتِ اصلیہ کی جو قید لاکر اس کے ساتھ مختلف مثالیں ذکر فرمائی ہیں ان میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت و حاجت کی بنیاد مباح الاستعمال ہونے کے ساتھ ساتھ مشقت پر ہے اور مشقت ایک اضافی چیز ہے۔ اس لئے ضرورت و حاجت کی تعیین میں علاقہ، مقام، احوال زمانہ، لوگوں کی قوت برداشت وغیرہ کے لحاظ سے فرق واقع ہو سکتا ہے کسی دور میں وقت دیکھنے کے لئے موجودہ گھڑی ضرورت میں داخل نہیں تھی، ایک زمانہ میں روشنی کے لئے معمولی چراغ کافی تھے مگر آج کے دور میں عموماً گھڑی، بلب اور بجلی ضرورت میں داخل ہو چکی ہے، کسی دور میں ہاتھ کے پچھے گرمی میں ہوا حاصل کرنے کے لئے کافی سمجھے جاتے تھے مگر آج ان کے بجائے بجلی کے پچھے ضرورت و حاجت میں داخل ہیں (اذا كان يستعمل) لہذا حوائجِ اصلیہ کا تعیین ہر زمانہ، علاقہ اور افراد کے حالات کی روشنی میں ہوگا، لیکن چونکہ یہ ایک اجتہادی کام ہے اور حیثیات و حالات سے حکم مختلف ہو جاتا ہے اس لئے ہر شخص کی انفرادی حالت کو بھی مد نظر رکھنا ہوگا (۱) ہم فقہی فیصلے بتیمیر و اضافہ)

مسئلہ:..... اگر نصاب کے برابر سونا، چاندی (خواہ زیور کی شکل میں ہو) اور اسی طرح کرنسی موجود تو ہے، مگر وہ آئندہ گھریلو یا کاروباری ضرورت کے استعمال میں خرچ کرنے (مثلاً گھر یا دوکان کا سودا سلف، یا مکان دوکان خریدنے، یا شادی بیاہ میں خرچ کرنے) کے لیے رکھی ہوئی ہے، تو بھی صدقہ فطر واجب ہے؛ کیونکہ صرف آئندہ ضرورت میں خرچ کرنے کی نیت کر لینے سے سونا چاندی اور کرنسی، ضرورت و حاجت میں مشغول نہیں کہلاتیں۔

البتہ اپنے ذمہ جو کسی کا قرض و دین ہو، اتنی مقدار کا انسان خود مالک نہیں، اس لئے اس کو نصاب میں شامل نہیں کیا جائے گا، جس کا آگے ذکر آتا ہے۔

تاہم اگر کسی شخص نے عید کے دن صبح صادق سے پہلے اس مال کو اپنی ضروریات میں استعمال و خرچ کر لیا مثلاً گھر کا سودا سلف خرید لیا اور اب پیچھے مال صدقہ فطر کے نصاب کے برابر نہیں بچا، یا ادھر ضروریات کی چیزیں خرید لیں اور اس کے ذمہ اتنا قرض لازم ہو گیا کہ اگر اس کو ادا کیا جائے تو مال نصاب کے برابر نہیں بچتا، تو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں (لانہ مشغول فی الدین) ۱۔

۱۔ ثم الفضة مال الزكاة كيفما كانت مضروبة أو غير مضروبة أو تبرأ أو حليا يحل استعمالها أو لا

امسکھا للنفقة أو لا نوى التجارة أو لم ينو وكذلك حلية السيف واللبام والسرّج والكواكب التي في المصاحف إذا كانت تخلص عند الإذابة (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۲۶۲، کتاب الزکاة)

الان الاعداد للتجارة في الاثمان المطلقة من الذهب والفضة ثابت بأصل الخلقة لانها لا تصلح للانتفاع باعيانها في دفع الحوائج الاصلية فلا حاجة الى الاعداد من العبد للتجارة بالنية اذ النية للتعين وهي متعينة للتجارة بأصل الخلقة فلا حاجة الى التعيين بالنية فتجب الزكاة فيها نوى التجارة أو لم ينو أصلاً أو نوى النفقة وأمّا فيما سوى الأثمان من العروض فانما يكون الاعداد فيها للتجارة بالنية لانها كما تصلح للتجارة تصلح للانتفاع باعيانها بل المقصود الاصلى منها ذلك فلا بد من التعيين للتجارة وذلك بالنية (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۱، فصل الشرائط التي ترجع الى المال)

(وحليهما) سواء كان للنساء أو لا أو قدر الحاجة أو فوقها أو يمسكها للتجارة أو للنفقة أو للتجمل أو لم ينو شيئاً. وقال مالك: المباح الاستعمال لا زكاة فيه وهو أظهر القولين عن الشافعي؛ لأنه مبتذل ومباح فشابه ثياب البذلة ولنا أن السبب كونهما مال نام والنماء موجود وهو الإعداد للتجارة خلقة، والدليل هو المعتبر بخلاف الثياب وحلى المرأة معروف جمعه حلى بالضم والكسر ولا يدخل الجواهر واللؤلؤ وبخلافه في بحث الإيمان (وآيتهما) جمع إساء (مجمع الانهر، ج ۱ ص ۲۰۶، ۲۰۷، کتاب الزکاة، نصاب الفضة)

فإذا كان معه دراهم أمسكها بنية صرفها إلى حاجته الأصلية لا تجب الزكاة فيها إذا حال الحول، وهي عنده، لكن اعترضه في البحر بقوله: ويخالفه ما في المعراج في فصل زكاة العروض أن الزكاة تجب في النقد كيفما أمسكه للنماء أو للنفقة، وكذا في البدائع في بحث النماء التقديرى . اهـ. قلت: وأقره في النهر والشرنبلالية وشرح المقدسى، وسيصرح به الشارح أيضاً، ونحوه قوله في السراج سواء أمسكه للتجارة أو غيرها، وكذا قوله في التارخانية نوى التجارة أولاً..... وكذا ما سيأتى في الحج من أنه لو كان له مال، ويخاف العزوبة يلزمه الحج به إذا خرج أهل بلده قبل أن يتزوج، وكذا لو كان يحتاجه لشراء دار أو عبد فليتأمل، والله أعلم (رد المحتار، ج ۲ ص ۲۶۲، ۲۶۳، کتاب الزکاة)

مسئلہ..... فضول چیزیں جو اپنی ضرورت و حاجت کی نہ ہوں، بلکہ نمود و نمائش کی ہوں، اور اسی طرح وہ تمام چیزیں جو گھروں میں رکھی رہتی ہیں اور استعمال میں نہیں آتیں، وہ ضرورت سے زیادہ ہیں اس لئے ان کی قیمت بھی حساب میں لگائی جائے گی۔

اسی طرح جو چیزیں استعمال کرنے، پرانی یا خراب ہو جانے کے بعد یا ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے ویسے ہی گھروں میں ایک طرف پڑی رہتی ہیں، ان کی ضرورت پیش نہیں آتی اور ان کی طرف مدتوں دھیان بھی نہیں جاتا (مثلاً فالتومشیرى، فرنیچر وغیرہ، جو زیر استعمال نہ ہو) اس قسم کی تمام چیزیں غیر ضروری ہیں ان کی مالیت کو بھی حساب میں شمار کیا جائے گا، اور جو چیز بالکل ناکارہ ہو گئی ہو اور اس کی کچھ بھی مالیت نہ ہو اس کو شمار نہیں کیا جائے گا۔ ۱۔

۱۔ والدی يظهر مما مر أن ما كان من أثاث المنزل وثياب البدن وأواني الاستعمال مما لا بد لأمثالها منه فهو من الحاجة الأصلية وما زاد على ذلك من الحلی والأواني والأمتعة التي يقصد بها الزينة إذا بلغ نصاباً تصير به غنية، ثم رأيت في التتارخانية في باب صدقة الفطر: سئل الحسن بن علي عن لها جواهر ولائي تلبسها في الأعياد وتزين بها للزوج وليست للتجارة هل عليها صدقة الفطر؟ قال: نعم إذا بلغت نصاباً. وسئل عنها عمر الحافظ فقال لا يجب عليها شيء. اهـ (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۲۸، باب مصرف الزكاة والعشر)

ومحل الصدقات الفقراء وإنما يعتبر في المسكن والكسوة وأثاث البيت مقدار الكفاية، بدليل ما روى هشام عن محمد أنه سئل عن له فضل على كسوته، أو عن متاع بيته، أو فضل على مسكنه قدر مائتي درهم، أيعطى من الزكاة؟ قال: لا إذا كان مستغنياً عنه. يعني عن فضل الكسوة والمتاع (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۲۸۵، كتاب الزكاة، الفصل الثامن في المسائل المتعلقة بمن توضع الزكاة فيه)

الحلی مال فاضل عن الحاجة الأصلية إذ الإعداد للتجمل والتزين دليل الفضل عن الحاجة الأصلية فكان نعمة لحصول التمتع به فيلزمه شكرها بإخراج جزء منها للفقراء (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، كتاب الزكاة، فصل صفة نصاب الزكاة في الفضة)

مسئلہ:..... رہائشی مکان، پہننے، اوڑھنے کے کپڑے، کھانے پینے کے برتن، ضرورت کی سواری اور گھریلو ضرورت کا سامان؛ جو عام طور پر زیر استعمال رہتا ہے، مثلاً کپڑے، سلائی اور دھلائی مشین، فریج، ڈیپ فریجز وغیرہ۔

یہ ضرورت کے سامان میں داخل ہیں، اور ان کی وجہ سے انسان شرعاً مالدار نہیں کہلاتا۔ ۱۔ عَنْ عِرَاكِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي قَرْبِهِ وَلَا عَبْدُهُ صَدَقَةٌ" (مسند أحمد، حديث نمبر ۷۲۹۵)

فی حاشیة مسند احمد: إسنادہ صحیح علی شرط الشیخین۔
وإذا كان للرجل دار وخادم ولا مال له غير ذلك فليس عليه صدقة الفطر؛ لأنه يحل له أخذ الصدقة؛ ولأنه محتاج فإن الدار تسترم والخادم يستنفق ولا بد له منهما فهما يزيديان في حاجته ولا يغنيانه وقد بينا أن الصدقة لا تجب إلا على الغني؛ لأن وجوبها للإغناء كما قال: أغنهم ولا يخاطب بالإغناء من ليس يغني في نفسه (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۱۱، باب صدقة الفطر) وقوله (فاضلاً عن مسكنه) قال في النهاية: حتى لو كان له داران دار يسكنها وأخرى لا يسكنها ويؤجرها أو لا يؤجرها يعتبر قيمتها في الغنى حتى لو كانت قيمتها مائتي درهم وجب عليه صدقة الفطر (الغاية شرح الهداية، ج ۲ ص ۲۸۱، ۲۸۲، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

وفی هذه الآية دلالة على أن من له ثياب الكسوة ذات قيمة كثيرة لا تمنعه إعطاء الزكاة، ؛ لأن الله تعالى قد أمرنا بإعطاء الزكاة من ظاهر حال مشبه لأحوال الأغنياء (احکام القرآن جصاص، ج ۱ ص ۵۶۰، سورة البقرة)

اسی طرح آلاتِ صنعت و حرفت (مثلاً درزی کی سلائی مشینیں، ترکھان کی آری، قصاب کی بٹھری، مزدور کی مزدوری کا سامان وغیرہ) اور دوسرے وسائلِ رزق جن کے ذریعے کوئی شخص اپنی روزی کما تا ہے (مثلاً سبزی فروش وغیرہ کی ریڑھی) یہ بھی انسان کی ضرورت میں داخل ہیں، اور ان کی وجہ سے بھی انسان مالدار شمار نہیں ہوتا۔ ۲

۲ (قوله: وفارغ عن حاجته الأصلية) أشار إلى أنه معطوف على قوله عن دين (قوله وفسره ابن ملك) أي فسر المشغول بالحاجة الأصلية والأولى فسرهما، وذلك حيث قال: وهي ما يدفع الهلاك عن الإنسان تحقيقاً كالنفقة ودور السكنى وآلات الحرب والثياب المحتاج إليها لدفع الحر أو البرد أو تقدير الكالدين، فإن المديون محتاج إلى قضائه بما في يده من النصاب دفعاً عن نفسه الجبس الذي هو كالهلاك وكالات الحرفة وأثاث المنزل ودواب الركوب وكتب العلم لأهلها فإن الجهل عندهم كالهلاك (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۲۶۲، كتاب الزكاة، دار الفكر، بيروت)

مسئلہ:..... اگر کسی کے پاس ضرورت پوری کرنے کا سامان موجود ہے، لیکن اس نے بلا ضرورت مزید کچھ سامان رکھ رکھا ہے، مثلاً ایک سواری سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، مگر اس نے زیادہ سواریاں رکھی ہوئی ہیں، یا ایک مکان سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، مگر اس نے ایک سے زیادہ مکان رکھے ہوئے ہیں، تو اس ضرورت سے زیادہ سامان کی مالیت کا مالدار ہونے میں اعتبار کیا جائے گا۔

البتہ اگر ان میں سے کچھ سامان تو اپنی ذاتی ضرورت کے استعمال میں آ رہا ہے، اور کچھ سامان کو کرایہ پر چلا کر اس سے اپنی روزی کا انتظام کر رہا ہے، کہ اگر یہ انتظام نہ ہو، تو اس کے ضروری اخراجات متاثر ہوتے ہیں، تو پھر یہ سامان بھی ضرورت میں داخل سمجھا جائے گا۔

۱

۱ (قوله إذا كان مالكا لمقدار النصاب) وعند الشافعي تجب على الفقير إذا كان له زيادة على قوت يومه لنفسه وعياله وشرط الشيخ الحرية بتحقيق التملك والإسلام لنقع الصدقة قربة وشرط اليسار لقوله -عليه السلام - لا صدقة إلا عن ظهر غنى وقد ريسار بالنصاب لتقدير الغنى في الشرع به وسواء ملك نصاباً أو ما قيمته نصاباً من العروض أو غيرها فضلاً عن كفايته ولا يكون عليه دين.

(قوله فاضلاً عن مسكنه وثيابه وفسره وسلاحه وعبده للخدمة) لأن هذه الأشياء مستحقة بالحوادث

الأصلية والمستحق بها كالمعدوم وكذا كتب العلم إن كان من أهله ويعفى له في كتب الفقه عن نسخة من كل مصنف لا غير، وفي الحديث عن نسختين ولو كان له دار واحدة يسكنها ويفضل عن سكنه منها ما يساوي نصابا وجبت عليه الفطرة وكذا في الثياب والأثاث (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۲، ۱۳۳، باب صدقة الفطر)

الفرق بين الأهل وغيرهم في جواز أخذ الزكاة والمنع عنه، فمن كان من أهلها إذا كان محتاجا إليها للتدريس والحفظ والتصحيح فإنه لا يخرج بها عن الفقر، فله أخذ الزكاة إن كانت فقها أو حديثا أو تفسيرا ولم يفضل عن حاجته نسخ تساوي نصابا، كأن يكون عنده من كل تصنيف نسختان، وقيل ثلاث لأن النسختين يحتاج إليهما لتصحيح كل من الأخرى والمختار الأول: أي كون الزائد على الواحدة فاضلا عن الحاجة، وأما غير الأهل فإنهم يحرمون بالكتب من أخذ الزكاة لتعلق الحرمان بملك قدر نصاب غير محتاج إليه، وإن لم يكن ناميا. وأما كتب الطب والنحو والنجوم فمعتبرة في المنع مطلقا ونص في الخلاصة على أن كتب الأدب والمصحف الواحد ككتب الفقه، لكن اضطرب كلامه في كتب الأدب فصرح في باب صدقة الفطر بأنها كالنحو والطب والنجوم. والذي يقتضيه النظر أن نسخة من النحو أو نسختين على الخلاف لا تعتبر من النصاب، وكذا من أصول الفقه، والكلام غير المخلوط بالأراء بل مقصور على تحقيق الحق من مذهب أهل السنة إلا أن لا يوجد غير المخلوط لأن هذه من الحوائج الأصلية أفاده في فتح القدير.

قلت: والذي يقتضيه النظر أيضا أنه إن أريد بالأدب الظرافة كما في القاموس وذلك ككتب الشعر والعروض والتاريخ ونحوه تمنع الأخذ، وإن أريد به آداب النفس كما في المغرب وهو المسمى بعلم الأخلاق كالإحياء للغزالي ونحوه فهو كالفقه لا يمنع، وإن كتب الطب لطبيب يحتاج إلى مطالعتها وراجعتها لا تمنع لأنها من الحوائج الأصلية كآلات المحترفين، وإن الأهل إذا كان غير محتاج إليها فهو كثير الأهل كما يعلم مما مر، وكذا حافظ قرآن له مصحف لا يحتاجه لأن المناط هو الحاجة (قوله أو تزيد على نسختين) صوابه على نسخة لأن المختار هو كون الزائد على نسخة واحدة فاضلا عن الحاجة كما قدمناه عن الفتح: ومثله في النهر (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲ ص ۲۶۵، كتاب الزكاة)

مسئلہ:..... جو غلہ (گندم، چاول، مکئی، آٹا، چینی وغیرہ) سال بھر کی کھانے پینے کی ضروریات کے لئے رکھا ہوا ہے، اور اس غلہ کی مالیت صدقہ فطر کے نصاب کی مالیت کے برابر (یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر) یا اس سے بھی زیادہ ہے؛ تو رائج یہ ہے کہ یہ غلہ حاجتِ اصلیه میں داخل ہے، اور اس کی وجہ سے صدقہ فطر واجب نہیں۔ ۱۔

۱۔ ويحل لمن له دور وحوانیت تساوی نصابا لعیالہ علی ما هو الظاهر بخلاف قضاء الدين فإنه يجب عليه بيع قوته إلا قوت يومه كما في القنية من الحبس (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲ ص ۲۶۳، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة)

وذكر في الفتاوى فيمن له حوانيت ودور للغلة لكن غلته لا تكفيه وعیالہ أنه فقير ويحل له أخذ

الصدقة عند محمد، وعند أبي يوسف لا يحل وكذا لو له كرم لا تكفيه غلته؛ ولو عنده طعام للقتل يساوي مائتي درهم، فإن كان كفاية شهر يحل أو كفاية سنة، قيل لا تحل، وقيل يحل؛ لأنه يستحق الصرف إلى الكفاية فيلحق بالعدم، وقد اذخر -عليه الصلاة والسلام- لنسائه قوت سنة، ولو له كسوة الشتاء وهو لا يحتاج إليها في الصيف يحل ذكر هذه الجملة في الفتاوى اهـ.

وظاهر تعليقه للقول الثاني في مسألة الطعام اعتماده.

وفى التنارخانية عن التهذيب أنه الصحيح وفيها عن الصغرى له دار يسكنها لكن تزيد على حاجته بأن لا يسكن الكل يحل له أخذ الصدقة في الصحيح وفيها سئل محمد عن له أرض يزرعها أو حانوت يستغلها أو دار غلتها ثلاث آلاف ولا تكفي لنفقتة ونفقة عياله سنة؟ يحل له أخذ الزكاة وإن كانت قيمتها تبلغ ألفا وعليه الفتوى وعندهما لا يحل اهـ (ردالمحتار، ج ۲ ص ۳۳۸، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة والعشر)

وذكر في الفتاوى فيمن له حوانيت ودور الغلة لكن غلتها لا تكفيه ولعياله أنه فقير ويحل له أخذ الصدقة عند محمد ورفو عند أبي يوسف لا يحل وعلى هذا إذا كان له أرض وكرم لكن غلته لا تكفيه ولعياله ولو كان عنده طعام للقتل يساوي مائتي درهم فإن كان كفاية شهر تحل له الصدقة وإن كان كفاية سنة قال بعضهم لا تحل وقال بعضهم تحل لأن ذلك مستحق الصرف إلى الكفاية والمستحق ملحق بالعدم (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۴۸، وما فصل الذي يرجع إلى المؤدى إليه) اور امداد الفتاوی میں ہے کہ:

اگر اس کا غلہ سال بھر کے خرچ سے بمقدار نصاب نہیں پہنچتا تو مانع اخذ زکوٰۃ واجب فطر واضع نہیں (امداد الفتاوی ج ۲ ص ۳۰)

اور یہ حکم مال غیر نامی کا ہے، جیسا کہ غلہ کے الفاظ سے ظاہر ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: امداد الفتاوی ج ۲ ص ۲۳) لہذا بعض حضرات نے اس جزئیہ سے سال بھر کی ضروریات میں خرچ ہونے کے لئے رکھے ہوئے نصاب کے برابر مال نامی کو جو جو صدقہ فطر کے لئے مانع سمجھا ہے؛ یہ غلط فہمی پر مبنی معلوم ہوتا ہے۔

مسئلہ:..... صدقہ فطر کے نصاب میں سونے، چاندی، تجارت کے سامان اور غیر ضروری چیزوں کی جو قیمت لگائی جاتی ہے وہ قیمت فروخت کے اعتبار سے ہوگی (اور جس قیمت پر کوئی چیز خریدی گئی تھی، اس کا اعتبار نہ ہوگا) چنانچہ پرانی اور فالتویا خراب چیزیں جو گھروں میں رکھی رہتی ہیں ان کی اس قیمت کا اعتبار ہوگا کہ اگر ان کو فروخت کیا جائے تو کیا قیمت حاصل ہوگی؟ اور صدقہ فطر میں اُس مالیت و قیمت کا اعتبار ہوگا جو عید کے دن اُن چیزوں کی ہو۔ اے

اے و ذکر محمد رحمہ اللہ فی الرقیات أنه یقوم فی البلد الذی حال الحول علی المتاع بما یتعارفہ أهل ذلک البلد نقداً فیما بینہم، یعنی غالب نقد ذلک البلد، ولا نظر إلى موضع الشراء، ولا إلى موضع المالك وقت حولان الحول؛ لأن هذا مال وجب تقویمہ، فیقوم بغالب نقد البلد کما فی

ضمان المتلفات إلا أنه يعتبر نقد البلد الذى حال الحول فيه على المال؛ لأن الزكاة تصرف إلى فقراء البلدة التى فيها المال، فالفقير ينقد ذلك البلد أنفع فى حق الفقراء من حيث الرواج، فيجب اعتباره (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۲۳۶، الفصل الثالث فى بيان مال الزكاة)

مسئلہ:..... جس قرض کے ملنے کی توقع ہو اسے نقدی میں شمار کیا جائے گا خواہ وہ نقدی کی صورت میں کسی کو دیا ہو یا کوئی چیز فروخت کی ہو اور قیمت وصول کرنا باقی ہو سب کو شامل کر کے حساب کیا جائے گا۔ ۲

۲ حدثنا يزيد، عن هشام، عن الحسن، قال : إذا حضر الشهر الذى وقت الرجل أن يؤدى فيه زكاته أدى كل مال له، وكل ما ابتاع من التجارة، وكل دين إلا ما كان منه ضمنا ولا يرجوه (الاموال للقاسم بن سلام، حديث نمبر ۸۹۲)

(و) اعلم أن الديون عند الإمام ثلاثة: قوى، ومتوسط، وضعيف؛ (فتجب) زكاتها إذا تم نصابا وحال الحول، لكن لا فوراً بل (عند قبض أربعين درهماً من الدين) القوى كقرض (وبدل مال تجارة) فكلما قبض أربعين درهماً يلزمه درهم (و) عند قبض (مائتين منه لغيرها) أى من بدل مال لغير تجارة وهو المتوسط كمن سائمة وعبيد خدمة ونحوهما مما هو مشغول بحوائجه الأصلية كطعام وشراب وأملاك، ويعتبر ما مضى من الحول قبل القبض فى الأصح (الدرا المختار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال)

(قوله) عند الإمام) وعندهما الديون كلها سواء تجب زكاتها، ويؤدى متى قبض شيئاً قليلاً أو كثيراً إلا دين الكتابة والسعاية والدية فى رواية بحر (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۰۵، كتاب الزكاة، باب زكاة المال)

البتہ اگر کسی کے قبضہ میں اتنا مال نہیں کہ جس سے وہ صدقہ فطر ادا کر سکے، اور جو اس کا مال ہے، وہ لوگوں کی طرف قرض و دین ہے، تو ایسی صورت میں صدقہ فطر کو مال کے حاصل ہونے تک مؤخر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ ۱

۱ بخلاف الزكاة؛ لأن الزكاة لا يتعلق وجوبها بوقت مخصوص بل جميع العمر وقتها فكان جميع الأوقات وقتاً لأدائها، فإن لم يكن فى يده شيء للحال يؤدّيها إذا وصل إلى المال، وكذا تتأدى بكل مال فيأجبها عليه لا يوقه فى الحرج، وكذلك صدقة الفطر لأنها تجب وجوباً موسعاً كالزكاة، وهو الصحيح. وعند بعضهم وإن كانت تتوقف بيوم الفطر لكنها تتأدى بكل مال فلا يكون فى الوجوب عليه حرج وذكر فى الأصل وقال : ولا تجب الأضحية على الحاج (بدائع والصنائع، ج ۵ ص ۲۳، فصل فى شرائط وجوب الأضحية)

اور جس قرض و دین کے واپس ملنے کی امید نہ ہو، اسے صدقہ فطر کے نصاب میں شمار نہیں کیا جائے گا (لانہ مال الضمار) ۲

۲ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ، قَالَ : أَخَذَ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ مَالَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الرُّقَّةِ يُقَالُ لَهُ : أَبُو

عَائِشَةُ عَشْرِينَ أَلْفًا، فَأَلْقَاهَا فِي بَيْتِ الْمَالِ، فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ آتَاهُ وَلَدُهُ، فَرَفَعُوا مَظْلِمَتَهُمْ إِلَيْهِ، فَكُتِبَ إِلَى مَيْمُونٍ: اذْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ، وَخُذُوا زَكَاةَ عَامِهِ هَذَا، فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مَالًا ضِمَارًا أَخَذْنَا مِنْهُ زَكَاةَ مَا مَضَى (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۷۱، کتاب الزکاة، باب مَا قَالُوا فِي الرَّجُلِ يَذْهَبُ لَهُ الْمَالُ السَّيِّئِ ثُمَّ يَجِدُهُ، فَيَزْكِيهِ؟)

عَنْ هِشَامٍ، عَنْ مَيْمُونٍ؛ أَنَّ رَجُلًا ذَهَبَ لَهُ مَالٌ فِي بَعْضِ الْمَطَالِمِ، فَوَقَعَ فِي بَيْتِ الْمَالِ، فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَفَعَ إِلَيْهِ، فَكُتِبَ عُمَرُ: أَنَّ اذْفَعُوا إِلَيْهِ، وَخُذُوا مِنْهُ زَكَاةَ مَا مَضَى، ثُمَّ تَبِعَهُمْ بَعْدُ كِتَابٌ: أَنَّ اذْفَعُوا إِلَيْهِ مَالَهُ، ثُمَّ خُذُوا مِنْهُ زَكَاةَ ذَلِكَ الْعَامِ، فَإِنَّهُ كَانَ مَالًا ضِمَارًا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۰۷۱۸، کتاب الزکاة، باب مَا قَالُوا فِي الرَّجُلِ يَذْهَبُ لَهُ الْمَالُ السَّيِّئِ ثُمَّ يَجِدُهُ، فَيَزْكِيهِ؟)

عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ميمون بن مهران قال كتب عروة بن محمد إلى عمر بن عبد العزيز في مال ظلم فيه الناس فكان بأيدي العمال فكتب أن يرد عليهم ويؤخذ منهم زكاته فراجعه عامله في ذلك يأخذها من كل عام أو سنة واحدة فكتب إليه إن كان مالا ضمارة فزكه سنة واحدة قلت له ما الضمار قال الذاهب (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۷۱۲۷)

حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَيُّوبَ السَّخَيَّانِيِّ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ فِي مَالٍ قَبْضَةُ بَعْضِ الْوَلَاةِ ظُلْمًا، يَأْمُرُهُ بِرَدِّهِ إِلَى أَهْلِهِ، وَتَوْخُذُ زَكَاةَ لِمَا مَضَى مِنَ السَّيِّئِينَ، ثُمَّ عَقَّبَ بَعْدَ ذَلِكَ بِكِتَابٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُ إِلَّا زَكَاةً وَاحِدَةً، فَإِنَّهُ كَانَ ضِمَارًا قَالَ أَبُو أَحْمَدَ حُمَيْدٌ: النَّوَاوِيُّ: الذَّاهِبُ الَّذِي لَا يُرْجَى (الاموال لابن زنجويه، حدیث نمبر ۱۷۲۸)

ومنها الملك المطلق وهو أن يكون مملوكا له رقبة ويذا وهذا قول أصحابنا الثلاثة، وقال زفر: "اليد ليست بشرط"

وهو قول الشافعي فلا تجب الزكاة في المال الضمار عندنا خلافا لهما. وتفسير مال الضمار هو كل مال غير مقدور الانتفاع به مع قيام أصل الملك كالعبد الآبق والضال، والمال المفقود، والمال الساقط في البحر، والمال الذي أخذه السلطان مصادرة، والدين المجحود إذا لم يكن للمالك بينة وحال الحول ثم صار له بينة بأن أقر عند الناس، والمال المدفون في الصحراء إذا خفي على المالك مكانه فإن كان مدفونا في البيت تجب فيه الزكاة بالإجماع (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۹، كتاب الزكاة، فصل الشرائط التي ترجع إلى المال)

إذا كان لرجل على غيره دين، وهو جاحد، فإن لم يكن لرب الدين بينة عادلة على الدين، فإنه لا يكون نصاباً عند علمائنا الثلاثة، وهذه المسألة في الفقه تسمى مال الضمار، ومال الضمار كل مال بقي أصله في ملكه، ولكن زال عن يده زوالاً لا يرجي عوده في الغالب، والأصل فيه أثر على رضی الله عنه: لا زكاة في مال الضمار، وفسر الضمار بما ذكرنا.

والمعنى في ذلك أن المال إنما يعقد نصاباً باعتبار معنى التجارة، ومنفعة التجارة تزول إذا صار المال ضمارة بخلاف ابن السبيل؛ لأن منفعة التجارة لا تزول في حقه، وأما إذا كانت له بينة عادلة، ذكر في الأصل أنه يعقد نصاباً، وسوى بين الإقرار والبينة، وذكر في الجامع الصغير أنه لا يعقد نصاباً. والمذكور في الجامع الصغير: رجل له على آخر دين جحدها سنين، ثم أقام البينة عليه لا يزكها لما مضى (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۳۰۹، الفصل الرابع عشر في المال الذي يتوى، ثم يقدر عليه)

(ولا فی مال ضمائر) بالكسر مخفی و شرعا مال زائل الید غیر مرجو الوصول غالباً وإنما لا تجب الزکاة عندهم لأن کلاً من الملك والنماء فيه مفقود خلافاً لزر والشافعی حیث قالاً تجب فيه الزکاة للسنین الماضية إذا وصلت یده إليه لأن السبب قد تحقق وفوات الید غیر مغل بالوجوب کمال ابن السبیل والحجة علیهما قول علی -رضی اللہ تعالیٰ عنه - لا زکاة فی مال الضمائر وأما ابن السبیل فقادر بنائبه (مجمع الانهر، ج ۱ ص ۱۹۳، کتاب الزکاة، شرط وجوب الزکاة) لا زکاة فی مال الضمائر ومعناه مال یتعذر الوصول إليه مع قیام الملك من قولک بعیر ضمائر إذا کان نحیفاً مع قیام الحیاة فيه وأن عمر بن عبد العزیز فی خلافته لما أمر برد أموال بیت المال علی أصحابها قیل أفلا تأخذ منهم زکاتها لما مضی قال : لا، فإنها كانت ضمائر والمعنی فيه أن وجوب الزکاة فی السائمة کان باعتبار معنی النماء، وقد انسد علی صاحبها طریق یحصل النماء منها بحجود الغاصب إياها فأنعدم ما لأجله کان نصاب الزکاة بخلاف ابن السبیل، فإن النماء یحصل له بید ثانیة کما یحصل بیده فکان نصاب الزکاة لهذا، وكذلك الضالة وما سقط منه فی البحر من مال التجارة إذا وصلت یده إليه بعد الحول فلیس علیه الزکاة لما مضی؛ لأن معنی المالیه فی النمو والانتفاع، وذلك منعدم فکان مستهلكاً معنی، وإن کان قائماً صورة وكذلك الدین المبحود (المبسوط للسرخی، ج ۲ ص ۱۷۱، کتاب الزکاة، باب زکاة الابل) (وسیاتی مسألة ابن السبیل فی الباب الآتی)

مسئلہ:..... اگر کوئی مقروض یا مدیون ہے تو پانچ قسم کے مالوں (سونے، چاندی، تجارت کا مال، نقدی اور ضرورت سے زیادہ سامان) کی قیمت لگائے، پھر اس سے قرض و دین کو علیحدہ کرے، قرض و دین نکالنے کے بعد اگر مال نصاب کے برابر ہے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہے ورنہ نہیں۔ ۱

۱۔ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ، قَالَ: سَمِعْتُ عُثْمَانَ يَقُولُ: هَذَا شَهْرُ زَكَاةِكُمْ، فَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَلْيَقْضِهِ، وَزَكُوا بِقِيَّةِ أَمْوَالِكُمْ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۱۰۶۵۸)

قال البوصیری:

رواه مسدد موقوفاً بسند صحيح (اتحاف الخیرة المهررة بزوائد المسانید العشرة، للبوصیری، باب لا زکاة فی مال حتی یحول علیه الحول ولا علی من علیه دین حتی یقضى عنه وما جاء فی العمال وتعجیل الصدقة)

ملفوظ ہے کہ جو رقم کسی سے نقد کی شکل میں قرض لی ہو، اور اس کو ادا کرنا باقی ہو، وہ قرض کہلاتی ہے، اور جو چیز کسی سے خریدی، اور اس کی قیمت ادا کرنا باقی ہے، تو وہ دین کہلاتی ہے، مگر اس کی قیمت بھی قرض کا حکم رکھتی ہے، اور قرض کی طرح اس کی قیمت بھی صدقہ فطر کے نصاب سے مستثنیٰ ہوتی ہے۔

ملازم اور نوکر کی وہ تنخواہ جو عید الفطر کے دن صبح صادق کے وقت اپنے ذمے واجب و لازم ہو چکی ہے، وہ قرض کا حکم رکھتی ہے۔

اسی طرح مذکورہ وقت میں مکان، دکان کا کرایہ جو ذمہ میں لازم ہو چکا وہ بھی قرض کا حکم رکھتا ہے۔

اور اسی طرح غیر سرکاری اور پرائیویٹ واجبات کی طرح سرکاری و نیم سرکاری واجبات مثلاً فون، بجلی، گیس وغیرہ کے یوٹیلیٹی بلز جو عید الفطر کے دن صبح صادق کے وقت اپنے ذمہ واجب و لازم ہو چکے ہیں، اگر چہ ابھی ادا نہ کئے ہوں، وہ بھی قرض کا حکم رکھتے ہیں۔

اس قسم کی رقم صدقہ فطر کے نصاب سے مستثنیٰ ہیں۔ ۱

۱۔ وقد عللوا سقوط الزكاة بالدين بأن المديون محتاج إلى هذا المال حاجة أصلية لأن قضاء الدين من الحوائج الأصلية والمال المحتاج إليه حاجة أصلية لا يكون مال الزكاة (رد المحتار، ج ۲ ص ۲۶۱، کتاب الزكاة)

مسئلہ:..... نصاب کے بقدر مال ہونے کی وجہ سے صدقہ فطر واجب ہونے کے بعد اگر مال جاتا رہا تب بھی صدقہ فطر ذمہ میں رہے گا۔ ۲

۲۔ كالتزكئة تسقط بهلاك النصاب، بخلاف صدقة الفطر فإنها لا تسقط بهلاك المال بعدما طلع الفجر من يوم الفطر (رد المحتار، ج ۶ ص ۳۱۵، کتاب الأضحية)

و اما مكان الأداء روى عن محمد أنه قال زكاة المال من حيث المال و صدقة الفطر عن نفسه و عبيده من حيث هو و روى عن أبي يوسف أنه يؤدى عن نفسه من حيث هو و عن عبيده من حيث هم، و الأول أصح لأن صدقة الفطر لا تعلق لها بالمال حتى إذا هلك المال بعد الوجوب لا تسقط الفطرة بخلاف الزكاة والله أعلم (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۴۰، باب صدقة الفطر)

صدقہ فطر کی ادائیگی کا وقت اور اس کے مصارف

مسئلہ:..... صدقہ فطر کے واجب ہونے کا وقت اگرچہ عید کے دن کا صبح صادق ہے، لیکن اگر کوئی اس سے پہلے رمضان میں کسی تاریخ کو پیشگی دیدے تب بھی اداء ہو جاتا ہے۔ ۳

۳۔ صدقہ فطر کا سبب وجوب ایسا رأس ہے جس کا نفقہ اس کے ذمہ ہے اور اس کی ولایت اس کو حاصل ہے، اور وہ یوم فطر سے پہلے موجود ہے، اور یوم فطر وجوب ادا کی شرط ہے، لہذا جس طرح سال پورا ہونے سے پہلے پیشگی زکاۃ دینا جائز ہے، اسی طرح صدقہ فطر بھی عید سے پہلے سبب وجوب پائے جانے پر دینا جائز ہے (نور الانوار ص ۵۶، بحث الامر، الامر نوعان، مطبوعہ:

مکتبہ امدادیہ، ملتان، عمدۃ الفقہ حصہ سوم، صفحہ ۱۶۶، بتحیر

اگر کسی نے نہ رمضان میں اداء کیا اور نہ عید کے دن تو بعد میں جب بھی اداء کرے گا وہ اداء ہو جائے گا۔

خلاصہ یہ کہ جب تک صدقہ فطر ادا نہیں کرے گا، معاف نہ ہوگا خواہ کتنا ہی زمانہ گزر جائے، عمر بھر یہ واجب اس کے ذمہ رہے گا اور جب بھی ادا کرے گا یہ ادا ہو جائے گا، لیکن تاخیر ہونے پر استغفار کرنا چاہئے۔ ۱

۱ (قوله: وصححه في البدائع) أقول: ليس ذلك مصرحاً به في البدائع وإنما يفهم منه، وعبارة البدائع: وأما وقت أدائها فجميع العمر عند عامة مشايخنا، ولا يسقط بالتأخير عن يوم الفطر وقال الحسن بن زياد وقت أدائها يوم الفطر من أوله إلى آخره فإذا لم يؤدها حتى مضى اليوم سقطت؛ لأن هذا حق يعرف بيوم الفطر فيختص أدائه به كالأضحية وجه قول العامة أن الأمر بأدائها مطلق عن الوقت فيجب في مطلق الوقت وإنما يتعين بتعيينه فعلاً أو آخر العمر كالأمر بالزكاة والعشر والكفارات ففي أي وقت أدى كان مؤدياً لا قاضياً كما في سائر الواجبات الموسعة غير أن المستحب أن يخرج قبل الخروج إلى المصلى؛ لأنه -عليه الصلاة والسلام- كذا كان يفعل ولقوله -عليه الصلاة والسلام- أغنوهم عن المسألة في هذا اليوم -منحة الخالق على هامش البحر الرائق، ج ۲ ص ۲۷۰، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر

(قال) : وإذا لم يخرج الرجل صدقة الفطر فعليه إخراجها، وإن طالت المدة إلا على قول الحسن بن زياد فإنه يقول: تسقط بمضى يوم الفطر؛ لأنها قرينة اختصت بأحد يومي العيد فكانت قياس الأضحية تسقط بمضى أيام النحر.

(ولنا) أن هذه صدقة مالية فلا تسقط بعد الوجوب إلا بالأداء كزكاة المال، ولا نقول: الأضحية تسقط بل ينتقل الواجب إلى التصديق بالقيمة؛ لأن إراقة الدم لا تكون قرينة إلا في وقت مخصوص أو مكان مخصوص فأما التصديق بالمال قرينة في كل وقت (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۱۰، باب صدقة الفطر)

مسئلہ..... سنت و افضل طریقہ یہ ہے کہ عید کی نماز سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دیا جائے۔

جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا تَخْرُجَ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى تُخْرِجَ الصَّدَقَةَ (المعجم الكبير

للطبرانی) ۲

۲ حدیث نمبر ۱۱۲۹۶، مکتبہ ابن تیمیہ، القاہرہ، واللفظ لہ، سنن دارقطنی، حدیث نمبر ۱۷۰۹، وحدیث نمبر ۲۱۳۶، المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۴۵۱.

ترجمہ: یہ بات سنت سے تعلق رکھتی ہے کہ آپ عید الفطر کے دن (عید کی نماز کے

لئے) نکلنے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دیں (ترجمہ ختم)

مسئلہ:..... اگر کسی نے رمضان سے بھی پہلے صدقہ فطر ادا کر دیا تو رمضان آنے کے بعد اسے دوبارہ صدقہ فطر ادا کرنے کی ضرورت نہیں، پہلے ادا کیا ہوا ہی کافی ہو جائے گا۔ ۱

۱۔ رمضان سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنے میں اختلاف ہے، اگرچہ رائج تو یہی ہے کہ ادا ہو جاتا ہے، لیکن کچھ حضرات رمضان سے پہلے صدقہ فطر ادا ہونے کے قائل نہیں، اس لیے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ رمضان شروع ہونے سے پہلے صدقہ فطر ادا نہ کیا جائے اور اگر ادا کر دیا گیا تو اختلاف سے بچنے کے لیے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ رمضان شروع ہونے کے بعد دوبارہ ادا کیا جائے؛ لیکن اگر کسی نے دوبارہ ادا نہیں کیا تو گنجائش اس کی بھی ہے کہ پہلا ادا کیا ہوا کافی ہے۔

ولو عجل الصدقة على يوم الفطر لم يذکر فی ظاهر الرواية وروی الحسن عن أبی حنیفة أنه یجوز التعجيل سنة وستین وعن خلف بن أبیوب أنه یجوز تعجيلها إذا دخل رمضان ولا یجوز قبله، وذكر الکرخی فی مختصره أنه یجوز التعجيل بیوم، أو یومین۔

وقال الحسن بن زیاد: لا یجوز تعجيلها أصلاً۔

وجه قوله إن وقت وجوب هذا الحق هو يوم الفطر فكان التعجيل أداء الواجب قبل وجوبه وإنه ممتنع كتعجيل الأضحية قبل يوم النحر۔

وجه قول خلف هذه فطرة عن الصوم فلا یجوز تقدیمها على وقت الصوم، وما ذكره الکرخی من اليوم، أو یومین فقد قيل إنه ما أراد به الشرط فإن أراد به الشرط فوجه أن وجوبها لإغناء الفقير فی يوم الفطر وهذا المقصود یحصل بالتعجيل بیوم، أو یومین، لأن الظاهر أن المتعجل یبقى إلى يوم الفطر فيحصل الإغناء يوم الفطر وما زاد على ذلك لا یبقى فلا یحصل المقصود، والصحيح أنه یجوز التعجيل مطلقاً وذكر السنة، والستین، فی رواية الحسن ليس على التقدير بل هو بیان لاستکثار المدة أى یجوز وإن كثرت المدة كما فی قوله تعالى (إن تستغفر لهم سبعین مرة فلن يغفر الله لهم) (التوبة: ۸۰) ووجهه أن الوجوب إن لم یثبت فقد وجد سبب الوجوب وهو رأس یمونه ویلی علیه، والتعجيل بعد وجود السبب جائز كتعجيل الزكاة، والعشور وكفارة القتل والله أعلم (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ج ۲ ص ۷۳، فصل وقت وجوب صدقة الفطر)

ولو عجل صدقة الفطر على يوم الفطر ذكر الکرخی أنه إذا عجل بیوم أو یومین جاز ولم یذکر أنه لو عجل بأكثر من ذلك هل یجوز

وروی الحسن عن أبی حنیفة أنه یجوز التعجيل بسنة وستین وعن خلف بن أبیوب أنه یجوز التعجيل بشهر لا غیر۔

وعن الحسن أنه قال لا یجوز التعجيل ولا یجوز دون يوم الفطر ولو لم یؤد يوم الفطر تسقط عنه۔ والصحيح رواية الحسن بن زیاد لأن سبب الوجوب هو رأس یمونه لولا یتنه علیه والوقت شرط الوجوب والتعجيل بعد سبب الوجوب جائز كما فی الزكاة (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۳۹، کتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

وإن قدموها على يوم الفطر جاز ولا تفضيل بين مدة ومدة وهو الصحيح (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۲، کتاب الزکاة، الباب الثامن فی صدقة الفطر)

مسئلہ:..... صدقہ فطر کیونکہ عید الفطر کی صبح صادق کے وقت واجب ہوتا ہے، لہذا عید کے دن صبح صادق سے پہلے صاحب نصاب شخص کے یہاں جو بچہ پیدا ہوا، یا کافر صاحب نصاب مسلمان ہو گیا یا فقیر مالدار ہو گیا تو ان پر صدقہ فطر واجب ہے۔

اسی طرح صبح صادق کے بعد صاحب نصاب شخص کا کوئی بچہ فوت ہو یا مالدار فقیر بن گیا تب بھی صدقہ فطر واجب ہے اور صبح صادق سے پہلے صاحب نصاب شخص کا بچہ فوت ہو گیا یا مالدار فقیر ہو گیا تو ان پر صدقہ فطر واجب نہیں، اسی طرح صبح صادق کے بعد جو بچہ پیدا ہوا یا مالدار کافر مسلمان ہوا تو ان پر بھی صدقہ فطر واجب نہیں۔ ۱

۱۔ وأما وقت الوجوب فعند أصحابنا وقت الفجر الثاني من يوم الفطر.

وعلى قول الشافعي ليلة الفطر. وفائدة الخلاف أن من ولد له ولد قبل طلوع الفجر تجب عليه صدقة فطره ومن ولد له بعد ذلك لا تجب ولو أسلم قبله تجب عليه وبعده لا وكذلك الفقير إذا أيسر قبله تجب ولو افتقر الغني قبله لا تجب (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۳۹، باب صدقة الفطر) (قال) : ومن مات من مماليكه وولده ليلة العيد فلا صدقة عليه عنهم، ومن مات بعد الصبح فالصدقة واجبة عنهم.

ولا خلاف أن وجوب الصدقة يتعلق بالفطر من رمضان: وإنما الخلاف في وقت الفطر من رمضان عندنا وقت الفطر عند طلوع الفجر من يوم الفطر، وعنده وقت غروب الشمس من الليلة التي يهل بها هلال شوال حجته لإثبات هذا الأصل أن حقيقة الفطر عند غروب الشمس وكذلك انسلاخ شهر رمضان يكون عن رؤية هلال شوال، وذلك عند غروب الشمس، وحجتنا ما روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: "أنهاكم عن صوم يومين يوم تفطرون فيه من صومكم ويوم تاكلون فيه لحم نسككم؛ ولأن حقيقة الفطر عند غروب الشمس كما يكون في هذا اليوم كذلك فيما قبله، والفطر من رمضان إنما يتحقق بما يكون مخالفا لما تقدم، وذلك عند طلوع الفجر؛ لأن فيما تقدم كان يلزمه الصوم في هذا الوقت، وفي هذا اليوم يلزمه الفطر، وهذا اليوم يسمى يوم الفطر فينبغي أن يكون الفطر من رمضان فيه ليتحقق هذا الاسم كيوم الجمعة تجب فيه الجمعة، وتؤدي فيه ليتحقق هذا الاسم فيه إذا عرفنا هذا فنقول كل من أسلم من الكفار ليلة الفطر فعليه صدقة الفطر عندنا؛ لأن وقت الوجوب جاء، وهو مسلم وكل من يولد ليلة الفطر فعليه صدقة الفطر عندنا؛ لأنه جاء وقت الوجوب، وهو منفصل ومن مات من أولاده ومماليكه ليلة الفطر فليس عليه الصدقة عنه؛ لأنه جاء وقت الوجوب وهو ميت ومن مات بعد طلوع الفجر منهم فعليه الصدقة عنه؛ لأن وقت الوجوب جاء، وهو حي وصدق الفطر بعد ما وجبت لا تسقط بموت المؤدى عنه بخلاف الزكاة فإن الواجب هنا جزء من المال وبهلاكه يفوت محل الواجب، وهنا الصدقة تجب في ذمة

المؤدی فیموت المؤدی عنه لا یفوت محل الواجب فلهذا لا تسقط حتی روی عن ابی یوسف - رحمہ اللہ تعالیٰ - فی الأمالی أن من قال : لعبدہ إذا جاء یوم الفطر فانت حر فعليه صدقة الفطر عنه؛ لأنه إنما عتق بعد طلوع الفجر فلا تسقط به الصدقة الواجبة عنه والدلیل علی أن وقت الوجوب عند طلوع الفجر حدیث ابن عمر کان النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - یأمرنا بأداء صدقة الفطر قبل الخروج إلى المصلی والمقصود بهذا الأمر المسارعة إلى الأداء لا التأخیر عن وقت الوجوب (المبسوط للسرخسی، ج ۳ ص ۱۰۵، باب صدقة الفطر)

وأما وقت وجوب صدقة الفطر فقد اختلف فيه، قال أصحابنا : هو وقت طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر، وقال الشافعی : هو وقت غروب الشمس من آخر یوم من رمضان حتی لو ملک عبداً، أو ولد له ولد، أو کان کافراً فأسلم، أو کان فقیراً فاستغنی إن کان ذلك قبل طلوع الشمس تجب علیه الفطرة، وإن کان بعده لا تجب علیه وكذا من مات قبل طلوع الفجر لم تجب فطرته وإن مات بعده وجبت، وعند الشافعی إن کان ذلك قبل غروب الشمس تجب علیه وإن کان بعده لا تجب وكذا إن مات قبله لم تجب وإن مات بعده وجبت (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ج ۲ ص ۷۲، فصل وقت وجوب صدقة الفطر)

ووقت الوجوب بعد طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر فمن مات قبل ذلك لم تجب علیه الصدقة ومن ولد أو أسلم قبله وجبت ومن ولد أو أسلم بعده لم تجب وكذا الفقیر إذا أيسر قبله تجب ولو افتقر الغنی قبله لم تجب كذا فی محیط السرخسی ومن مات بعد طلوع الفجر فهي واجبة علیه وكذا إذا افتقر بعد يوم الفطر كذا فی الجوهرة النيرة (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۲، كتاب الزكاة، الباب الثامن فی صدقة الفطر)

وإن أخروها عن يوم الفطر لم تسقط وكان عليهم إخراجها كذا فی الهداية ولو عجل صدقة الفطر قبل النصاب ثم ملكه صح كذا فی البحر الرائق وفي تجنیس الملتقط من سقط عنه صوم الشهر لكبر أو لمرض لا تسقط عنه صدقة الفطر كذا فی المضمرات (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۲، كتاب الزكاة، الباب الثامن فی صدقة الفطر)

والمستحب للناس أن یخرجوا الفطرة بعد طلوع الفجر يوم الفطر قبل الخروج إلى المصلی كذا فی الجوهرة النيرة وأما وقت أدائها فجميع العمر عند عامة مشايخنا رحمهم الله كذا فی البدائع (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۲، كتاب الزكاة، الباب الثامن فی صدقة الفطر)

ولا يؤدى عن السجين لأنه لا تعرف حياته (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۳، باب صدقة الفطر)

ولا يؤدى عن السجين؛ لأنه لا يعرف حياته هكذا فی السراج الوهاج (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۲، الباب الثامن فی صدقة الفطر)

مسئلہ..... صدقہ فطر کو اس کے صحیح شرعی مصرف میں لگانا صدقہ فطر ادا کرنے والوں کی شرعی ذمہ داری ہے، اس بارے میں آج کل بہت کوتاہی پائی جا رہی ہے۔

مسئلہ..... صدقہ فطر کسی مستحق غریب کو مالکانہ طور پر دینا چاہیے، جس میں اس کو ہر طرح

کا اختیار ہو چاہے وہ اس کو خود استعمال کرے یا کسی دوسرے سے خرید و فروخت یا ہبہ کرے۔

۱

۱۔ مستحق کو بطور تملیک صدقہ فطر ادا کرنے کی غرض سے مالیت کا حساب لگا کر کھانا دیدیا جائے، کہ وہ اس کھانے کو اپنی ملک سمجھے، چاہے خود یا کسی اور کو کھلا دے یا فروخت کر دے، تو اس طرح صدقہ فطر ادا ہو جائے گا، لیکن اگر بطور اباحت کھانا دیا جائے کہ مثلاً جتنا کھا سکو، ٹھیک، اور باقی بچا ہوا عطی کی ملک ہو، اس طرح صدقہ فطر ادا نہ ہوگا۔

الخامسة: معرفة ركنها، فالتملیک..... السادس: معرفة شرط جوازها بكون المصروف إليه فقيرا (عمدة القاری، ج ۹ ص ۱۰۷، کتاب الزکاة، أبواب صدقة الفطر)

و اما ركنها فالتملیک لقول النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- ادا عن کل حر وعبد الحديث، والاداء هو التملیک فلا یأدی بطعام الإباحة وبما لیس بتملیک أصلا ولا بما لیس بتملیک مطلق، والمسائل المبنية علیہ ذکرناها فی زکاة المال و شرائط الرکن أيضا ما ذکرنا هناك (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ج ۲ ص ۷۴، کتاب الزکاة، فصل رکن صدقة الفطر)

مسئلہ:..... صدقہ فطر صرف انہی غریبوں کو دینا جائز ہے جنہیں زکاة دینا جائز ہو، جن لوگوں

کو زکاة دینا جائز نہیں، انہیں یہ صدقہ دینا بھی جائز نہیں۔ ۲

۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ: اذْعُغْهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلَمْتُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلَمْتُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ (بخاری، حديث نمبر ۱۳۹۵)

(و صدقة الفطر كالزكاة في المصارف) وفي كل حال (إلا في) جواز (الدفع إلى الذمي) وعدم سقوطها بهلاك المال وقد مر (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب زكاة الفطر)

(قوله في المصارف) أي المذكورة في آية الصدقات إلا العامل الغني فيما يظهر ولا تصح إلى من بينهما أولاد أو زوجية ولا إلى غني أو هاشمي ونحوهم ممن مر في باب المصروف، وقد منا بيان الأفضل في المتصدق عليه (قوله: وكل حال) ليس المراد تعميم الأحوال مطلقا من كل وجه فإن لكل شروطا ليست للأخرى؛ لأنه يشترط في الزكاة الحول والنصاب النامي والعقل والبلوغ وليس شيء من ذلك شرطا هنا بل المراد في أحوال الدفع إلى المصارف من اشتراط النية واشتراط التملیک فلا تكفي الإباحة كما في البدائع هذا ما ظهر لي تأمل .

(فرع) قدمنا في المصروف عن التارخانية لو دفع الفطرة إلى الطبال الذي يوقظهم وقت السحر جاز إلا أن الأحوط والأبعد عن الشبهة أن يقدم إليه قرصات هدية ثم يعطيه الحنطة اهـ. (قوله: إلا في) جواز الدفع إلى الذمي) في الخانية جاز ويكره. وعند الشافعي وإحدى الروايتين عن أبي يوسف لا يجوز تارخانية وقد مر عن الحواي أن الفتوى على قول أبي يوسف ومر الكلام فيه (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۶۹، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

واعلم أنه لا يجوز دفعها إلى ثمانية الغنى وولد الغنى الصغير وزوجة الغنى إذا كان لها مهر عليه وعبد الغنى القن ودفعها إلى ولده وولد ولده وأبويه وأجداده وأحد الزوجين إلى الآخر وبنی هاشم والكافر سواء كان ذميا أو حربيا فقله إلى غنى غنيا يمكنه الانتفاع بماله حتى لا يدخل عليه ابن السبيل والغنى هو من يملك نصابا من النقدين أو ما قيمته نصاب فاضلا عن حوائجه الأصلية من ثيابه ودار سكنه وأثاثه وعبيد خدمته ودواب ركوبه وسلاح استعماله (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۲۹، كتاب الزكاة، باب مصارف الزكاة)

مسئلہ:..... غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا جائز نہیں، البتہ جو غیر مسلم مسلمانوں کے ملک میں رہتا سہتا ہو، اسے صدقہ فطر دینے کے جائز و ناجائز ہونے میں اختلاف ہے، احتیاط اس میں ہے کہ اسے بھی صدقہ فطر نہ دیا جائے، اور اس کے بجائے کسی مسلمان مستحق کو دیا جائے۔ ۱۔ بعض علماء نے صدقہ فطر غریب ذی کافر کو دینے کی اجازت دی ہے مگر دیگر علماء نے ناجائز قرار دیا ہے، لہذا کافر کو نہ دینے میں ہی احتیاط ہے، لیکن دار الکفر میں رہنے والے کافر اور اسی طرح مرتد کو بالاتفاق صدقہ فطر دینا جائز نہیں، آغا خانی اور قادیانی وغیرہ زنادق کافر اور ان کا حکم دوسرے کفار سے زیادہ سخت ہے، ان کو صدقہ فطر دینا بالاتفاق جائز نہیں (امداد المقتنین ص ۴۶۴، احسن الفتاویٰ ج ۳ ص ۳۸۳، آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۴۱۶ تا ۴۱۸)

(قال) : ويجوز أن يدفع صدقة الفطر إلى أهل الذمة وعلى قول الشافعي - رحمه الله تعالى - لا يجوز وعن أبي يوسف - رحمه الله تعالى - ثلاث روايات في رواية قال : كل صدقة مذكورة في القرآن لا يجوز دفعها إلى أهل الذمة فعلى هذه الرواية يجوز دفع صدقة الفطر إليهم، وفي رواية قال : كل صدقة واجبة بإيجاب الشرع ابتداء من غير سبب من العبد لا يجوز دفعها إلى أهل الذمة فعلى هذا لا يجوز دفع صدقة الفطر إليهم، ويجوز دفع الكفارات والنذور إليهم وفي رواية قال : كل صدقة هي واجبة لا يجوز دفعها إليهم فعلى هذا لا يجوز دفع الكفارات وإنما يجوز دفع التطوعات والشافعي - رحمه الله تعالى - يقيس هذا بزيادة المال بعلة أنها صدقة واجبة فإن الصدقة المالية صلة واجبة للمحاييج المناسيين له في الملة فلا يملك صرفها إلى غيرهم والمقصود منه أن يتقوى به على الطاعة، ويتفرغ عن السؤال لإقامة صلاة العيد، ولا يحصل هذا المقصود بالصرف إلى أهل الذمة كما لا يحصل بالصرف إلى المستأمنين فكما لا يجوز صرفها إليهم فكذلك إلى أهل الذمة. (ولنا) أن المقصود سد خلة المحتاج، ودفع حاجته بفعل هو قرينة من المؤدى وهذا المقصود حاصل بالصرف إلى أهل الذمة فإن التصديق عليهم قرينة بدليل التطوعات؛ لأننا لم ننه عن المبرة لمن لا يقتاتنا قال الله تعالى : (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين) (الممتحنة 8) : الآية بخلاف المستأمن فإنه مقاتل وقد نهينا عن المبرة مع من يقاتلنا قال الله تعالى : (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوك في الدين) (الممتحنة 9) : الآية، والقياس أن يجوز صرف الزكاة إليهم إنما تركنا القياس فيه بالنص، وهو قوله - صلى الله عليه وسلم - لمعاذ خذها من أغنيائهم وردّها في فقرائهم والمراد به الزكاة لا صدقة الفطر والكفارات إذ ليس للساعي فيها ولاية الأخذ فبقى على أصل القياس.

(قال) : وفقراء المسلمين أحب إلى؛ لأنه أبعد عن الخلاف؛ ولأنهم يتقون بها على الطاعة وعبادة

الرحمن، والذمی یتقوی بها علی عبادة الشیطان (المبسوط للسرخسی، ج ۳ ص ۱۱۱، باب صدقة الفطر)

و اما صرف ما وراء الزكاة والعشر إلى فقراء أهل الذمة فجائز عند أبي حنيفة ومحمد نحو صدقة الفطر والصدقة المنذورة والكفارات ولكن الصرف إلى المسلمين أولى وعن أبي يوسف ثلاث روايات والأصح أنه لا يجوز صرف صدقة ما إليهم إلا التطوع وأما الحربی فلا يجوز صرف صدقة ما إليه (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۰۳، کتاب الزكاة، باب من یوضع فیہ الصدقة)

مسئلہ:..... زكاة کی طرح صدقہ فطر بھی دل میں نیت کر کے مستحق کو دے دینا کافی ہے،

زبان سے یہ بتانا ضروری نہیں کہ یہ صدقہ فطر ہے، بلکہ اگر زبان سے ہدیہ، عطیہ وغیرہ کہہ

دے، اور دل میں صدقہ فطر کے ادا کرنے کی نیت ہو، تب بھی صدقہ فطر ادا ہو جاتا ہے۔ ۱۔

۱۔ ولا يشترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكيناً دراهم وسماها هبة أو قرضاً ونوى الزكاة فإنها تجزیه لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه (مجمع الانهر، ج ۱ ص ۱۹۶، کتاب الزكاة، شروط صحة اداء الزكاة)

مسئلہ:..... سید اور بنو ہاشم (یعنی جو لوگ حضرت علی، حضرت عباس، حضرت جعفر، حضرت

عقیل، حضرت حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہوں) کو یہ صدقہ دینا جائز نہیں۔

اگر یہ ضرورت مند ہوں تو مسلمانوں کو چاہئے کہ ویسے دوسرے طریقوں (مثلاً عطیہ، نفلی

صدقہ وغیرہ) سے ان کی مدد کریں اور ان کی مدد کو اپنی سعادت سمجھیں۔ ۲۔

۲۔ (و) لا إلی (بنی ہاشم) إلا من أبطل النص قرابته وهم بنو لهب (الدر المختار، کتاب الزكاة) قال -رحمه الله- (أو هاشمی) أي لا يجوز دفعها إلی بنی هاشم لقوله -عليه الصلاة والسلام- إن هذه الصدقات إنما أوساخ الناس وإنها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد رواه مسلم وقال -عليه الصلاة والسلام- نحن أهل بيت لا تحل لنا الصدقة رواه البخاری وأطلق الهاشمی هنا وفسرهم القدوری فقال هم آل علی وآل عباس وآل جعفر وآل عقیل وآل الحارث بن عبد المطلب وفائدة تخصيصهم بالذكر جواز الدفع إلی بعض بنی هاشم وهم بنو أبي لهب لأن حرمة الصدقة كرامة لهم استحقوها بنصرهم النبی -صلی الله علیه وسلم- فی الجاهلیة والإسلام ثم سرى ذلك إلی أولادهم وأبو لهب أذى النبی -عليه الصلاة والسلام- وبالع في أذيته فاستحق الإهانة قال أبو نصر البغدادی وما عدا المذكورين لا تحرم عليهم الزكاة (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۰۳، کتاب الزكاة، باب المصروف)

والهاشمی منسوب إلی بنی هاشم وهم آل علی وآل عباس وآل جعفر وآل الحارث بن عبد المطلب (البنایة شرح الهدایة، ج ۳ ص ۴۵۰، ۴۵۱، کتاب الزكاة، باب من یجوز دفع الصدقات إلیه ومن لا یجوز)

(ولا تدفع إلی بنی هاشم) ش: أي ولا تدفع الزكاة إلی بنی هاشم. وفي "الإيضاح" الصدقات

الواجبات كلها عليهم لا تجوز لإجماع الأئمة الأربعة (البنایة شرح الهدایة، ج ۳ ص ۴۷۱، باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز)

(قولہ ولا يدفع إلى بنی ہاشم) یعنی الأجنبی لا يدفع إليهم بالإجماع وهل يجوز أن يدفع بعضهم إلى بعض عندهما لا يجوز. وقال أبو يوسف يجوز (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۰، كتاب الزكاة، باب مصارف الزكاة)

والتفصيل في امداد الاحكام، جلد ۲، صفحہ ۵۰، بعنوان ”الاحتياط اللازم في التصديق على بنی ہاشم“ و ”القول الخاتم في حرمة الزكاة على بنی ہاشم“

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص گھر سے باہر سفر میں ہو، خواہ شرعی مسافت پر ہو، یا اس سے کم پر، اور اس کے گھر میں تو نصاب کے برابر مال ہو، مگر اس کے ساتھ نصاب کے برابر مال نہ ہو، اور جتنا مال اس کے ساتھ ہے، وہ اس کے سفر کی ضروریات (مثلاً کھانے، پینے اور گھر تک پہنچنے کے اخراجات) کے لئے کافی نہیں، تو اس کو اپنی ضرورت کے بقدر صدقہ فطر لینا جائز ہے، بشرطیکہ صرف ضرورت کے بقدر لے۔

(لانه لا يقدر على الوصول الى ماله فلم يكن في يده)

اور اگر اس کے پاس سفر میں نصاب کے برابر مال ہے، یا اس کے پاس جتنا مال ہے، وہ اس کے سفر کی ضروریات (مثلاً کھانے، پینے اور گھر تک پہنچنے کے اخراجات) کے لئے کافی ہے، تو اس کو صدقہ فطر لینا جائز نہیں۔

(لانه قادر على الوصول الى ماله فكانه في يده)

اور یہی حکم اس شخص کا بھی ہے، جو سفر میں تو نہیں ہے، بلکہ اپنے وطن اور گھر میں ہے، اور اس کی ملکیت میں نصاب کے برابر مال تو ہے، مگر وہ دوسرے پر قرض و دین ہے، اور اس دین کی ادائیگی میں ابھی وقت باقی ہے، یا جس پر اس کا دین ہے، وہ تنگ دست ہے، اور اس کا دین ادا کرنے پر قادر نہیں، اور خود اس شخص کے قبضہ میں جتنا مال ہے، وہ نصاب کے برابر نہیں، اور اس کو اس حال میں کھانے پینے اور لباس وغیرہ کی ضرورت پیش آگئی ہے، اور اس ضرورت کے پوری کرنے کے لئے اس کے ہاتھ میں مال نہیں ہے، تو اس کو بھی بقدر ضرورت صدقہ فطر لینا جائز ہے، یہاں بھی یہ شرط ہے کہ وہ صرف ضرورت کے بقدر لے، ضرورت سے زیادہ لینا جائز نہیں۔ ۱

۱۔ فقوله إلى غنى یعنی غنيا يمكنه الانتفاع بماله حتى لا يدخل عليه ابن السبيل (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۲۹، کتاب الزکاة، باب مصارف الزکاة)

(ومن له مال في وطنه لا معه) وهو المراد من ابن السبيل فكل من يكون مسافرا على الطريق يسمى ابن السبيل كما يسمى ابن الفقير للفقير كما في المبسوط والأولى أن يستقرض إن قدر عليه للأداء في بلده وألحق به كل من هو غائب عن ماله وإن كان في بلده ولا يلزم أن يتصدق بما فضل في يده عند قدرته على ماله كالفقير إذا استغنى والمكاتب إذا عجز كما في الفتح. (مجمع الانهر، ج ۱ ص ۲۲۱، کتاب الزکاة، باب في بيان احکام المصروف)

(ومنها ابن السبيل) ، وهو الغريب المنقطع عن ماله كذا في البدائع . جاز الأخذ من الزکاة قدر حاجته، ولم يحل له أن يأخذ أكثر من حاجته وألحق به كل من هو غائب عن ماله، وإن كان في بلده؛ لأن الحاجة هي المعبرة ثم لا يلزمه أن يتصدق بما فضل في يده عند قدرته على ماله كالفقير إذا استغنى كذا في التبيين . والاستقراض لابن السبيل خير من قبول الصدقة كذا في الظهيرية (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۸۸، کتاب الزکاة، الباب السابع في المصارف)

(قوله :وابن السبيل) هو المسافر سمي به للزومه الطريق زيلعي (قوله :من له مال لا معه) أى سواء كان هو في غير وطنه أو في وطنه وله ديون لا يقدر على أخذها كما في النهر عن النقاية لكن الزيلى جعل الثاني ملحقا به حيث قال : وألحق به كل من هو غائب عن ماله وإن كان في بلده؛ لأن الحاجة هي المعبرة وقد وجدت؛ لأنه فقير يدا وإن كان غنيا ظاهرا ۱ا. وتبعه في الدرر والفتح وهو ظاهر كلام الشارح وقال في الفتح أيضا : ولا يحل له أى لابن السبيل أن يأخذ أكثر من حاجته والأولى له أن يستقرض إن قدر ولا يلزمه ذلك لجواز عجزه عن الأداء ولا يلزمه التصدق بما فضل في يده عند قدرته على ماله كالفقير إذا استغنى والمكاتب إذا عجز . وعندهما من مال الزکاة لا يلزمها التصدق اه. قلت : وهذا بخلاف الفقير فإنه يحل له أن يأخذ أكثر من حاجته وبهذا فارق ابن السبيل كما أفاده في الذخيرة (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲ ص ۳۳۳، ۳۳۴، باب مصرف الزکاة والعشر)

قوله تعالى وأبْنُ السَّبِيلِ وهو المسافر فاعلم ان المسافر اما ان يكون مالكا لنصاب يمنع أخذ الزکاة اولا وعلى الثاني يعطى له الزکوة اتفاقا سواء كان في أثناء السفر او مريدا للسفر كمن لم يكن مسافرا لكونه فقيرا وعلى التقدير الاول إن كان له مال في يده بقدر النصاب وبقدر ما يبلغ بلدا يريد دخوله لا يعطى له الزکوة اتفاقا سواء كان في أثناء السفر اولا وإن كان له مال كثير في وطنه لا معه وهو في أثناء السفر فقير يدا ليس عنده ما يبلغ نصابا ولا ما يبلغ به وطنه الذى فيه ماله يعطى له الزکوة اتفاقا وهو المراد بابن السبيل في هذه الآية عند ابى حنيفة رحمه الله فالفقير المعبر لا باحة أخذ الزکوة هو الفقير يدا فمالكية المال لا ينافي جواز أخذ الزکوة ان لم يكن المال في يده فالمقيم في الوطن الذى له مال في وطنه بمنزلة ابن السبيل والدائن الذى مديونه مقر مفلس كابن السبيل كذا في المحيط وإن كان له مال كثير في وطنه وعنده مال قليل لا يبلغ نصابا لكن يمكن ان يبلغ به مكانه الذى فيه ماله لا يجوز له أخذ الزکوة اتفاقا لانه قادر على الوصول الى ماله فكانه في يده وإن كان له مال في يده يبلغ نصابا لكن ليس بقدر ما يقطع به المسافة المقصورة سواء هو في أثناء السفر او هو مريد للسفر وسواء كان له مال بعيد منه او لا يكون لا يجوز له أخذ الزکوة عند ابى حنيفة وقال الشافعى يجوز لابی حنيفة ان المبيح لاخذ الزکوة انما هو الفقر وهو ليس بفقير وقال

الشافعی ارادة السفر ايضا مباح لاخذ الزكاة ان لم يكن عنده ما يقطع به السفر لان ابن السبيل صنف آخر غير الفقير لا يعتبر فيه الفقر والله اعلم (التفسير المظهری، ج ۳، ص ۲۳۹، تحت آیت ۶۰ من سورة التوبة)

وَابْنِ السَّبِيلِ وهو المسافر المنقطع عن ماله. والاستقراض له خير من قبول الصدقة على ما في الظهيرية. وفي فتح القدير انه لا يحل له أن يأخذ أكثر من حاجته، والحق به كل من هو غائب عن ماله وإن كان في بلده. وفي المحيط وإن كان تاجرا له دين على الناس لا يقدر على أخذه ولا يجد شيئا يحل له أخذ الزكاة لأنه فقير يدا كابن السبيل. وفي الخانية تفصيل في هذا المقام قال: والذي له دين مؤجل على إنسان إذا احتاج إلى النفقة يجوز له أن يأخذ من الزكاة قدر كفايته إلى حلول الأجل، وإن كان الدين غير مؤجل فإن كان من عليه الدين معسرا يجوز له أن يأخذ الزكاة في أصبح الأقاويل لأنه بمنزلة ابن السبيل، وإن كان المدين موسرا معترفا لا يحل له أخذ الزكاة وكذا إذا كان جاحدا وله عليه بينة عادلة، وإن لم تكن عادلة لا يحل له الأخذ أيضا ما لم يرفع الأمر إلى القاضي فيحلفه فإذا حلفه يحل له الأخذ بعد ذلك اهـ، والمراد من الدين ما يبلغ نصابا كما لا يخفى. وفي فتح القدير ولو دفع إلى فقيرة لها مهر دين على زوجها يبلغ نصابا وهو موسر بحيث لو طلبت أعطائها لا يجوز، وإن كان بحيث لا يعطى لو طلبت جاز اهـ. وهو مقيد لمعوم ما في الخانية، والمراد من المهر ما تعرف تعجيله لأن ما تعرف تأجيله فهو دين مؤجل لا يمنع أخذ الزكاة، ويكون في الأول عدم إعطائه بمنزلة إعساره، ويفرق بينه وبين سائر الديون بأن رفع الزوج للقاضي مما ينبغي للمرأة بخلاف غيره، لكن في البرازية دفع الزكاة إلى أخته وهي تحت زوج إن كان مهرها المعجل أقل من النصاب أو أكثر لكن الزوج معسر له أن يدفع إليها الزكاة وإن كان موسرا والمعجل قدر النصاب لا يجوز عندهما وبه يفتي للاحتياط، وعند الإمام يجوز مطلقا هذا (روح المعاني، ج ۵، ص ۳۱۳، تحت آیت ۶۰ من سورة التوبة)

لمحظ رہے کہ مندرجہ بالا حکم مال سے دور یا مال پر قارندہ ہونے اور ضرورت و حاجت پیش آنے کی صورت میں بقدر ضرورت اخذ زکاۃ و صدقات کا ہے، جہاں تک ملکیت میں موجود مال پر وجوب زکاۃ و صدقہ فطر کا تعلق ہے، تو وہ اپنی شرائط کے ساتھ الگ واجب ہے۔

اگر کوئی اس وقت قارئین، تو بعد میں ادا کر دے۔

یہاں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ وجوب صدقہ و حرمت اخذ صدقہ مجتمع نہیں ہوتے اور مسافر کو اخذ صدقہ جائز ہے، لہذا اس پر صدقہ فطر کیونکر واجب ہوگا؟

جواب یہ ہے کہ بذات خود مسافر ہونا اخذ صدقہ کے جواز کا سبب نہیں بلکہ اس کا محتاج اور مال پر قارندہ ہونا ہے، یہی وجہ ہے کہ جو مسافر نصاب ساتھ نہ رکھتا ہو مگر بقدر حاجت مال اس کے پاس موجود ہو اس کے لئے اخذ صدقہ جائز نہیں، معلوم ہوا کہ بذات خود مسافر ہونا اخذ صدقہ کے جواز کا سبب نہیں، ورنہ مسافر ہونا بذات خود اخذ جواز صدقہ کو مستلزم ہوتا، لہذا غنی مسافر پر صدقہ فطر واجب ہے اور ضرورت مند مسافر کے حق میں وجوب صدقہ و حرمت اخذ صدقہ کے عدم اجتماع کا شبہ درست نہیں (کذافی حاشیہ امداد القارئین ج ۲ ص ۸۱)

بخلاف الزکوة؛ لأن الزکوة لا يتعلق وجوبها بوقت مخصوص بل جميع العمر وقتها فكان جميع الأوقات وقتا لأدائها، فإن لم يكن في يده شيء للحال يؤديها إذا وصل إلى المال، وكذا تنأدى بكل

مال فیایجابها عليه لا يوقعه في الحرج، وكذلك صدقة الفطر لأنها تجب وجوباً موسعاً كالزكاة، وهو الصحيح. وعند بعضهم وإن كانت تتوقف بيوم الفطر لكنها تنأى بكل مال فلا يكون في الوجوب عليه حرج (بدائع والصنائع، ج ۵ ص ۶۳، كتاب التضحية، فصل في شرائط وجوب الاضحية)

مسئلہ:..... اپنے اصول یعنی جن کے واسطے سے پیدا ہوا ہے مثلاً اپنے ماں باپ، دادا، دادی، نانا، نانی، پردادا، پردادی، وغیرہ کو یہ صدقہ دینا جائز نہیں۔

والدین کی خدمت ویسے ہی اولاد کے ذمہ ہے۔

اسی طرح اپنے فروع یعنی جو اس کے واسطے سے پیدا ہوئے ہیں، مثلاً اولاد بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسہ، نواسی وغیرہ کو بھی یہ صدقہ دینا جائز نہیں۔

اور اسی طرح شوہر اور بیوی کا ایک دوسرے کو یہ صدقہ دینا جائز نہیں، اس لیے کسی دوسرے طریقے پر ان کی مدد و اعانت کرنی چاہیے۔

مذکورہ افراد کے علاوہ سب رشتہ داروں کو یہ صدقہ دینا جائز ہے، بشرطیکہ وہ زکوٰۃ کے مستحق ہوں بلکہ ان کو دینے میں دو گنا ثواب ہے، ایک صدقہ کا، دوسرا حسن سلوک کا۔

چنانچہ اپنے بھائی، بھابی، بہن، بہنوئی، چچا، چچی، ماموں، ممانی، خالہ، پھوپھی، اور ان سب کی اولادیں، دودھ کے رشتے کے والدین اور دودھ کے رشتے والی اولاد، سوتیلے والدین، سوتیلی اولاد، بہو، داماد اور سر وغیرہ کو صدقہ فطر دینا جائز ہے، بشرطیکہ یہ مستحق اور غریب ہوں۔ ۱

۱۔ والشرط الآخر أن لا يكون منافع الأملاك متصلة بين صاحب المال وبين المدفوع إليه لأن الواجب هو التملك من الغير من كل وجه فإذا كانت المنافع بينهما متصلة عادة فيكون صرفاً إلى نفسه من وجه فلا يجوز.

بيان ذلك أنه لو دفع الزكاة إلى الوالدین وإن علواً أو إلى المولودین وإن سفلاً لا يجوز لاتصال منافع الأملاك بينهم ولهذا لا تقبل شهادة بعضهم لبعض، ولو دفع إلى سائر الأقارب سواهم من الإخوة والأخوات وغيرهم جاز لانقطاع المنافع بينهم من حيث الغالب ولهذا تقبل شهادة بعضهم لبعض، ولو دفع إلى الزوج أو الزوجة لا يجوز عند أبي حنيفة لما قلنا من اتصال المنافع بينهم من حيث الغالب وعلى قول أبي يوسف ومحمد يجوز للزوجة أن تدفع إلى زوجها الفقير ولا يجوز للزوج أن يدفع إلى زوجته الفقيرة (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۰۳، ۳۰۴، باب من يوضع فيه الصدقة)

(قوله وأصله، وإن علا وفرعه، وإن سفل) بالجراى لا يجوز الدفع إلى أبيه وجده، وإن علا، ولا إلى ولده وولد ولده، وإن سفل؛ لأن المنفعة لم تنقطع عن الملك من كل وجه كما قدمه في تعريف الزكاة؛ لأن الواجب عليه الإخراج عن ملكه رقة ومنفعة، ولم يوجد في الأصول والفروع الإخراج عن ملكه منفعة وإن وجد رقة، وفي عبده وجد الإخراج منفعة لا رقة كذا في المستصفي، وفيه إشارة إلى أن هذا الحكم لا يخص الزكاة بل كل صدقة واجبة لا يجوز دفعها لهم كأحد الزوجين كالكفارات وصدقة الفطر والندور، وقيد بأصله وفرعه؛ لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم، وهو أولى لما فيه من الصلة مع الصدقة كالإخوة والأخوات والأعمام والعمات والأخوال والخالات الفقراء ولهذا قال في الفتاوى الظهيرية: يبدأ في الصدقات بالأقارب ثم الموالى ثم الجيران وذكر في موضع آخر معزيا إلى أبي حفص الكبير: لا تقبل صدقة الرجل، وقرابته محابيح فيسد حاجتهم (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲ ص ۲۶۲، كتاب الزكاة، باب مصرف الزكاة)

مسئلہ:..... رشتہ داروں میں جب مختلف قسم کے رشتہ دار ضرورت مند اور مستحق ہوں، تو صدقہ فطر دینے میں پہلے حق دار بہن بھائی، پھر ان کی اولاد، پھر چچا اور پھوپھیاں، پھر ان کی اولاد، پھر ماموں اور خالہ، پھر ان کی اولاد، پھر دوسرے رشتہ دار ہیں، اور اس کے بعد پڑوسیوں کا حق ہے۔ اور اس کے بعد اپنے علاقے و شہر کے ضرورت مندوں کا حق ہے۔

اور اگر کسی نے اس کے برعکس کسی بھی مستحق کو دے دیا، تب بھی صدقہ فطر ادا ہو جاتا ہے۔ ۲
۲. واعلم أن الأفضل في الزكاة والفطرة والندور الصرف أولا إلى الإخوة والأخوات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأعمام والعمات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأخوال والخالات ثم إلى أولادهم ثم إلى ذوى الأرحام من بعدهم ثم إلى الجيران ثم إلى أهل حرفته ثم إلى أهل مصره أو قريته ولا ينقلها إلى بلد أخرى إلا إذا كانوا أحوج إليها من أهل بلده أو قريته والله أعلم (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۳۲، كتاب الزكاة، باب مصارف الزكاة)

والأفضل في الزكاة والفطر والندور الصرف أولا إلى الإخوة والأخوات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأعمام والعمات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأخوال والخالات ثم إلى أولادهم ثم إلى ذوى الأرحام ثم إلى الجيران ثم إلى أهل حرفته ثم إلى أهل مصره أو قريته كذا في السراج الوهاج (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۰، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف)
وقالوا الأفضل في صرف الصدقة أن يصرفها إلى إخوته ثم أولادهم ثم أعمامهم الفقراء ثم أخواله الفقراء ثم ذوى الأرحام ثم جيرانه ثم أهل سكنه ثم أهل مصره (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۰۵، كتاب الزكاة، باب مصرف)

مسئلہ:..... کسی کے حالات میں غور و فکر کرنے کے بعد اسے مستحق سمجھ کر صدقہ فطر دے دیا، بعد میں معلوم ہوا کہ وہ مستحق نہیں، مثلاً مالدار ہے یا ہاشمی ہے یا اپنے اصول و فروع میں سے نکلا تو صدقہ فطر ادا ہو گیا۔

اور اگر غور و فکر کئے بغیر صدقہ فطر دے دیا اور بعد میں غیر مستحق نکلا تو صدقہ فطر ادا نہ ہوا۔
البتہ یہ الگ مسئلہ ہے کہ لینے والا اگر مستحق نہیں ہے اور اسے معلوم ہو گیا کہ جو چیز یا رقم مجھے دی گئی ہے یہ صدقہ فطر کی ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ چیز یا رقم مالک کو واپس کر دے اور مالک اسے صحیح مصرف میں ادا کرے۔ ۱

۱۔ فوق فی اکبر رایہ أنه محل الصدقة فدفع إليه أو سأل منه فدفع أو رآه في صف الفقراء فدفع فإن ظهر أنه محل الصدقة جاز بالإجماع، وكذا إن لم يظهر حاله عنده، وأما إذا ظهر أنه غني أو هاشمي أو كافر أو مولى الهاشمي أو والدان أو المولودون أو الزوج أو الزوجة فإنه يجوز وتسقط عنه الزكاة في قول أبي حنيفة ومحمد -رحمهما الله تعالى-، ولو ظهر أنه عبده أو مدبره أو أم ولده أو مكاتبه فإنه لا يجوز عليه أن يعيدها بالإجماع، وكذا المستسعى عند أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- هكذا في شرح الطحاوي.

وإذا دفعها، ولم يخطر بباله أنه مصرف أم لا فهو على الجواز إلا إذا تبين أنه غير مصرف، وإذا دفعها إليه، وهو شاك، ولم يتحرر أو تحرر، ولم يظهر له أنه مصرف أو غلب على ظنه أنه ليس بمصرف فهو على الفساد إلا إذا تبين أنه مصرف هكذا في التبيين (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۰، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف)

مسئلہ..... ایک شخص کا فطرانہ کئی غریب مستحقین کو یا کئی شخصوں کا فطرانہ ایک غریب مستحق کو دینا جائز ہے۔

البتہ احتیاط و افضلیت اس میں ہے کہ ایک شخص کا فطرانہ ایک سے زیادہ غریبوں کو نہ دیا جائے (امداد الاحکام جلد ۲ صفحہ ۴۱) ۱

۱۔ (وجاز دفع كل شخص فطرته إلى) مسكين أو (مسكين على) ما عليه الأكثر وبه جزم في الولوالجية والخانية والبدائع والمحيط وتبعهم الزيلعي في الظهار من غير ذكر خلاف وصححه في البرهان فكان هو (المذهب) كتفريق الزكاة والأمر في حديث "أغنوهم" للندب فيفيد الأولوية (الدرا المختار، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

ويجوز أن يعطى ما يجب في صدقة الفطر عن إنسان واحد جماعة مساكين ويعطى ما يجب عن جماعة مساكين واحد؛ لأن الواجب زكاة فجاز جمعها وتفريقها كزكاة المال (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲ ص ۷۵، كتاب الزكاة، فصل ركن صدقة الفطر)

ولم يتعرض في الكتاب لجواز تفریق صدقة شخص على مساكين، وظاهر ما في التبيين وفتح القدير أن المذهب المنع وأن القائل بالجواز إنما هو الكرخي وصرح الولوالجي وقاضی خان وصاحب المحيط والبدائع بالجواز من غير ذكر خلاف فكان هو المذهب كجواز تفریق الزكاة (البحر الرائق ج ۲ ص ۷۵، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر)

(قال) : وله أن يجمع صدقة نفسه وماليكه فيعطيهما مسكينا واحدا لقوله - صلى الله عليه وسلم - اغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم والإغناء يحصل بصرف الكل إلى واحد فوق ما يحصل بالتفريق؛ ولأن المعتبر القدر المنصوص عليه وصفة الفقر في المصروف إليه، وذلك لا يختلف بالتفريق، والجمع فجاز الكل وهذا بخلاف الكفارة فإنه لو صرف الكل إلى مسكين واحد جملة لا يجوز؛ لأن العدد في المصروف إليه منصوص عليه فلا بد من وجوده صورة ومعنى (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۰۷، باب صدقة الفطر)

مسئلہ:..... صدقہ فطر ادا کرنے والا جس علاقہ میں ہے، اُسے اپنا صدقہ فطر وہیں کے فقراء و مستحقین کو دینا افضل ہے، بلا ضرورت دوسرے علاقہ میں بھیجنا مناسب نہیں۔ ۲

۲ ثم المعتبر في الزكاة مكان المال حتى لو كان هو في بلد، وماله في بلد آخر يفرق في موضع المال، وفي صدقة الفطر يعتبر مكانه لا مكان أولاده الصغار وعبده في الصحيح كذا في التبيين. وعليه الفتوى كذا في المضمرة (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۰، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف)

ثم المعتبر في الزكاة مكان المال حتى لو كان هو في بلد وماله في بلد أخرى يفرق في موضع المال وفي صدقة الفطر يعتبر مكانه لا مكان أولاده الصغار وعبده في الصحيح والفرق أن الزكاة محلها المال ولهذا تسقط بهلاكه وصدق الفطر في الذمة ولهذا لا تسقط بهلاكهم (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۰۵، كتاب الزكاة، باب المصروف)

(قوله: مكان المؤدى) أى لا مكان الرأس الذى يؤدى عنه (قوله: وهو الأصح) بل صرح فى النهاية والعناية بأنه ظاهر الرواية كما فى الشرنبلالية وهو المذهب كما فى البحر فكان أولى مما فى الفتح من تصحيح قولهما باعتبار مكان المؤدى عنه.

قال الرحمتى: وقال فى المنح فى آخر باب صدقة الفطر: الأفضل أن يؤدى عن عبده وأولاده وحشمه حيث هم عند أبى يوسف وعليه الفتوى وعند محمد حيث هو اه تأمل. قلت: لكن فى التارخانية يؤدى عنهم حيث هو وعليه الفتوى وهو قول محمد ومثله قول أبى حنيفة وهو الصحيح (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۵۵، ۳۵۶، كتاب الزكاة، فروع فى مصرف الزكاة)

ہاں اگر دوسرے علاقہ کے مستحقین اپنے رشتہ دار ہوں یا وہاں کے مستحقین زیادہ محتاج ہوں یا زیادہ نیک و پرہیزگار ہوں یا وہاں بھیجنا مسلمانوں کے حق میں زیادہ نفع مند ہو، مثلاً وہاں دین کے طلبہ مستحق ہوں، تو علاقہ سے باہر بھیجنے میں بھی حرج نہیں، اسی طرح اگر کوئی مسلمان غیر مسلم ملک میں رہتا ہے، اگر وہ صدقہ فطر اسلامی ملک میں بھیجتے تو بھی حرج نہیں۔ ۱

۱۔ ویکرہ نقل الزكاة من بلد إلى بلد إلا أن ينقلها الإنسان إلى قرابته أو إلى قوم هم أحوج إليها من أهل بلده، ولو نقل إلى غيرهم أجزأه، وإن كان مكروها، وإنما يكره نقل الزكاة إذا كان الإخراج في حينها بأن أخرجها بعد الحول أما إذا كان الإخراج قبل حينها فلا بأس بالنقل والأفضل في الزكاة والفطر والنذر الصرف أولا إلى الإخوة والأخوات ثم إلى أولادهم ثم إلى الأعمام والعلمات ثم إلى

اولادہم ثم إلى الأخوال والخالات ثم إلى أولادهم ثم إلى ذوی الأرحام ثم إلى الجيران ثم إلى أهل حرفته ثم إلى أهل مصره أو قريته كذا في السراج الوهاج (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۰، كتاب الزكاة وفيه ثمانية أبواب، الباب السابع في المصارف)

(و) كره (نقلها) أي الزكاة بعد تمام الحول من بلد (إلى بلد آخر) غير البلد الذي فيه المال وإن كان المزكى في بلد، والملك في بلد آخر فالمعتبر مكان الملك لا المالك بخلاف صدقة الفطر حيث يعتبر عنه محمد مكان المؤدى وهو الأصح خلافاً لأبي يوسف (إلا) أن ينقلها (إلى قريته) أي المزكى فلا يكره لما فيه من الصلة قال أبو حفص الكبير لا تقبل صدقته وقربته ومحابيح حتى يبدأ بهم قالوا: الأفضل صرف الصدقة إلى أخواته ذكورا أو إناثا ثم إلى أولادهم ثم إلى أعمامه ثم إلى أولادهم نازلين ثم إلى أخواله ثم إلى ذوی الأرحام ثم إلى جيرانه ثم إلى أهل سكنه ثم إلى أهل مصره والمراد من ذوی الأرحام بعد ذكر أخواله ذرّهم أبعد مما ذكر قبله (أو) شخص (أحوج من أهل بلده) لدفع شدة الحاجة هذا إذا لم يكن فقراء غير البلدة أروع أو أنفع بتعليم الشرائع وتعلمها وإلا فلا يكره، ولو مكث مسلم في دار الحرب سنين بأمان فعليه الزكاة في ماله يفتى بأدائها إلى من يسكن في دار الإسلام وإن وجد مصرفاً في دار الحرب (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، ج ۱ ص ۲۲۶، كتاب الزكاة، باب في بيان أحكام المصرف)

مسئلہ:..... اگر کسی کا باپ مالدار ہو تو اس کے نابالغ بچوں کو یہ صدقہ دینا جائز نہیں اور بالغ بچے اگر خود مالدار نہ ہوں تو انہیں یہ صدقہ دینا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی مالدار شخص کی بیوی خود مالدار نہ ہو تو اس عورت کو بھی دینا جائز ہے۔

اور اگر نابالغ بچوں کی ماں تو مالدار ہے، باپ مالدار نہیں تو ان نابالغ بچوں کو بھی یہ صدقہ دینا جائز ہے۔

۱۔ وكذا لا يجوز صرف الصدقات الواجبة إلى ولد الغنى إذا كان صغيراً وإذا كان كبيراً يجوز لأن الصغير يعد غنياً بمال أبيه بخلاف الكبير، وقال أبو حنيفة ومحمد يجوز الدفع إلى امرأة الغنى إذا كانت فقيرة وكذلك إلى البنت الكبيرة الفقيرة لغنى، وهو إحدى الروايتين عن أبي يوسف لأن الزوج لا يدفع جميع حوائج الزوجة والبنت الكبيرة (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۰۰، كتاب الزكاة، باب من يوضع فيه الصدقة)

وفى قنية المنية إن لم يكن للصغير أب وله أم غنية يجوز الدفع إليه اهـ غاية (تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۰۳، كتاب الزكاة، باب المصرف)

ولا يجوز دفعها إلى ولد الغنى الصغير كذا في التبیین. ولو كان كبيراً فقيراً جاز، ويدفع إلى امرأة غنى إذا كانت فقيرة، وكذا إلى البنت الكبيرة إذا كان أبوها غنياً؛ لأن قدر النفقة لا يغنيها وغنى الأب والزوج لا تعد غنية كذا في الكافي (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۸۹، كتاب الزكاة، الباب السابع في المصارف)

اسی طرح اولاد کے امیر و مال دار ہونے سے اس کا والد مال دار شمار نہیں کیا جاتا، لہذا اگر کسی کی

اولاً تو مال دار ہے، مگر والد مال دار نہیں، تو اُس کے والد کو صدقہ فطر دینا جائز ہے۔ ۲

۲۔ و يجوز صرفها إلى الأب المعسر، وإن كان ابنه موسراً كذا في شرح الطحاوی (الفتاویٰ الهندیة، ج ۱ ص ۱۸۹، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف)

مگر ملحوظ رہے کہ جو نابالغ بچہ سمجھدار ہے، اس کو تو براہ راست صدقہ فطر پر قبضہ دیدینا کافی ہے، لیکن جو بچہ ناسمجھ ہے، تو اس کا قبضہ کرنا معتبر نہیں، ایسی صورت میں اس کے والد یا سرپرست کو صدقہ فطر حوالے کرنا چاہئے۔ ۳

۳۔ وإذا دفع الزکاة إلى الفقير لا يتم الدفع مالم يقبضها الفقير أو من له ولاية على الفقير نحو الأب والوصی يقبضان للصبي والمجنون أو من كان في عياله من الأقارب أو الأجانب الذين يعولونه والمملتقط يقبض للقيط ولو دفع الزکاة إلى صبي لا يعقل أو مجنون فدفع الصبي إلى أبويه أو وصيه قالوا لا يجوز ولو قبض الصبي وهو مرأق جاز وكذا لو كان يعقل القبض بأن كان لا يرمي به ولا يخذع عنه ولو دفع إلى معتوه فقير جاز (فتاویٰ قاضی خان، کتاب الزکاة)

ولم يشترط البلوغ والعقل؛ لأنهما ليس بشرط؛ لأن تملك الصبي صحيح لكن إن لم يكن عاقلاً، فإنه يقبض عنه وصيه أو أبوه أو من يعوله قريباً أو أجنبياً أو المملتقط كما في الوالوجية، وإن كان عاقلاً فقبض من ذكر، وكذا قبضه بنفسه، والمراد أن يعقل القبض بأن لا يرمي به، ولا يخذع عنه والدفع إلى المعتوه يجزئ كذا في فتح القدير وحكم المجنون المطبق معلوم من حكم الصبي الذي لا يعقل (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲ ص ۲۱۷، کتاب الزکاة)

مسئلہ:..... کسی کی مزدوری و تنخواہ کے طور پر یہ صدقہ دینا جائز نہیں، اسی وجہ سے امام و مؤذن کی خدمت و تنخواہ کے طور پر ان کو صدقہ فطر دینا جائز نہیں۔

البتہ مستحق ہونے کی صورت میں ان کی مزدوری و خدمت اور تنخواہ یا اس کا حصہ بنائے بغیر دینا جائز ہے، کہ اگر ان کو نہ دیا جائے تب بھی وہ اپنا کام جاری رکھیں۔ ۱

۱۔ وإن فرضها عليه فدفعها بنوى الزکاة لا يجوز لأنه أداء واجب في واجب آخر فلا يجوز (بیین الحقائق، ج ۱ ص ۳۰۲، کتاب الزکاة، باب المصارف)

ولو نوى الزکاة بما يدفع المعلم إلى الخليفة ولم يستأجره إن كان الخليفة بحال لو لم يدفعه يعلم الصبيان أيضاً أجزاءه وإلا فلا وكذا ما يدفعه إلى الخدم من الرجال والنساء في الأعياد وغيرها بنية الزکاة كذا في معراج الدراریة (الفتاویٰ الهندیة، ج ۱ ص ۱۹۰، کتاب الزکاة، الباب السابع فی المصارف)

مسئلہ:..... صدقہ فطر غریب مستحق کو مالک بنائے بغیر مسجد، مدرسہ، شفا خانہ، کنوئیں، پل یا کسی اور وفاہی ادارے کی تعمیر میں خرچ کرنا جائز نہیں۔ اگرچہ وہ ادارہ غریبوں ہی کی خدمت کے لئے وقف ہو، کیونکہ اس صورت میں کسی غریب کو مالک بنانا اور اس کے قبضہ میں دینا

نہیں پایا گیا، اسی طرح کسی میت کے کفن دفن یا کسی میت کا قرض ادا کرنے میں خرچ کرنا جائز نہیں۔

کسی ایسے مدرسہ یا انجمن وغیرہ کو دینا بھی جائز نہیں جہاں غریبوں کو مالکانہ طور پر وہ صدقہ نہ دیا جاتا ہو۔ بلکہ ملازمین کی تنخواہوں یا تعمیر اور فرنیچر وغیرہ انتظامی امور پر خرچ کر دیا جاتا ہو۔ البتہ اگر کسی ادارے میں غریب طلبہ یا دوسرے غریبوں کو مفت کھانا، کپڑا وغیرہ دیا جاتا ہو تو وہاں یہ صدقہ دینا جائز ہے، جبکہ عموماً مستند دینی مدارس میں ایسا ہی ہے۔ ۲

۲ (قولہ: نحو مسجد) کبناء القناطر والسقايات وإصلاح الطرقات وکری الأنهار والحج والجهاد وکل ما لا تمليک فيه زيلعی (قولہ: ولا إلى کفن میت) لعدم صحة التملیک منه؛ ألا ترى أنه لو افترسه سبع کان الکفن للمتبعر لا للورثة نهر (ردالمحتار، ج ۲ ص ۳۴۴، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر)

وأما رکنها فالتمليک لقول النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- أدوا عن کل حر وعبد الحديث، والأداء هو التملیک فلا يتأدى بطعام الإباحة وبما ليس بتمليک أصلاً ولا بما ليس بتمليک مطلقاً، والمسائل المبنية عليه ذکرناها فی زکاة المال وشرائط الرکن أيضاً ما ذکرنا هناك (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ج ۲ ص ۷۴، کتاب الزکاة، فصل رکن صدقة الفطر)

مسئلہ:..... اہل حق علماء کی زیر نگرانی دینی مدارس وجامعات دین کی اشاعت اور بقاء کا ذریعہ ہیں، اور دشمنان اسلام ان کو مٹانے کے درپے ہیں، ان حالات میں ان کے ساتھ تعاون بہت بڑی نیکی ہے اور ان کی طرف سے کسی کا عطیہ وصدقہ فطر قبول کر لینا، دینے والے کی نیک بختی اور خوش نصیبی ہے نہ کہ ان پر کوئی احسان ہے مسلمان کی سعادت اور خوش بختی کی نشانی یہ ہے کہ از خود ان کو اپنا مال پیش کرے۔ ۱

۱ طلب العلم ليس إلا استفادة الأحكام وهل يبلغ طالب رتبة من لازم صحبة النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- لتلقى الأحكام عنه كأصحاب الصفة، فالنفسیر بطالب العلم وجیه خصوصاً وقد قال فی البدائع فی سبیل اللہ جميع القرب فيدخل فيه كل من سعی فی طاعة اللہ وسبیل الخیرات إذا کان محتاجاً. اهـ (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۴۳، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر)

(قولہ: أو طلب العلم) ذکرہ فی البحر بحثاً بقولہ وينبغي أن يلحق به أى بالغازی طالب العلم لا اشتغاله عن الکسب بالعلم، ولهذا قالوا: إن نفقته على أبيه وإن کان صحيحاً مكتسباً كما لو کان زمناً (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲ ص ۳۵۵، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة والعشر) وفي الحاوی للزاهدی رامن للأسرار لنجم الدين قال الشيخ الإمام أبو منصور الماتريدي لزم على

المسلمین کفایۃ طالب العلم إذا خرج للطلب حتی لو امتنعوا عن کفایتہ یجبرون کما یجبرون فی دین الزکاة إذا امتنعوا عن أدائها والتصدق علی العالم الفقیر أفضل منه علی الجاهل وعن أبی حفص الدفیع إلی من علیه دین لیقضی دینہ أحب إلی من الدفیع إلی فقیر لم یکن علیه دین اهرالعقود الدریۃ فی تنقیح الفتاوی الحامدیۃ، کتاب الطلاق، باب النفقة)

مسئلہ:..... آج کل جو مختلف لوگوں نے رفاہی کمیٹیاں اور ادارے قائم کر رکھے ہیں، ان کو صدقہ فطر دینا خلاف احتیاط ہے، کیونکہ ان کے ذمہ داران عام طور پر شرعی مسائل سے واقف نہیں ہوتے، اور شرعی طریقہ پر مصارف میں استعمال کرنے کا اہتمام نہیں کرتے۔

(کذافی امداد الاحکام ج ۲ ص ۴۵)

صدقہ فطر کے بارے میں چند کوتاہیاں اور غلط فہمیاں

(۱)..... بہت سے لوگ سمجھتے ہیں کہ جو شخص روزہ نہ رکھے اس پر صدقہ فطر واجب نہیں، حالانکہ صدقہ فطر ہر صاحب نصاب مسلمان پر واجب ہے خواہ اس نے روزے رکھے ہوں یا نہ رکھے ہوں، اور روزے نہ رکھنا کسی عذر کی وجہ سے ہو جیسے بڑھاپا، یا بیماری، سفر وغیرہ یا بلا عذر ہو، بہر حال صدقہ فطر واجب ہے۔

(۲)..... بعض خواتین سمجھتی ہیں کہ سونا، چاندی اگر استعمالی ہو تو اس پر صدقہ فطر یا زکوٰۃ لازم نہیں خواہ کتنا زیادہ ہو اور اگر استعمالی نہ ہو تو لازم ہے، یہ غلط فہمی ہے۔

(۳)..... بہت سے لوگ اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر کا نصاب ایک ہی ہے اور ہم پر چونکہ زکوٰۃ فرض نہیں، لہذا صدقہ فطر بھی واجب نہیں، حالانکہ دونوں کا نصاب الگ الگ ہے زکوٰۃ صرف ان چار قسم کی چیزوں پر فرض ہوتی ہے:

(۱) سونا (۲) چاندی (۳) روپیہ پیسہ (۴) تجارت کا سامان

اور صدقہ فطر میں ان چار چیزوں کے علاوہ ضرورت سے زیادہ چیزوں کو بھی شامل کیا جاتا ہے۔ پس عید کے دن جس شخص کے پاس زکوٰۃ والا نصاب ہو اس پر صدقہ فطر واجب ہے اور اگر کسی شخص کے پاس زکوٰۃ والا نصاب نہ ہو لیکن ضرورت سے زیادہ مال یا سامان ساڑھے

باون تولہ چاندی کی مالیت کے برابر ہو اس پر بھی صدقہ فطر واجب ہے اگرچہ اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

(۴)..... عام طور پر یہ غلط فہمی پائی جاتی ہے کہ جب تک ساڑھے سات تولہ سونایا ساڑھے باون تولہ چاندی نہ ہو تو اس پر کسی حال میں صدقہ فطر واجب نہیں، حالانکہ وزن کا اعتبار اس صورت میں ہے کہ جب کسی کی ملکیت میں صرف سونایا صرف چاندی ہو، تجارت کا سامان ذرا سا بھی نہ ہو، نقدی ایک پیسہ بھی نہ ہو، اور ضرورت سے زیادہ کوئی چیز نہ ہو (اور آج کل کچھ نہ کچھ نقدی اور فالتو سامان ہوتا ہی ہے) اور اگر کسی مرد یا عورت کی ملکیت میں دو یا زیادہ طرح کی چیزیں ہوں تو ہر ایک کا علیحدہ نصاب پورا ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس صورت میں سب کی مالیت (ویلیو) ملا کر دیکھی جائے گی، اگر سب کی مالیت ملا کر ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر یا اس سے زیادہ ہو جائے تو صدقہ فطر واجب ہے، چنانچہ بہت سی خواتین کے پاس کئی کئی تولے سونا، چاندی ہوتا ہے، کچھ نہ کچھ نقدی بھی ضرور ہوتی ہے ضرورت سے زیادہ اور فالتو سامان کے ڈھیر ہوتے ہیں مگر وہ نہ زکوٰۃ ادا کرتی ہیں، نہ صدقہ فطر، اس کی اصلاح ضروری ہے۔

(۵)..... بعض خواتین پر صدقہ فطر واجب ہوتا ہے اس کے باوجود یہ سمجھتی ہیں کہ ہمارا صدقہ فطر ہمارے شوہروں کے ذمہ لازم ہے اور اگر ان کے شوہر ادا نہ کریں تو وہ خود بھی ادا نہیں کرتیں، جبکہ عورت کے صاحب نصاب ہونے کی صورت میں اس کا صدقہ فطر اس کے شوہر پر لازم نہیں، بلکہ عورت پر خود اپنے مال سے لازم ہے، خواہ اس کے لئے زیور وغیرہ کیوں نہ بیچنا پڑے۔ البتہ اگر کسی عورت کا شوہر اپنی رقم سے اس کی طرف سے بخوشی صدقہ فطر ادا کر دے تو جائز ہے۔ ۱

۱ البتہ اگر میاں بیوی میں ناراضگی ہو، اور دونوں الگ الگ رہتے ہوں، تو ایسی صورت میں شوہر کا اپنی بیوی کی طرف سے اجازت لئے بغیر صدقہ فطر ادا کرنے سے ادا نہ ہوگا، بلکہ اس کی اجازت ضروری ہوگی۔
(لاعن زوجته) وولده الكبير العاقل، ولو أدى عنهما بلا إذن أجزأ استحساناً للإذن عادة أى لو فى

عیالہ والا فلا قہستانی عن المحيط فليحفظ (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)
(قوله: ولو أدى عنهما) أى عن الزوجة والولد الكبير.

وقال في البحر: وظاهر الظهيرية أنه لو أدى عمن في عياله بغير أمره جاز مطلقا بغير تقييد بالزوجة والولد. اهـ. (قوله: أجزأ استحسانا) وعليه الفتوى خانية وأفاد بقوله للإذن عادة إلى وجود النية حكما وإلا فقد صرح في البدائع بأن الفطرة لا تنأى بدون النية تأمل (قوله: أى لو في عياله) انظر هل المراد من تلزمه نفقته أو أعم؟ ظاهر ما مر عن البحر الثاني، وهو مفاد التعليل أيضا تأمل (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۲۳، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر)

وإذا أدى عن الزوجة والولد الكبير بغير إذنهما جاز وظاهر الظهيرية أنه لو أدى عمن في عياله بغير أمره جاز مطلقا بغير تقييد بالزوجة والولد. (البحر الرائق، ج ۲ ص ۲۷۱، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر) ولو أدى عنه بغير إذن فالقياس عدم الإجزاء كالزکاة وفي الاستحسان الإجزاء لثبوت الأذن عادة ذكره العلامة نوح قوله: "وزوجته" لعدم الولاية الكاملة عليها ولو أدى عنها بلا إذن جاز استحسانا للأذن عادة كالولد الكبير وإن كان في عياله وقيد به إشارة إلى أنه لو دفع عن الزوجة الناشئة والصغيرة التي لم تزف وعن الابن الكبير الذي لم يكن في عياله لا يجوز عنهم إلا بالأمر كما يفيد القهستاني وهل حكم الأجنبي إذا كان في عياله حكم الولد الكبير ومقتضى ما في البحر عن الظهيرية الجواز كذا في كتابة الدر (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، ص ۲۳، باب صدقة الفطر)

(۶)..... بعض جگہ گھر کا سربراہ صرف اپنی طرف سے ایک صدقہ فطر ادا کر دے تو اسے سب افرادِ خانہ کی طرف سے کافی سمجھا جاتا ہے، حالانکہ سربراہ کے علاوہ گھر کا کوئی اور بالغ فرد یا افرادِ نصاب کے مالک ہوں تو ان پر الگ سے اپنا صدقہ فطر واجب ہے، اور نابالغ اولاد کا تو ویسے بھی والد کے ذمہ واجب ہے، یہی خواہ وہ نابالغ اولاد مالدار نہ بھی ہو۔

(۷)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ زندگی میں ایک شخص کی طرف سے ایک دفعہ صدقہ فطر ادا ہو جائے تو پھر صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں رہتا، یہ بھی غلط ہے۔

صدقہ فطر ہر سال عید الفطر کے موقع پر واجب ہوتا ہے، جبکہ ہر سال صدقہ فطر کے دنوں میں اس شخص کے اندر صدقہ فطر واجب ہونے کی شرائط موجود ہوں۔

(۸)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ شادی سے پہلے انسان پر اپنا صدقہ فطر واجب نہیں ہوتا۔ حالانکہ صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے مرد یا عورت کا شادی شدہ ہونا ضروری نہیں کنوارے بالغ لڑکے، بالغ لڑکی، بلکہ بیوہ عورت پر بھی صدقہ فطر واجب ہے جب کہ نصاب کے مالک ہوں۔

(۹)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ صدقہ فطر جب لازم ہوتا ہے جبکہ کوئی برسر روزگار ہو۔ حالانکہ صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے کسی شخص کا برسر روزگار ہونا ضروری نہیں۔ اگر کوئی شخص نصاب کا مالک ہے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہے اگرچہ وہ برسر روزگار نہ ہو۔

(۱۰)..... بعض لوگ مستحق ہونے کے لئے صرف بیوہ، یتیم یا بے روزگار ہونے کو دیکھتے ہیں خواہ وہ کتنا ہی مالدار ہو؛ یہ غلط فہمی پڑنی ہے۔ ل

ل ويدل على أن الصحيح الجسم جائز أن يعطى من الزكاة ؛ لأن الله تعالى أمر بإعطاء هؤلاء القوم ، وكانوا من المهاجرين الذين كانوا يقاتلون مع النبي صلى الله عليه وسلم المشركين ولم يكونوا مرضى ولا عبيانا . (احکام القرآن جصاص ، ج ۱ ص ۵۶۰ ، سورة البقرة ، باب إعطاء المشرك من الصدقة)

(۱۱)..... بعض لوگ پیشہ ورسائل کو مستحق سمجھتے ہیں اور جو سوال نہیں کرتے ان کو مستحق نہیں سمجھتے۔ حالانکہ آج کل عام طور پر پیشہ ورسائلین مستحق نہیں ہوتے بلکہ مالدار ہوتے ہیں، اور پیشہ ورسائل کو تو مانگنے پر ویسے بھی دینا جائز نہیں خواہ وہ مستحق ہی کیوں نہ ہوں، پیشہ ورسائل سے مراد وہ شخص ہے جس نے اپنا پیشہ مانگنا، کھانا ہی بنا رکھا ہو۔

(۱۲)..... اسی طرح بعض لوگ مستحق ہونے کے لئے عورت کا بیوہ ہونا، یا کسی شخص کا معذور ہونا یا کمائی سے قاصر ہونا کافی سمجھتے ہیں، حالانکہ مستحق ہونے کے لئے صرف یہ چیزیں کافی نہیں بلکہ غریب ہونا ضروری ہے، بعض اوقات یہ لوگ خود صاحب نصاب اور مالدار ہوتے ہیں، لہذا اگر کوئی بیوہ یا معذور مگر مالدار ہے یا ہاشمی و سید ہے تو اس کو صدقہ فطر دینا جائز نہیں۔

(۱۳)..... بعض علاقوں میں صدقہ فطر مسجد کے مؤذنوں، خادموں، اماموں کو دے دیا جاتا ہے، جبکہ وہ مستحق بھی نہیں ہوتے اور اگر مستحق بھی ہوں تب بھی ان کی خدمات کے معاوضے اور اجرت میں صدقہ فطر دینا جائز نہیں اگر پہلے سے ان کی خدمت کے معاوضے میں صدقہ فطر دینا طے کر لیا گیا ہو تب تو اس کے معاوضہ ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں اور اگر طے نہ کیا گیا ہو مگر کسی علاقہ میں اس کا رواج ہو کہ صدقہ فطر ان لوگوں کو دینا ضروری سمجھا جاتا ہو، اور یہ لوگ بھی صدقہ فطر کو اپنا حق سمجھتے ہوں، اور اگر ان کو نہ دیا جائے تو اعتراض ہوتا ہو،

اور ان خدمات کے لئے آمادہ نہ ہوتے ہوں، تب بھی یہ معاوضے اور اجرت میں داخل ہے، اور ناجائز ہے اور اس طرح صدقہ فطر ادا نہیں ہوتا (لان المعروف کالمشروط)

(۱۴)..... عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ صدقہ فطر آدھا صاع گندم یا اُس کی قیمت کے ساتھ خاص ہے، حالانکہ یہ بات تفصیل کے ساتھ پہلے گزر چکی ہے کہ شریعت کی طرف سے صدقہ فطر آدھا صاع گندم یا اُس کی قیمت کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وزن کے اعتبار سے چار چیزوں میں سے کسی ایک چیز سے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم بیان فرمایا:

(۱) کشمش سے: ایک صاع (۲) کھجور سے: ایک صاع (۳) جو یا اس کے آٹے سے: ایک صاع (۴) گندم یا اس کے آٹے سے: آدھا صاع۔

لہذا مذکورہ چار چیزوں میں سے کسی ایک چیز یا اُس کی قیمت کے ساتھ صدقہ فطر ادا کیا جاسکتا ہے، بلکہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے توفیق اور وسعت دی ہو انہیں چاہیے کہ وہ ان چار چیزوں میں سے مالیت کے اعتبار سے اعلیٰ چیز (مثلاً کشمش، کھجور) کے ساتھ صدقہ فطر ادا کر کے زیادہ ثواب حاصل کریں۔

(۱۵)..... بعض لوگ صدقہ فطر کی قیمت کی تعیین کے بارے میں تھوڑا بہت اختلاف یا فرق ہو جانے پر آپس میں لڑتے جھگڑتے ہیں، حالانکہ اگر کبھی قیمت میں تھوڑا بہت فرق ہو تو زیادہ دیدینے میں احتیاط ہے؛ کیونکہ زیادہ دیدینے کی صورت میں وہ نفلی صدقہ ہو کر نامہ اعمال میں ذخیرہ بن جاتا ہے، اور کم ادائیگی کی صورت میں واجب ذمہ میں باقی رہ جاتا ہے۔

(۱۶)..... آج کل بہت سے دنیا دار لوگوں نے ویلفیئر اور رفاهی عنوان سے ادارے قائم کر لیے ہیں، اور وہ صدقہ فطر وغیرہ لوگوں سے حاصل اور اکٹھا کرتے ہیں، اولاً تو بعض لوگوں نے آج کل یہ ایک پیشہ اور کاروبار بنا لیا ہے، دوسرے ان لوگوں کو صدقہ فطر کو شرعی طریقہ پر خرچ کرنے کے شرعی اصول و قواعد بھی معلوم نہیں ہوتے، اس لیے ایسے غیر معتبر

لوگوں اور اداروں کو صدقہ فطر دے کر مطمئن ہو جانا درست نہیں، بلکہ احتیاط ضروری ہے۔
اللہ تعالیٰ اس قسم کی سب کوتاہیوں سے بچنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔

r

شبِ عید یعنی چاند رات کے فضائل و احکام

کیونکہ شوال کا مہینہ بابرکت مہینہ ہے، لہذا اس مہینہ کی برکتوں کا آغاز اس مہینہ کے شروع ہوتے ہی پہلی رات سے ہو جاتا ہے، کیونکہ ہر رات آنے والے دن کے تابع ہوتی ہے اور شوال کی پہلی تاریخ کو عید الفطر ہوتی ہے اور عید الفطر کے فضائل بے بہا ہیں، اس وجہ سے عید کے دن کے تابع رات یعنی چاند رات کی بھی شریعت کی طرف سے فضیلت ہے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

فَإِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْفِطْرِ سُمِّيتَ تِلْكَ اللَّيْلَةُ لَيْلَةَ الْجَائِزَةِ (شعب الإيمان)
ترجمہ: پھر جب عید الفطر کی رات ہوتی ہے تو اس کا نام (آسمانوں پر) لیلۃ الجائزہ (یعنی انعام کی رات) رکھا جاتا ہے (ترجمہ ختم)

۱۔ کتاب الصیام، التماس لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الأواخر من شہر رمضان، مکتبۃ الرشید للنشر والتوزیع بالرياض، وفضائل الاوقات للبیہقی رقم حدیث ۱۰۷۔
وسیاتی الکلام علی سندہ۔

عید الفطر کی رات کے انعام کی رات ہونے کا مطلب یہ ہے کہ رمضان المبارک کی عبادت کا اجر و ثواب اس رات میں طے کیا جاتا ہے۔

جس سے عید الفطر کی رات کی فضیلت معلوم ہوئی۔

اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ مُحْتَسِبًا
لِلَّهِ لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ (سنن ابن ماجہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۷۸۲، کتاب اقامۃ الصلاة والسنة فیہا، باب ما جاء فی القنوت قبل الركوع وبعده۔
قال المنذرى: رواه ابن ماجه ورواه ثقات إلا أن بقية مدلس وقد عنعنه (الترغيب والترهيب، ج ۲ ص ۹۸، کتاب العیدین والأضحیۃ الترغیب فی إحياء لیلۃ العیدین)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے عیدین (یعنی عید الفطر اور عید الاضحیٰ) کی راتوں میں اللہ کی رضا اور ثواب کے حصول کی خاطر (عبادت کے ساتھ) قیام کیا، تو اُس کا دل اُس دن مُردہ نہیں ہوگا، جس دن (لوگوں کے) دل مُردہ ہو جائیں گے (ترجمہ ختم)

اس حدیث کی سند پر اگرچہ بعض محدثین کو کلام ہے، مگر اولاً تو اس کی تائید دیگر روایات سے ہوتی ہے، اور دوسرے ضعیف حدیث بعض شرائط کے ساتھ کسی عمل کی فضیلت کے لئے قابل قبول ہوتی ہے، جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔ ۱۔

۱۔ قال الکناہی:

هذا إسناده ضعيف لتدليس بقیة ورواته ثقات لكن لم یفرد به بقية عن ثور بن یزید فقد رواه الأصبهانی فی کتاب الترغیب من طریق عمر بن ہارون البلخی وهو ضعيف عن ثور به وله شاهد من حدیث عبادة بن الصامت رواه الطبرانی فی الأوسط والكبير والأصبهانی من حدیث معاذ بن جبل فیقوی بمجموع طرقہ (مصباح الزجاجة فی زوائد ابن ماجہ، ج ۲ ص ۸۵، باب من قام لیلتي العیدین) قیام سے مراد عبادت ہے، جس میں نماز بھی داخل ہے، اور اُس دن سے مراد قیامت کا دن ہے، کہ جس کی دہشت سے لوگوں کے دل مُردہ ہو جائیں گے۔ ۲۔

۲۔ قوله (من قام لیلتي العیدین) ظاہرہ أن یحیی کل اللیلة بالعبادة والمرجو أن قیام التہجد یکفی. (یوم تموت القلوب) أي لکثرة الذنوب والمراد أن أدركه ذلك الیوم یكون هو مخصوصا من بین الناس بحیة القلب وفي الزوائد إسناده ضعيف لتدليس بقیة واللہ تعالیٰ أعلم (حاشیة السندی علی ابن ماجہ، ج ۱ ص ۵۳۲، باب من قام لیلتي العیدین)

جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ. يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ

(سورة الحج، آیت ۲۰۱)

ترجمہ: اے لوگو اپنے رب سے ڈرو بے شک قیامت کا زلزلہ بہت بڑی چیز ہے۔ جس دن آپ اس (قیامت کے دن) کو دیکھو گے، بھول جائے گی ہر دودھ

پلانے والی اس کو جس کو کہ اس نے دودھ پلایا تھا، اور ڈال دے گی ہر حمل والی اپنے حمل کو، اور آپ دیکھیں گے لوگوں کو نشہ کی حالت میں، حالانکہ وہ نشہ میں نہیں ہونگے، لیکن اللہ کا عذاب بہت سخت ہے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن کی دہشت اور ہبیت کی وجہ سے انسانوں پر یہ حالات پیش آئیں گے، اور لوگوں پر بے ہوشی کی سی کیفیت طاری ہو جائے گی۔ ۱

۱ (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) یا اہل مکہ وغیرہم (اتَّقُوا رَبَّكُمُ) اے عقابہ بان تطیعوہ (إِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ) اے الحركة الشدیدة للأرض الی یكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذی هو قرب الساعة (شِئْ عَظِيمٌ) فی إزعاج الناس الذی هو نوع من العقاب .
(يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ) بسببها (كُلُّ مُرْضِعَةٍ) بالفعل (عَمَّا أَرْضَعَتْ) اے تنساہ (وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ) اے حبلی (حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى) من شدة الخوف (وَمَا هُمْ بِسُكَارَى) من الشراب (ولكن عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ) فهم يخافونه (تفسير الجلالين، تحت آیت ۲۰۱ من سورة الحج)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدِ إِيمَانًا

وَإِحْسَابًا لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ حَتَّى تَمُوتَ الْقُلُوبُ (الترغيب والترهيب) ۲

۲ لاصبہانی، حدیث نمبر ۳۷۳، ج ۱ ص ۲۳۸، فصل فی فضل لیلتی العید، دار الحدیث، القاہرہ۔

وفیہ عمر بن ہارون البلخی، و سیاتی الکلام علیہ۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے عید (یعنی عید الفطر اور عید الاضحیٰ) کی راتوں کو ایمان اور اللہ کی رضا اور ثواب کے حصول کی خاطر زندہ رکھا، تو اس کا دل اس دن مُردہ نہیں ہوگا، جس دن (لوگوں کے) دل مُردہ ہو جائیں گے (ترجمہ ختم)

عیدین کی راتوں کو زندہ رکھنے سے مراد ان میں عبادت کرنا ہے۔

اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

مَنْ قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ لِلَّهِ مُحْتَسِبًا لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ حِينَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ

(شعب الإيمان للبيهقي) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۳۳۳۸، مکتبۃ الرشد للنشر والتوزيع بالرياض.

ترجمہ: جس شخص نے دونوں عیدوں (یعنی عید الفطر اور عید الاضیٰ) کی راتوں میں اللہ کی رضا اور ثواب کی نیت سے قیام کیا، اس کا دل اس دن نہیں مرے گا جس دن لوگوں کے دل مرجائیں گے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ (المعجم الاوسط) ۲

۲۔ للطبرانی، حدیث نمبر ۱۵۹، دار الحرمین، القاهرة.

قال الطبرانی:

لَمْ يَزِدْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ثَوْرٍ إِلَّا عَمَرُ بْنُ هَارُونَ، تَفَرَّدَ بِهِ: جَرِيرٌ (المعجم الأوسط)

وقال ابن حجر:

عمر بن هارون بن يزيد الثقفي مولا هم البلخي متروك وكان حافظا من كبار التاسعة

مات سنة أربع وتسعين (تقريب التهذيب ج ۱ ص ۷۷)

قد علم به ان عمر بن هارون كان حافظا الحديث واما متروكه فهو عندنا يعتبر اذا كان عليه الاجماع، ولا اجماع عليه.

قال يعقوب وقال لي أحمد مذهبي في الرجال اني لا أترك حديث محدث حتى يجتمع

أهل مصر على ترك حديثه (تهذيب التهذيب، حرف العين، جزء ۵ صفحہ ۳۳۰)

قلت: وعند بعض النقاد لا ترك حديث الراوى حتى يجتمع الجميع على ترك

حديثه، وعلى هذا فمن لم يتفق على ترك حديثه فهو عند هذه الطائفة صالح للاعتبار.

وهذه طريقة أحمد بن صالح المصري. قال يعقوب بن سفيان: سمعت أحمد بن صالح

، وذكر مسلمة بن علي، قال: " لا يترك حديث رجل حتى يجتمع الجميع على

ترك حديثه (تحرير علوم الحديث للجديع، جزء ۳ صفحہ ۲۸۲؛ تأليف عبد الله بن

يوسف الجديع)

وقال الترمذی:

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ عَمَرُ بْنُ هَارُونَ مُقَارِبُ الْحَدِيثِ لَا

أَعْرِفُ لَهُ حَدِيثًا لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ أَوْ قَالَ يَنْفَرُ بِهِ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ عَرَضِهَا وَطَوْلِهَا لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَمَرُ بْنُ هَارُونَ وَرَأَيْتُهُ

حَسَنَ الرَّأْيِ فِي عَمَرٍ وَ سَمِعْتُ قُتَيْبَةَ يَقُولُ عَمَرُ بْنُ هَارُونَ كَانَ صَاحِبَ حَدِيثٍ وَكَانَ

يَقُولُ الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَكَيْعُ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ ثَوْرٍ بْنِ يَزِيدٍ أَنَّ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَبَ الْمُنَجِّيقَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ قَتِيْبَةُ قُلْتُ لَوْ كَيْعَ مَنْ هَذَا قَالَ صَاحِبُكُمْ عُمَرُ بْنُ هَارُونَ (ترمذی، باب مَا جَاءَ فِي الْأَخْذِ مِنَ اللَّحِيَةِ) وان كان جرحه عليه بمرجئة، فان كان بالحنفية، فلا يعتبر .

ولم يقبل جرح بعضهم في الامام ابي حنيفة وشيخه حماد بن ابي سليمان وصاحبيه محمد وأبي يوسف وغيرهم من أهل الكوفة بانهم كانوا من المرجئة (الرفع والتكميل في الجرح والتعديل صفحہ ۲۱، مشمولہ: مجموعة رسائل اللكنوى جلد ۵) وقال الحاكم روى (ای عمر بن ہارون) عن أبي جريح منكبر وقال في التاريخ كان من أهل السنة والذابين عن أهلها وقال الخليلي يتفرد عن سليمان لكن الاجلاء رووا عنه روى عن ابن جريح حديثا لا يتابع عليه. (تهذيب التهذيب ج ۷ ص ۳۴۳) وعمر بن هارون البلخي كان من شيوخ احمد، رواه احمد في مسنده (راجع لمسند احمد حديث رقم ۱۶۹۷۷ حديث نواس بن سمعان الكلابي، و حديث رقم ۱۷۷۵، حديث يعلى بن امية رضي الله عنه) وقال المنذرى:

رواه أحمد عن شيخه عمر بن هارون وفيه خلاف وبقيه رواه ثقات (الترغيب والترهيب للمنذرى، تحت حديث رقم ۳۴۵۹، كتاب الادب) وقال الهيثمي:

رواه احمد عن شيخه عمر بن هارون وقد وثقه قتيبة وغيره وضعفه ابن معين وغيره (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۳۲۲) وقال المنزى:

عمر بن هارون بن يزيد بن جابر بن سلمة الثقفي، مولا هم، أبو حفص البلخي..... روى عنه: إبراهيم بن الأشعث البخاري خادم الفضيل بن عياض وإبراهيم بن عيسى، وإبراهيم بن هارون البلخي البزاز وأحمد بن حاتم الطويل، وأحمد بن حنبل، وأبو الطاهر أحمد بن عمرو بن السرح المصري، وأبو بكر أحمد بن محمد بن سهل البلخي، وأحمد بن ناصح المصيصي، وأبو الحسن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي والد البخاري ذكره خليفة بن خياط في الطبقة الخامسة من أهل خراسان. وقال محمد بن سعد: كتب الناس عنه كتابا كبيرا، وتركوا حديثه. وقال البخاري: تكلم فيه يحيى بن معين. وقال أحمد بن علي الابار، عن أبي غسان محمد بن عمرو قال: عمر بن هارون: ألقيت من حديثي سبعين ألفا، لا بي جزء عشرين ألفا ولعثمان البري كذا وكذا. قال: فقلت له: يا أبا غسان ما كان حاله؟ قال: قال بهز: أرى يحيى بن سعيد حسده، قال: أكثر عن ابن جريح. من لزمت رجلا اثني عشر سنة لا يريد أن يكثر عنه؟ إقال أبو غسان: وبلغني أن أمه كانت تعينه على الكتاب.

قال أبو بكر الخطيب: وذكر مسلم بن عبد الرحمن البلخي أن ابن جريح تزوج أم عمر بن هارون فمن هناك أكثر السماع منه. وقال أبو أحمد بن عدى: يقال: إنه لقي ابن جريح بمكة، وكان حسن الوجه، فسأله ابن جريح: ألك أخت؟ قال: نعم. فتزوج

بآخيه، فقال: لعل هذا الحسن يكون في أخته كما هو في أخيها، فتفرد عن ابن جريج، وروى عنه أشياء لم يروها غيره.

وقال أبو بكر بن أبي داود، عن سعيد بن زنجب: سمعت صاحبنا يقول له: بور بن الفضل قال: سمعت أبا عاصم ذكر عمر بن هارون قال: كان عمر عندنا أحسن أخذاً للحديث من ابن المبارك. وقال أحمد بن سيار المروزي: عمر بن هارون البلخي كان كثير السماع، روى عنه عفان بن مسلم، وقتيبة بن سعيد، وغير واحد من أهل الحديث ويقال: إن مرجئة بلخ كانوا يقعون فيه وكان أبو رجاء، يعني قتيبة - بطريقه ويوثقه. وذكر عن وكيع أنه قال: عمر بن هارون مر بنا وبات عندنا وكان يزن بالحفظ، وسمعت أبا رجاء يقول: كان عمر بن هارون شديداً على المرجئة، وكان يذكر مساوئهم وبلاياهم. قال: وإنما كانت العداوة فيما بينه وبينهم من هذا السبب. قال: وكان من أعلم الناس بالقراءات، وكان القراء يقرؤون عليه ويختلفون إليه في حروف القرآن. وسمعت أبا رجاء يقول: سألت عبد الرحمن بن مهدي، فقلت: إن عمر ابن هارون قد أكثرنا عنه، وبلغنا أنك تذكره. فقال: أعوذ بالله ما قلت فيه إلا خيراً. قال: وسمعت أبا رجاء يقول: قلت لعبد الرحمن: بلغنا أنك قلت أنه روى عن فلان ولم يسمع منه. فقال: يا سبحان الله ما قلت أنا ذاقط، ولو روى، ما كان عندنا بمتهم (تهذيب الكمال، ج ۲۱ ص ۵۲۰ تا ۵۲۵)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی رات میں نماز پڑھی (اور نفل عبادت کی) تو اس کا دل اس دن مُردہ نہیں ہوگا، جس دن (لوگوں کے) دل مُردہ ہو جائیں گے (ترجمہ ختم)

اور حضرت کر دوس سے مرسل مروی ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدِ وَلَيْلَةَ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ، لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ (معرفة الصحابة) ۱

۱۔ لأبي نعيم، حديث نمبر ۵۹۰۸، دار الوطن للنشر - الرياض، واللفظ له، معجم ابن الاعرابی، حديث نمبر ۲۱۹۴.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے عیدین کی راتوں کو اور پندرہویں شعبان کی رات کو (عبادت کے ساتھ) زندہ رکھا، تو اس کا دل اس (قیامت کے) دن مُردہ نہیں ہوگا، جس دن کہ (لوگوں کے) دل مُردہ ہو جائیں گے (ترجمہ ختم)

اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

وَبَلَّغْنَا أَنَّهُ كَانَ يُقَالُ: إِنَّ الدُّعَاءَ يُسْتَجَابُ فِي خَمْسِ لَيَالٍ فِي لَيْلَةِ
الْجُمُعَةِ، وَلَيْلَةِ الْأَضْحَى، وَلَيْلَةِ الْفِطْرِ، وَأَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ رَجَبٍ، وَلَيْلَةِ
النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَ الشَّافِعِيُّ: وَأَنَا أَسْتَحِبُّ كُلَّ مَا حَكَيْتُ
فِي هَذِهِ اللَّيَالِي مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ فَرَضًا (كتاب الام) ۱

۱۔ جزء ۱، صفحہ ۲۶۴، کتاب صلاة العیدین، بیان العبادۃ لیلۃ العیدین۔ واللفظ لہ، سنن البیہقی، تحت حدیث رقم ۶۲۹۳ باب عبادۃ لیلۃ العیدین من کتاب الصلوۃ ج ۳ ص ۴۴۵، معرفۃ السنن والائارت تحت حدیث رقم ۲۰۱۰، فیض القدیر شرح الجامع الصغیر للمناوی، ج ۶ ص ۳۸، تحت حدیث رقم ۸۳۴۲، اتحاف السادة المتقین فی مسائل العیدین للزبیدی ج ۳ ص ۴۱۔

ترجمہ: اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ یہ کہا جاتا تھا کہ پانچ راتوں میں دعا (زیادہ) قبول کی جاتی ہے، جمعہ کی رات میں اور عید الاضحیٰ کی رات میں، اور عید الفطر کی رات میں، اور رجب کی پہلی رات میں، اور نصف شعبان کی رات میں (اس روایت کے بعد) امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے جو کچھ ان راتوں کے بارے میں بیان کیا ان سب کو میں مستحب سمجھتا ہوں، فرض نہیں سمجھتا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہند ضعیف روایت ہے کہ:

خَيْرُ مَا يُمُوتُ عَلَيْهِ الْعَبْدَانِ يَكُونُ قَافِلًا مِنْ حَجٍّ أَوْ مَفْطَرًا مِنْ رَمَضَانَ

(کنز العمال) ۲

۲۔ جزء ۵، صفحہ ۶، حدیث نمبر ۱۱۷۹۸، الجامع الصغیر للسيوطی بحوالہ دیلمی فی مسند الفردوس، رقم حدیث ۶۶۷۲۔

قال الالبانی: (خير ما يموت عليه العبدان يكون قافلاً من حج، أو مفطراً من رمضان) ضعيف أخرجه الديلمي (۱۱۳/۲) من طريق أبي نعيم، عن سلمة بن سواية، عن ابن حدر الكلبی، عن أبي الزبير، عن جابر مرفوعاً۔

قلت: وهذا إسناد ضعيف؛ أبو الزبير مدلس وقد عنعنه. وسلمة بن سواية. لم أعرفه. ومثله ابن حدر الكلبی. لكن ذكر المنأوى أن في إسناد الديلمي "أبو جناب الكلبی، ضعفه النسائي والدارقطني." فالظاهر أنه تحرف على الناسخ، فكتب "ابن حدر"، وإنما هو "أبو جناب" (سلسلة الأحاديث الضعيفة، تحت رقم روایت ۳۵۸۳)

ترجمہ: بہترین موت بندے کی وہ ہے جو کہ حج کے سفر میں ہو یا رمضان کا افطار کرنے کے بعد ہو (ترجمہ ختم)

رمضان کا افطار کرنے کے بعد سے رمضان کے کسی بھی دن روزہ افطار کرنے کے بعد کا وقت بھی مراد ہو سکتا ہے اور یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ رمضان سے فارغ ہونے کے بعد شوال کا چاند نظر آنے کا وقت یعنی چاند رات ہو۔ ۱

۱ (خیر ما یموت علیہ العبد ان یکون قافلاً) ای راجعاً (من حج) بعد فراغ أعمالہ (أو مفطراً من رمضان) یحتمل أن المراد عقب إفطاره فی يوم منه ای عند الغروب ویحتمل أن المراد عقب فراغ رمضان عند استهلال شوال.

(فر عن جابر) وفيه أبو جناب الكلبي أوردہ الذہبی فی الضعفاء وضعفه النسائي والدارقطني ورواه عنه أيضا الطبرانی وعنه ومن طريقه أوردہ الديلمی مصرحاً فلو عزا المصنف للأصل لكان أولى (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۶۶۷۲)

اور جلیل القدر تابعی حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ:

كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ لِلْمُعْتَكِفِ أَنْ يَبْتَثَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ فِي مَسْجِدِهِ ، حَتَّى يَكُونَ غَدُوهُ مِنْهُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۲

۲ حدیث نمبر ۹۷۷۱، کتاب الصیام، من کان یُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ الْمُعْتَكِفُ كَمَا هُوَ مِنْ مَسْجِدِهِ إِلَى الْمُصَلَّى.

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اعتکاف کرنے والے کے لیے اس بات کو پسند کرتے تھے کہ وہ عید الفطر کی رات اپنی (اعتکاف گاہ والی) مسجد میں گزارے، یہاں تک کہ وہ وہاں سے صبح کو جائے (ترجمہ ختم)

اس قسم کی روایت اور محدثین کے بارے میں بھی مروی ہے۔ ۱

۱ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ ، عَنْ أَبِي بَرْ ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ ؛ أَنَّهُ أُوتِيَ يَوْمَ الْفِطْرِ فِي مَسْجِدِ قَوْمِهِ ، وَاعْتَكَفَ فِيهِ بِغُورِيَّةَ مُزَيْنَةَ فَأَقْعَدَهَا فِي حِجْرِهِ ، ثُمَّ اغْتَسَقَهَا وَخَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى كَمَا هُوَ مِنْ الْمَسْجِدِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حدیث نمبر ۹۷۷۰، من کان یُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ الْمُعْتَكِفُ كَمَا هُوَ مِنْ مَسْجِدِهِ إِلَى الْمُصَلَّى)

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ عُمَرَ ، عَنْ أَبِي مَجْلَزٍ ، قَالَ : بَثَّ لَيْلَةَ الْفِطْرِ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي اعْتَكَفَ فِيهِ ، حَتَّى يَكُونَ غَدُوهُ إِلَى مُصَلَّاهُ مِنْهُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حدیث نمبر ۹۷۷۲، من کان یُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ الْمُعْتَكِفُ كَمَا هُوَ مِنْ مَسْجِدِهِ إِلَى الْمُصَلَّى)

اس کی وجہ بھی بظاہر یہی معلوم ہوتی ہے کہ عید الفطر کی رات بابرکت اور مبارک رات ہے، اس لیے اس رات کو بھی معتکف عبادت میں خرچ کرے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور بعض دیگر حضرات سے عید کی رات میں تکبیر کہنے (یعنی اللہ اکبر وغیرہ کا ذکر کرنے) کا مستحب ہونا مروی ہے۔ ۲

۲ حَدَّثَنِي يُونُسُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ، كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ " حَقٌّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِذَا نَظَرُوا إِلَى هَلَالِ شَوَّالٍ أَنْ يُكَبِّرُوا اللَّهَ حَتَّى يَفْرُغُوا مِنْ عِيدِهِمْ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذِكْرُهُ يَقُولُ: (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ) قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: يَنْبَغِي لَهُمْ إِذَا عَدُّوا إِلَى الْمُصَلَّى كَبَرُوا، فَإِذَا جَاءَ الْإِمَامُ صَمَتُوا، فَإِذَا كَبَّرَ الْإِمَامُ كَبَرُوا، وَلَا يُكَبِّرُونَ إِذَا جَاءَ الْإِمَامُ إِلَّا بِتَكْبِيرِهِ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ وَانْقَضَتِ الصَّلَاةُ فَقَدْ انْقَضَى الْعِيدُ قَالَ يُونُسُ، قَالَ ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ وَالْحَمَّامَةُ عِنْدَنَا عَلَى أَنْ يَغْدُوا بِالتَّكْبِيرِ إِلَى الْمُصَلَّى (تفسير طبري، ج ۳ ص ۲۲۲، تحت سورة البقرة) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ، قَالَ: ثَنَا سُفْيَانُ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ) قَالَ: " نَرْجُو أَنْ يَكُونَ التَّكْبِيرُ لَيْلَةَ الْفِطْرِ " وَزَعَمَ الْمُكْبِّرُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا مَشَابِيحَهُمْ يُكَبِّرُونَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ إِلَى خُرُوجِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ، وَيُظَاهِرُونَ التَّكْبِيرَ، وَيَرُونَهُ سَنَةً، وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ الْيَوْمِ (اخبار مكة للفاكهي، حديث نمبر ۱۷۰۳)

قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَمِنَ السَّنَةِ إِظْهَارُ التَّكْبِيرِ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ، مُقِيمِينَ وَسَفَرًا فِي مَنَازِلِهِمْ، وَمَسَاجِدِهِمْ، وَأَسْوَاقِهِمْ، وَبَعْدَ الْغَدُوِّ فِي الطَّرِيقِ، وَبِالْمُصَلَّى إِلَى أَنْ يَخْضُرَ الْإِمَامُ. رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ، فَيُكَبِّرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى، ثُمَّ يُكَبِّرُ بِالْمُصَلَّى حَتَّى إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ تَرَكَ التَّكْبِيرَ. وَعَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، وَغُرُورَةَ، وَأَبِي سَلَمَةَ، وَأَبِي بَكْرٍ: يُكَبِّرُونَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ فِي الْمَسْجِدِ يَنْجَهُرُونَ بِالتَّكْبِيرِ (شرح السنة، ج ۳ ص ۳۰۱، كتاب الجمعة، باب لا أذان ولا إقامة لصلاة العيد وتقديم الصلاة) وفيه: استحباب التكبير يوم العيد، وكذا في ليلته في طريق المصلي (عمدة القاري، ج ۶ ص ۲۹۵، كتاب العيدين، باب حمل العنزة أو الحربة بين يدي الإمام يوم العيد)

ملفوظ رہے کہ عیدین کی راتوں کی فضیلت کے بارے میں بعض روایتوں کی سند ضعیف ہے، لیکن ایک تو ان روایات کے مختلف سندوں کے ساتھ مروی ہونے کی وجہ سے ضعیف کسی درجہ میں دور ہو جاتا ہے، دوسرے محدثین و فقہاء کے راجح قول کے مطابق فضائل اعمال کے

سلسلہ میں ضعیف حدیث بھی بعض شرائط کے ساتھ قابل عمل ہو جاتی ہے۔ ۱

۱ ضعیف حدیث کے بارے میں اس سلسلہ میں تین قسم کے اقوال ہیں، ایک مطلقاً غیر معمولیہ ہونے کا، دوسرا مطلقاً معمولیہ ہونے کا، اور تیسرا بعض شرائط کے ساتھ فضائل میں معمولیہ ہونے کا، اور یہی قول راجح ہے۔

فتحصل ان فی العمل بالحديث الضعیف ثلاثة مذاهب، لا يعمل به مطلقاً، يعمل به مطلقاً، يعمل به فی الفضائل بشروطه (الاجوبة الفاضلة عن الاسئلة العشرة الكاملة، ص ۱۰، مشموله: مجموعه رسائل اللکنوی، ج ۴)

هذه العبارات ونحوها الواقعة فی كتب الفقات تشهد بتفرقهم فی ذلك، فمنهم من منع العمل بالضعیف مطلقاً، وهو مذهب ضعیف، ومنهم من جوزه مطلقاً، وهو توسع سخیف، ومنهم من فصل وقید وهو المسلك المسدود (ایضاً ص ۱۱)

قال العلماء من المحدثین والفقهائ وغيرهم: يجوز ويستحب العمل فی الفضائل والترغیب والترهیب بالحديث الضعیف مالم یکن موضوع (كتاب الاذکار للنووی ص ۷)
والاستحباب یثبت بالضعیف غیر الموضوع (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۳، باب الجنائز، فصل فی الصلاة علی الميت)

جس کی تفصیل یہ ہے کہ جب کسی ضعیف حدیث سے کسی عمل کی ترغیب و فضیلت ثابت ہو، اور اس کے خلاف اس سے کوئی قوی دلیل موجود نہ ہو، تو اس سے اس عمل کا مستحب ہونا ثابت ہو جاتا ہے۔

لیکن اس مستحب کا درجہ اس مستحب سے کمزور ہوتا ہے، جس کا مستحب ہونا اس سے قوی (صحیح و حسن) حدیث سے ثابت ہو۔

البتہ ضعیف حدیث سے کسی عمل کے مستحب ہونے کے ثبوت کے لئے مجموعی طور پر چار شرائط ہیں۔

(۱)..... پہلی شرط یہ ہے کہ اس کے خلاف اس سے کوئی قوی دلیل موجود نہ ہو (جیسا کہ پہلے گزرا)

(۲)..... دوسری شرط یہ ہے کہ یہ حدیث شدید ضعیف نہ ہو، بایں طور کہ اس میں کوئی کذاب، اور فاحش الغلط و فاحش المغفل راوی نہ ہو۔

کیونکہ اس صورت میں یہ معدوم (موضوع و مخترع حدیث) کے درجہ میں ہوتی ہے، جس پر کسی حال میں عمل جائز نہیں۔ ۱

۱ تاہم اس میں اختلاف کی گنجائش ہے کہ ایک راوی بعض کے نزدیک شدید ضعیف ہو، اور بعض کے نزدیک شدید ضعیف نہ ہو، پس ایسی صورت میں کسی جرح کے مؤثر و غیر مؤثر ہونے میں اجتہادی طور پر اختلاف ممکن ہے۔ محمد رضوان۔

(۳)..... تیسری شرط یہ ہے کہ اس ضعیف حدیث سے ثابت شدہ حکم شریعت کے اصولوں میں سے کسی اصول وقاعدے کے تحت داخل ہو، اور دینی قواعد کے خلاف نہ ہو۔

(۴)..... چوتھی شرط یہ ہے کہ اس پر عمل کرنے والا اس کے ثبوت کا اعتقاد نہ رکھے، بلکہ صرف احتیاط کی وجہ سے اس پر عمل کرے۔ ۲

۲ والذی یتظہر بعد التامل الصادق، ہو قبول الضعیف فی ثبوت الاستحسان وجوازہ، فاذا دل حدیث ضعیف علی استحباب شیء او جوازہ، ولم یدل دلیل آخر صحیح علیہ، ولیس ہناک ما یعارضہ ورجح علیہ، قبل ذلک الحدیث وجاز العمل بما افادہ واقول باستحباب ما دل علیہ او جوازہ.

غایۃ ما فی الباب ان یکون مثل هذا الاستحباب والجواز ادون رتبة من الاستحباب والجواز الثابت بالاحادیث الصحیحة والحسنة ویشرط قبولہ بشرط: احدها: ما اشرنا الیہ من فقدان دلیل آخر اقوی منه معارضاً له، فان دل حدیث صحیح او حسن، علی کراهة عمل او حرمة، والضعیف علی استحبابه وجوازہ، فالعمل یکون بالاقوی، والقول بمفاده احرى.

وثانیہا: ان لا یکون الحدیث شدید الضعف، بان تفرد بروایتہ شدید الضعف، کالکذاب، وفاحش الغلط، والمغفل، وغیر ذلک، او کثرت طرقہ، لکن لم یخل طریق من طرقہ عن شدة الضعف، وذلك لان کون السند شدید الضعف، مع عدم ما یجبر به نقصانه، یمجله فی حکم العدم، ویقر به الی الموضوع والمخترع، الذی لا یموز العمل به بحال.

وثالثہا: ان یکون ما ثبت به داخل تحت اصل کلی من الاصول الشرعیة غیر مخالف للقواعد الدینیة، لئلا ینزیم اثبات ما لم یمت شرعاً به، فانه اذا کان ما دل علیہ داخل فی الاصول الشرعیة، غیر مناقض لها، فنفس جوازہ ثابت بها.

والحدیث الضعیف الدال علیہ یکون مؤکداً علیہ، کذا الاستحباب، فان الجائزات تصیر بحسن النیة عبادۃ، فکیف اذا وجد ما فیہ شبهة ثبوت الاستحباب.

ورابعہا: ان لا یعتقد العامل به ثبوته بل الخروج عن العہدة بیقین، فانه ان کان صحیحاً فی نفس الامر فذاک، والا لم یترب علی العمل به فساد شرعی.

وقس علیہ اذا دلیل الحدیث الضعیف علی کراهة عمل، لم یدل علی استحبابہ دلیل آخر، فیؤخذ به یمعمل بمفاده احتیاطاً، فان ترک المکروه مسحوب، وترک المباح لا بأس فیہ شرعاً.

وبهذا کله یتظہر لک دفع الاشکال الذی تصدی للجواب عنہ الدوائی والخفاجی، وسلک کل منهما مسلکاً مغایراً لمسلک الآخر.

وخلاصة الکلام، الرافع للاوهام، هو ان ثبوت الاستحباب، او الکراهة التی هی فی قوة الاستحباب، او الجواز بالحدیث الضعیف مع الشروط المتقدمة: لا ینافی قولهم: انه لا یثبت الاحکام الشرعیة،

فان الحكم باستحباب شيء دل عليه الضعيف او كراهته: احتياطي ، والحكم بجواز شيء دل عليه تأكيد لما ثبت بدلائل اخر، فلا يلزم منه ثبوت شيء من الاحكام في نفس الامر، ومن حيث الاعتقاد. نعم لو لم تلاحظ الشروط المتقدمة، لزم الاشكال البتة (ظفر الأمانى في مختصر الجرجاني في مصطلح الحديث، ص ٩٨ تا ٢٠٠، لمولانا عبدالحی اللکنوی رحمہ اللہ)

فالحق في هذا المقام: انه اذا لم يثبت ندب شيء او جوازه بخصوصه بحديث صحيح، وورد بذلك حديث ضعيف ليس شديد الضعف، يثبت استحبابه وجوازه به، بشرط ان يكون مندرجا تحت اصل شرعي، ولا يكون مناقضا للاصول الشرعية والادلة الصحيحة.

وما احسن كلام المحقق جلال الدين الدواني في رسالته "انموذج العلوم" التي جمع فيها الفوائد المتفرقة حيث قال في صدرها: المسألة الاولى في اصول الحديث: اتفقوا على ان الحديث الضعيف لا يثبت به الاحكام الشرعية، ثم ذكروا انه يجوز بل يستحب العمل بالاحاديث الضعيفة في فضائل الاعمال، ومن صرح به النووي في كتبه لاسيما كتاب "الاذكار" وفيه اشكال، لان جواز العمل واستحبابه كلاهما من الاحكام الخمسة الشرعية، فاذا استحَب العمل بمقتضى الحديث الضعيف كان ثبوته بالحديث الضعيف، وذلك ينافي ما تقرر من عدم ثبوت الاحكام بالاحاديث الضعيفة. وقد حاول بعضهم التفصي عن ذلك وقال: ان مراد النووي انه اذا ثبت حديث صحيح او حسن في فضيلة عمل من الاعمال تجوز رواية الحديث الضعيف في هذا الباب.

ولا يخفى ان هذا لا يرتبط بكلام النووي فضلا عن ان يكون مراده ذلك، فكم من فرق بين جواز العمل واستحبابه، وبين مجرد نقل الحديث، على انه لو لم يثبت الحديث الصحيح او الحسن في فضيلة عمل من الاعمال يجوز نقل الحديث الضعيف فيها، لاسيما مع التنبيه على ضعفه، ومثل ذلك في كتب الحديث وغيره كثير شائع، يشهد به من تتبع ادنى تتبع.

والذي يصلح للتعميل: انه اذا وجد حديث ضعيف في فضيلة عمل من الاعمال، ولم يكن هذا العمل مما يحتمل الحرمة او الكراهة فانه يجوز العمل به ويستحب، لانه مأمون الخطر ومرجو النفع، اذ هو دائر بين الاباحة والاستحباب، فالاتحياط بالعمل به رجاء الثواب.

واما اذا دار بين الحرمة والاستحباب فلا وجه لاستحباب العمل به.

واما اذا دار بين الكراهة والاستحباب، فمجال النظر فيه واسع، اذ في العمل دغدغة الوقوع في المكروه، وفي الترك مظنة الترك المستحب. فليُنظر.

ان كان خطر الكراهة اشد بان تكون الكراهة المحتملة شديدة، والاستحباب المحتمل ضعيفا، فيحتمل يرجح الترك على العمل، فلا يستحب العمل به.

وان كان خطر الكراهة اضعف بان تكون الكراهة على تقدير وقوعها كراهة ضعيفة دون مرتبة ترك العمل على تقرير استحبابه، فالاتحياط بالعمل به.

وفي صورة المساواة يحتاج الى نظر تام، والظن انه يستحب ايضا، لان المباحات تصير بالنية عبادة، فكيف ما فيه شبهة الاستحباب لاجل الحديث الضعيف. (.....وبعد اسطر.....)

وحاصل الجواب، ان الجواز معلوم من خارج والاستحباب ايضا معلوم من القواعد الشرعية الدالة على استحباب الاحتياط في امر الدين، فلم يثبت شيء من الاحكام بالحديث الضعيف، بل اوقع الحديث الضعيف شبهة الاستحباب، فصار الاحتياط ان يعمل به، واستحباب الاحتياط معلوم من

قواعد الشرع ، انتهى' كلام الدواني (الاجوبة الفاضلة عن الاسئلة العشرة الكاملة، ص ۱۳، ۱۴، مشموله: مجموعه رسائل اللكنوى ، ج ۳)

اقول: قال فى البناية :

ثم إن تزيين المسجد لما دار مرة بين الاستحباب وبين الكراهة، قال أصحابنا بالجواز، ولم يقولوا بالاستحباب كما قال به بعضهم (البناية شرح الهداية ج ۲ ص ۴۷۱، كتاب الصلاة، باب احكام المساجد)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ضعیف حدیث سے ثابت شدہ استحباب کا درجہ احتیاطی ہے اور یہ اس استحباب سے کم ہوتا ہے، جو حسن و صحیح حدیث سے ثابت ہو۔

اور پھر یہ استحباب بھی اُن شرعی قواعد کے ماتحت ہو کر ثابت ہوتا ہے، جو کہ قوی دلائل سے ثابت ہیں۔
لہذا ضعیف حدیث سے اس تفصیل کے مطابق استحباب ثابت ہونے پر یہ شبہ نہیں ہوتا کہ ضعیف حدیث سے کوئی شرعی حکم ثابت نہیں ہوتا، جبکہ کسی چیز کا مستحب ہونا بھی شرعی حکم ہی کی ایک قسم ہے۔

اور یہ تفصیل اعمال کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

جہاں تک حلال و حرام اور عقائد، نیز اللہ تعالیٰ کی صفات کا معاملہ ہے، تو ان میں ضعیف

حدیث معتبر نہیں ہے۔ ۱۔

۱۔ (لافی صفات اللہ) فان وجد حدیث ضعیف دل على صفة من صفات اللہ تعالیٰ ولم یثبت ذلك بدلیل معتبر ، لم یعتبر به، فان صفات اللہ و اسماء ہ لا یجترأ على القول بها بدون دلالة دلیل معتمد، لانها من باب العقائد لا من باب الاعمال، و یلتحق بها جمیع العقائد الدینیة ، فلا تثبت الا بحدیث صحیح او حسن لذاته او لغيره.

کیف وقد صرحوا بان اخبار الآحاد وان كان صحيحة ، لا تكفى فى باب العقائد، فما بالك بالضعيفة منها؟ والمراد بعدم كفايتها انها لا تفيد القطع ، فلا يعتبر بها مطلقا فى العقائد التى كلف الناس بالاعتقاد الجازم فيها، لانها لا تفيد الظن ايضا، ولا انها لا عبرة بها راسا فى العقائد مطلقا، كما توهمه من ابناء عصرنا..... (واحكام الحلال والحرام) فلا يثبت بالحدیث الضعیف تحريم شیئ ولا تحليله (ظفر الأمانی فى مختصر الجرجانی فى مصطلح الحدیث، لمولانا عبد الحیى اللکنوى ، ص ۲۰۰ تا ۲۰۴، ملخصاً)

اور عیدین کی راتوں اور ان میں نقلی عبادت کی فضیلت کے سلسلہ میں مندرجہ بالا شرائط پائی جاتی ہیں۔

اس لیے عیدین کی راتوں میں نقلی عبادت مستحب ہے۔

جیسا کہ متعدد فقہاء و محدثین نے اس کی وضاحت فرمائی ہے۔

چنانچہ صحیح مسلم کے شارح امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

۱۔ اتَّفَقُوا عَلَى اسْتِحْبَابِ إِحْيَاءِ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ (شرح النووي) ۱
 ۱۔ علی مسلم، ج ۸ ص ۷۱، باب صوم عشر ذی الحجۃ، دار إحياء التراث العربی - بیروت.
 ترجمہ: (ہمارے) فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عیدین کی راتوں میں
 (عبادت کے لئے) جاگنا مستحب ہے (ترجمہ ختم)

اور ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

۲۔ وَاتَّفَقَ أَصْحَابُنَا عَلَى إِحْيَاءِ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ (المجموع) ۲
 ۲۔ شرح المہذب، ج ۴ ص ۴۵، باب صلاة التطوع، دار الفکر، بیروت.
 ترجمہ: ہمارے اصحاب کا عیدین کی راتوں میں جاگنے پر اتفاق ہے (ترجمہ ختم)
 اور ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

إِعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ إِحْيَاءُ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ فِي ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى،
 وَالصَّلَاةِ، وَغَيْرِهِمَا مِنَ الطَّاعَاتِ، لِلْحَدِيثِ الْوَارِدِ فِي ذَلِكَ "مَنْ
 أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ، لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ" وَرَوَى "مَنْ
 قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ لِلَّهِ مُحْتَسِبًا لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ"
 هَكَذَا جَاءَ فِي رِوَايَةِ الشَّافِعِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ، وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ
 رَوَيْنَاهُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي أُمَامَةَ مَرْفُوعًا وَمَوْقُوفًا، وَكِلَاهُمَا ضَعِيفٌ،
 لَكِنْ أَحَادِيثُ الْفَضَائِلُ يُتَسَامَحُ فِيهَا، كَمَا قَدْ مَنَاهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ.
 وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْقَدْرِ الَّذِي يَحْصُلُ بِهِ الْإِحْيَاءُ، فَلَا ظَهْرَ أَنَّهُ لَا
 يَحْصُلُ إِلَّا بِمُعْظَمِ اللَّيْلِ، وَقِيلَ: يَحْصُلُ بِسَاعَةٍ (الاذکار النووية، ۱۷۱) ۱
 ۱۔ کتاب الاذکار فی صلوات مخصوصة، باب الاذکار المشروعة فی العیدین، دار الفکر للطباعة
 والنشر والتوزيع، بیروت - لبنان.

ترجمہ: یہ بات جان لینی چاہئے کہ عیدین کی راتوں میں جاگ کر اللہ تعالیٰ کے
 ذکر میں اور نماز اور دوسرے نیک اعمال (توبہ و استغفار وغیرہ) میں مشغول رہنا
 مستحب ہے، اس حدیث کی وجہ سے، جو اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہے کہ جس نے

عیدین کی راتوں کو زندہ رکھا، اس کا دل اس دن مردہ نہیں ہوگا، جس دن (لوگوں کے) دل مردہ ہو جائیں گے، اور یہ بھی مروی ہے کہ جس نے عیدین کی راتوں میں اللہ کی رضا اور ثواب کے حصول کی خاطر قیام کیا، تو اس کا دل اس دن مردہ نہیں ہوگا، جس دن (لوگوں کے) دل مردہ ہو جائیں گے، اسی طرح امام شافعی اور ابن ماجہ کی روایت میں آیا ہے، اور یہ حدیث ضعیف ہے، جس کو ہم نے ابوامامہ کی روایت سے مرفوعاً اور موقوفاً روایت کیا ہے، اور یہ دونوں ضعیف ہیں، لیکن فضائل کی احادیث میں چشم پوشی اختیار کی جاتی ہے، جیسا کہ ہم شروع کتاب میں ذکر کر چکے ہیں۔

اور علماء کا اس مقدار کے بارے میں اختلاف ہے، جس کے ذریعہ سے رات کو زندہ رکھنے کی فضیلت حاصل ہوتی ہے، زیادہ رائج یہ ہے کہ یہ رات کے بڑے حصہ کے ذریعہ سے ہی حاصل ہوتی ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ایک ساعت کے ذریعہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے (ترجمہ ختم)

اور امام نووی رحمہ اللہ ایک مقام پر تفصیلی بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

قَالَ أَصْحَابُنَا: يُسْتَحَبُّ إِحْيَاءُ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ بِصَلَاةٍ أَوْ غَيْرِهَا مِنَ الطَّاعَاتِ وَاحْتَجَّ لَهُ أَصْحَابُنَا بِحَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدِ لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ" وَفِي رِوَايَةِ الشَّافِعِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ "مَنْ قَامَ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ مُحْتَسِبًا لِلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ حِينَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ" رَوَاهُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ مَوْقُوفًا، وَرَوَى مِنْ رِوَايَةِ أَبِي أُمَامَةَ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ وَمَرْفُوعًا كَمَا سَبَقَ، وَأَسَانِيدُ الْجَمِيعِ ضَعِيفَةٌ، قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأُمِّ: وَبَلَّغْنَا أَنَّهُ كَانَ يُقَالُ: إِنَّ الدُّعَاءَ يُسْتَجَابُ فِي خَمْسِ لَيَالٍ: فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ،

وَلَيْلَةَ الْأَضْحَى، وَلَيْلَةَ الْفِطْرِ، وَأَوَّلَ لَيْلَةٍ فِي رَجَبٍ، وَلَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَ الشَّافِعِيُّ: وَأَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: رَأَيْتُ مَشِيخَةً مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ يَطْهَرُونَ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْعِيدَيْنِ فَيَدْعُونَ وَيَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى، حَتَّى تَذْهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ، قَالَ الشَّافِعِيُّ: وَبَلَّغْنَا أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُحْيِي لَيْلَةَ النَّحْرِ، قَالَ الشَّافِعِيُّ: وَأَنَا أَسْتَحِبُّ كُلَّ مَا حَكَيْتُ فِي هَذِهِ اللَّيَالِي مِنْ غَيْرِ أَنْ تَكُونَ فَرَضًا هَذَا آخِرُ كَلَامِ الشَّافِعِيِّ، وَاسْتَحَبَّ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ الْأَحْيَاءُ الْمَذْكُورَ، مَعَ أَنَّ الْحَدِيثَ ضَعِيفٌ، لِمَا سَبَقَ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ أَنَّ أَحَادِيثَ الْفَضَائِلِ يُتَسَامَحُ فِيهَا، وَيُعْمَلُ عَلَى وَفْقِ ضَعِيفِهَا وَالصَّحِيحُ أَنَّ فَضِيلَةَ هَذَا الْإِحْيَاءِ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِمُعْظَمِ اللَّيْلِ، وَقِيلَ تَحْصُلُ بِسَاعَةٍ، وَيُؤَيِّدُهُ مَا سَبَقَ فِي نَقْلِ الشَّافِعِيِّ عَنْ مَشِيخَةِ الْمَدِينَةِ، وَنَقَلَ الْقَاضِي حُسَيْنٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ إِحْيَاءَ لَيْلَةِ الْعِيدِ أَنْ يُصَلِّيَ الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ، وَيَغْزِمَ أَنْ يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ وَالْمُخْتَارُ مَا قَدَّمْتُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (المجموع) ١

١ شرح المذهب، ج ٥ ص ٢٢، ٢٣، باب صلاة العيدين، فرع في مسائل تتعلق بالعيدين، دار الفكر، بيروت.

ترجمہ: ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ عیدین کی راتوں کو نماز اور دوسرے نیک اعمال کے ذریعہ سے زندہ رکھنا مستحب ہے، اور اس کے لئے ہمارے اصحاب نے حضرت ابوامامہ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے عید کی راتوں کو زندہ رکھا، تو اس کا دل اس دن مردہ نہیں ہوگا، جس دن لوگوں کے دل مردہ ہو جائیں گے، اور امام شافعی اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ ہے کہ جس نے عیدین کی راتوں میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب کے حصول کی

خاطر قیام کیا، تو اس کا دل اس دن مُردہ نہیں ہوگا، جس دن لوگوں کے دل مردہ ہو جائیں گے، اس کو ابوالدرداء سے موقوفاً روایت کیا ہے، اور حضرت ابوامامہ کی موقوف روایت بھی اس سلسلہ میں مروی ہے، اور مرفوع بھی، جیسا کہ پہلے گزرا، اور تمام روایتوں کی سندیں ضعیف ہیں، امام شافعی رحمہ اللہ نے کتاب الام میں فرمایا کہ اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ یہ کہا جاتا تھا کہ پانچ راتوں میں دعا (زیادہ) قبول کی جاتی ہے، جمعہ کی رات میں اور عید الاضحیٰ کی رات میں، اور عید الفطر کی رات میں، اور رجب کی پہلی رات میں، اور نصف شعبان کی رات میں، اور ہمیں ابراہیم بن محمد نے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے مدینہ کے نیک لوگوں میں سے مشائخ کو دیکھا کہ وہ مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں عیدین کی راتوں میں حاضر ہوتے تھے، پھر دعائیں کرتے تھے، اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے، یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر جاتا تھا، امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمیں یہ بات بھی پہنچی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید الاضحیٰ کی رات میں عبادت کرتے تھے (اس کے بعد) امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے جو کچھ ان راتوں کے بارے میں بیان کیا ان سب کو میں مستحب سمجھتا ہوں، فرض نہیں سمجھتا، یہ امام شافعی کا آخری کلام تھا۔

اور امام شافعی، اور اُن کے اصحاب نے مذکورہ راتوں میں عبادت کو مستحب قرار دیا ہے، باوجودیکہ حدیث ضعیف ہے، کیونکہ کتاب کے شروع میں یہ بات گزر چکی ہے کہ فضائل کی احادیث میں چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہے، اور اُس کے ضعیف ہونے کے موافق اس پر عمل کیا جاتا ہے۔

اور صحیح بات یہ ہے کہ ان راتوں میں جاگنے کی فضیلت رات کے بڑے حصہ ہی کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتی ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک ساعت کے لئے

جاگ لینے سے بھی حاصل ہو جاتی ہے، اور اس کی تائید امام شافعی کی اس نقل کردہ روایت سے بھی ہوتی ہے، جو انہوں نے مدینہ کے مشائخ کے بارے میں نقل کی ہے، اور قاضی حسین نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ عید کی رات کو زندہ رکھنا یہ ہے کہ عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے، اور یہ پختہ ارادہ رکھے کہ وہ فجر کی نماز بھی جماعت کے ساتھ پڑھے گا، اور مختار وہ ہے، جو میں نے پہلے بیان کیا (یعنی رات کا بڑا حصہ جاگنے سے پوری فضیلت حاصل ہوگی) واللہ اعلم (ترجمہ ختم)

اور امام زکریا بن محمد بن زکریا انصاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَالدُّعَاءُ فِيهِمَا وَفِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتَى أَوَّلِ رَجَبٍ وَنِصْفِ شَعْبَانَ مُسْتَجَابٌ فَيَسْتَحَبُّ (أسنى المطالب) ۱

۱ ج ۱ ص ۲۸۲، کتاب صلاة العیدین، فصل احياء لیلتي العید بالعبادة.

ترجمہ: اور عیدین کی راتوں میں اور جمعہ کی رات میں اور رجب کی پہلی رات میں اور نصف شعبان کی رات میں دعا مستحب ہے (ترجمہ ختم)

اور علامہ ابن حاج مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

إِحْيَاءُ اللَّيْلَتَيْنِ الشَّرِيفَتَيْنِ بِعِبَادَةِ الْمَوْلَى سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْمُنْدُوبِ إِلَى إِحْيَائِهِمَا كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ مَشْهُورٌ (المدخل لابن الحاج) ۱

۱ جلد ۱، صفحہ ۲۸۹، الموسم الثاني عيد الفطر، دار التراث، بيروت.

ترجمہ: عیدین کی مبارک راتوں کو مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ زندہ رکھنا مستحب ہے، جن میں عبادت کرنے کا معاملہ معلوم اور مشہور ہے (ترجمہ ختم)

اور ابو عبد اللہ شمس الدین محمد بن محمد طرابلسی مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَقَالَ ابْنُ الْفَرَاتِ: أُسْتَحَبُّ إِحْيَاءُ لَيْلَةِ الْاَعِيدِ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الطَّاعَاتِ لِلْحَدِيثِ مَنْ أَحْيَا لَيْلَةَ الْاَعِيدِ لَمْ يَمُتْ

قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ وَرَوَى مَرْفُوعًا وَمَوْقُوفًا وَكِلَاهُمَا ضَعِيفٌ

لَكِنَّ أَحَادِيثَ الْفَضَائِلِ يُتَسَامَحُ فِيهَا (مواہب الجلیل) ۲

۲ فی شرح مختصر الخلیل، ج ۲ ص ۹۳، کتاب الصلاة، فصل صلاة العیدین، دار الفکر، بیروت.

ترجمہ: اور ابن فرات نے فرمایا کہ عید کی رات کو اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز اور اس کے علاوہ دوسرے نیک اعمال کے ذریعہ سے زندہ رکھنا مستحب ہے، اس حدیث کی وجہ سے کہ جس نے عید کی رات کو زندہ رکھا، تو اس کا دل اس دن مردہ نہیں ہوگا، جس دن (لوگوں کے) دل مردہ ہو جائیں گے، یہ مرفوعاً اور موقوفاً دونوں طرح سے مروی ہے، اور دونوں ضعیف ہیں، لیکن فضائل کی احادیث میں چشم پوشی سے کام لیا جاتا ہے (ترجمہ ختم)

اور فقہ حنبلی کے مشہور فقیہ علامہ شیخ منصور بن یونس بہوتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

(وَفِي اسْتِحْبَابِ قِيَامِهَا) أَى لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ (مَا فِي) أَحْيَاءِ

(لَيْلَةِ الْعِيدِ) (کشاف القناع عن متن الاقناع) ۱

۱ ج ۱ ص ۴۴۴، کتاب الصلاة، باب صلاة التطوع، فصل صلاة الضحیٰ، دار الکتب العلمیہ، بیروت.

ترجمہ: اور نصف شعبان کی رات کی عبادت کا مستحب ہونا عیدین کی رات کی طرح ہے (ترجمہ ختم)

اور علامہ ابن نجیم مصری حنفی رحمہ اللہ (التوفی ۹۷۰ھ) فرماتے ہیں کہ:

وَمِنْ الْمَسْنُودَاتِ أَحْيَاءُ لَيْلِ الْعَشْرِ مِنْ رَمَضَانَ وَلَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ
وَلَيْلِ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ وَلَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ كَمَا وَرَدَتْ بِهِ

الْأَحَادِيثُ (البحر الرائق شرح كنز الدقائق) ۲

۲ ج ۲ ص ۵۶، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل.

ترجمہ: اور مستحبات میں سے ہے رمضان کی آخری دس راتوں میں، اور عیدین کی

راتوں میں اور ذی الحجہ کی پہلی دس راتوں میں اور شعبان کی پندرہویں رات میں شب بیداری (اور بکثرت عبادت) کرنا جیسا کہ احادیث میں آیا ہے (ترجمہ ختم) اور علامہ علاء الدین ہکفی حنفی رحمہ اللہ (المتوفی ۱۰۸۸ھ) تحریر فرماتے ہیں کہ:

وَمِنْ الْمُنْدُوبَاتِ أَحْيَاءُ لَيْلَةِ الْعِيدَيْنِ وَالْصَّغِيرِ مِنْ شَعْبَانَ وَالْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَالْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ (الدر المختار) ۳
مع شرح رد المحتار ج ۲ ص ۲۳، ۲۵، دار الفکر، بیروت.

ترجمہ: اور مستحبات میں سے ہے عیدین کی رات میں اور شعبان کی پندرہویں رات میں اور رمضان کے آخری عشرہ میں اور ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں عبادت کرنا (ترجمہ ختم)

اور علامہ بدر الدین عینی حنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَيُسْتَحَبُّ أَحْيَاءُ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ (البنية شرح الهداية) ۱
ج ۲ ص ۵۲۱، کتاب الصلاة، باب النوافل، دار الكتب العلمية، بيروت.
ترجمہ: اور عیدین کی راتوں کو (عبادت کے ساتھ) زندہ رکھنا مستحب ہے (ترجمہ ختم)

اور علامہ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی مصری حنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَتُنْدَبُ أَحْيَاءُ لَيْلَتِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَأَحْيَاءُ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ وَكَيْلَالِي عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ (نور الإيضاح) ۲
ص ۸۰، فصل فی تحية المسجد وصلاة الضحی وإحياء الليالي، المكتبة العصرية، بيروت.

ترجمہ: اور رمضان کے آخری عشرہ کی راتوں کو اور عیدین کی راتوں کو اور ذی الحجہ کے پہلے عشرہ کی راتوں کو (عبادت کے ساتھ) زندہ رکھنا مستحب ہے (ترجمہ ختم)

خلاصہ یہ کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی راتیں مبارک راتیں ہیں، اور ان راتوں میں اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہنا چاہئے، نفل نماز، ذکر، تلاوت، تسبیح، دعا و استغفار کی کثرت اور منکرات

اور گناہوں سے بچنے کا اہتمام کرنا چاہئے، اور اہل و عیال کے ساتھ انس و محبت سے پیش آنا چاہئے۔

غرضیکہ خیر کے کاموں میں یہ رات گزارنی چاہئے، اگر زیادہ عبادت کی توفیق اور ہمت نہ ہو سکے تو کم از کم عشاء اور فجر کی نماز اپنے اپنے وقت پر پڑھ لی جائے اور درمیان میں کوئی گناہ نہ کیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم

عید کی رات کی مروجہ خرابیاں اور اس کو ضائع کرنے کی صورتیں

عید کی رات بڑی اہم اور فضیلت والی رات ہے مگر افسوس کہ آج عام طور پر لوگوں نے اپنے آپ کو ان سب فضیلتوں سے محروم کیا ہوا ہے اور نہ صرف محروم بلکہ اس مبارک رات کو طرح طرح کی لغویات، فضولیات، سیر و تفریح، گانے بجانے، بے پردگی اور بدنظری وغیرہ جیسی خرافات کی نظر کر کے ”نیکی برباد گناہ لازم“ کا مصداق کیا ہوا ہے۔ ۱۔

۱۔ وفي ليلتي العيدين من البدع سهر بعض الناس فيهما، أو في بعضهما لا لعبادة، بل للشغل بزخارف الدنيا وما شاكلها وإضاعة المال بصقل القماش الذي يفضى إلى تقطيعه وترك إحياء الليلتين الشريفتين بعبادة المولى سبحانه وتعالى المنسوب إلى إحيائهما كما هو معلوم مشهور، وقد تقدم في عيد الأضحى ما فيه من بنات العيد، وزياره القبور، وتأخير الرجوع إلى البيوت وتفرقة اللحم بتلك المقاصد الدميمة، فكل ذلك موجود هنا، فتفرقة الكعك ها هنا مقابلة لتفرقة اللحم في الأضحى (المدخل لابن الحاج، ج ۱ ص ۲۸۹، الموسم الثاني عيد الفطر)

(۱)..... بہت سے لوگ ایسے ہیں جنہیں اس رات کی عظمت و فضیلت ہی معلوم نہیں اس لئے وہ اپنی لاعلمی اور نادانی سے بیسیوں راتیں فضول گنوا چکے ہیں اور ان کی اس لاعلمی نے انہیں آخرت کے عظیم ثواب سے محروم کیا ہوا ہے، جو محرومی کی بات ہے۔

(۲)..... بعض لوگ اس رات کی عظمت اور فضیلت کو تو جانتے ہیں لیکن وہ بھی اس کو کوئی اہمیت نہیں دیتے اور سمجھتے ہیں کہ اس رات میں عبادت فرض و واجب نہیں؟ بے شک اس رات میں عبادت فرض، واجب تو نہیں لیکن ان لوگوں کو سوچنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے نبی برحق صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا ترغیبات فضول اور اس قابل ہیں کہ انہیں غیر فرض قرار دے کر رد کر دیا جائے، آخر یہ ترغیبات کن کے لئے ہیں؟ اور ان کا کون مکلف ہے؟

(۳)..... بعض لوگ اس مبارک رات میں آتش بازی اور اسلحہ چلا کر خوشی کا اظہار کرتے ہیں جبکہ آتش بازی یا اسلحہ سے خوشی کا اظہار کرنا بذاتِ خود گناہ ہے اور اس سے دوسروں کو ایذاء و تکلیف بھی ہوتی ہے اور بعض اوقات جانی یا مالی نقصان بھی ہو جاتا ہے، لہذا اس طرزِ عمل سے بچنا چاہیے۔

(۴)..... بعض لوگ عین اس مبارک رات میں عید کی تیاریوں میں مشغول ہو جاتے ہیں اول تو آج کل جن بے شمار فضول خرچیوں کے سیلاب کو عید کے لوازمات میں سے سمجھ لیا گیا ہے، اس کا دین و شریعت سے تعلق نہیں، دوسرے شریعت کی حد میں رہتے ہوئے تیاری خاص اس رات سے پہلے بھی کی جاسکتی ہے۔

(۵)..... بعض لوگ یہ مبارک رات مختلف کھیلوں میں مصروف ہو کر گزار دیتے ہیں، مثلاً شطرنج، لودو، کیرم بورڈ اور دیگر جدید ہارجیت والے کھیلوں میں، جن میں شطرنج تو گناہ ہے ہی، اور باقی کھیلوں میں بھی شرعی حدود کی رعایت نہیں ہوتی، بالفرض اگر کوئی کھیل جائز بھی ہو تب بھی یہ مبارک رات لہو و لعب کے لئے نہیں، عبادت و طاعت کے لئے ہے، اس کو عبادت ہی میں مشغول رکھنا چاہئے، اور جائز اور مباح کھیلوں سے بھی بچنا چاہئے۔

(۶)..... بہت سے لوگ اس مبارک رات میں ٹی وی کے پروگرام دیکھنے میں مصروف رہتے ہیں حالانکہ موجودہ شکل میں ٹی وی بہت سے گناہوں اور کئی خرابیوں کا مجموعہ ہے، جس کی وجہ سے اس کو دیکھنا منع ہے، پھر اس مقدس رات میں مبتلا ہونا اس کے گناہ کو اور بھی سخت کر دیتا ہے، اس لئے ٹی وی دیکھنے سے عام دنوں میں اور خاص کر اس مبارک رات میں بچنا چاہیے۔

(۷)..... بعض لوگ اس مبارک رات میں بازاروں کی سجاوٹ، چمک دمک، خریداروں کی کثرت اور نامحرم عورتوں کو دیکھنے جیسے گناہوں میں گھوم پھر کر رات کا قیمتی وقت ضائع کر دیتے ہیں، جبکہ بازار اکثر بڑے بڑے گناہوں کا مرکز ہیں، مثلاً عورتوں کا بن سنور کر بے پردہ خرید و فروخت کرنا اور بازاروں میں گھومنا، گانا بجانا عام ہونا، دھوکہ فریب، جھوٹ، غیبت، گالی گلوچ، لڑائی جھگڑا ہونا، کم تولنا اور نا پنا، ملاوٹ وغیرہ کرنا، اس لئے بازار میں تو تمام گناہوں سے حتی الامکان بچتے ہوئے ضرورت کے وقت بقدر ضرورت ہی جانا چاہیے، بلا ضرورت بازاروں میں تفریح کرنے والے بھی طرح طرح کے گناہوں میں مبتلا ہو جاتے

ہیں، اس طرح اس مبارک رات میں بجائے کچھ حاصل کرنے کے اپنے آپ کو اور گناہوں میں مشغول کرنا، اور بازار جیسی گناہوں کی جگہ میں بلا ضرورت جانا اپنے آپ کو حق تعالیٰ کی رحمت و مغفرت سے محروم کرنے والی بات ہے۔

(۸)..... بعض لوگ اس مبارک رات میں ہونٹوں میں بیٹھ کر کھانے پینے اور فضول گوئی میں وقت ضائع کر دیتے ہیں، جو محرومی کی بات ہے، اور گناہوں کا وبال الگ ہے۔

(۹)..... بعض خواتین و حضرات گھروں میں بیٹھ کر ہی ادھر ادھر کی باتوں میں وقت گنوا دیتے ہیں اور خاص طور پر خواتین کھانے پینے کی تیاریوں میں پوری پوری رات تک گذاردیتی ہیں اور اس رات کی فضیلت حاصل کرنے کا کوئی اہتمام نہیں کرتیں، خواتین کو بھی چاہئے کہ کم از کم کام میں مصروف رہتے ہوئے کچھ نہ کچھ ذکر و فکر تو کر لیا کریں۔

(۱۰)..... بعض تاجر بھی اس مبارک رات میں دنیوی مصروفیات کو کم کرنے کے بجائے بڑھا لیتے ہیں اور اس میں اس قدر منہمک و مصروف ہو جاتے ہیں کہ بعض اوقات نمازیں تک ضائع کر دیتے ہیں، جو کہ جائز نہیں، ایسے تاجر اگر کاروباری مصروفیت کم نہیں کر سکتے اور اس رات کو ذکر و تلاوت اور عبادت و طاعت میں نہیں گزار سکتے تو کم از کم فجر اور عشاء کی نماز باجماعت ادا کر کے اور نظر و زبان اور دیگر اعضاء کی حفاظت کرتے ہوئے چلتے پھرتے ذکر و دعا کے ذریعہ کسی نہ کسی درجہ میں وہ بھی اس رات کی فضیلت حاصل کر سکتے ہیں۔

بات اصل میں فکر و طلب اور قدر و قیمت کی ہے، جس کے دل میں اس کی اہمیت ہے اور فکر ہے، وہ مشغولیت میں بھی اس فضیلت کو حاصل کرنے کا کوئی نہ کوئی راستہ نکال لے گا اور جس کو طلب نہیں، دنیا اور دنیاوی منافع ہی اس کی نظر میں اصل مقصود ہیں تو اس کا نفس طرح طرح کے حیلے بہانے پیش کر کے بالآخر اس کو اس رات کی برکات سے محروم کر دے گا۔

(۱۱)..... بعض لوگ اس کے برعکس وہ ہیں جو اس رات کی فضیلت معلوم ہونے پر تمام رات جاگنا ضروری سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ غلط ہے کیونکہ اگر کوئی اس رات میں گناہوں سے بچتے

ہوئے اور دنوں کی بہ نسبت تھوڑی سی زیادہ عبادت کر لے اس کو بھی اس رات کی فضیلت کا حصہ حاصل ہو جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے یہاں گھنٹے شمار نہیں ہوتے بلکہ اخلاص دیکھا جاتا ہے اگر اخلاص کے ساتھ چند لمحات بھی اللہ تعالیٰ کے خاص دربار میں میسر آ گئے تو وہ بہت بڑی نعمت اور دولت ہیں۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ (مسلم) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۵۶، کتاب الصلاة، باب فضل صلاة العشاء والصبح في جماعة، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا: آپ نے فرمایا کہ جس شخص نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لی تو گویا کہ اس نے آدھی رات کے قیام کا ثواب پالیا اور جس نے صبح کی نماز بھی جماعت سے ادا کر لی تو گویا کہ اس نے پوری رات جاگ کر عبادت کرنے کا ثواب حاصل کر لیا (ترجمہ ختم)

رات کو گناہ سے بچ کر آرام کرنا اور فجر کی نماز باجماعت پڑھنا حکمی عبادت ہے اور جاگ کر عبادت کرنا حقیقی عبادت ہے۔

بعض لوگ عید کی رات کی فضیلت سن کر فرض نماز تو پڑھتے نہیں اور اس رات کی عشاء اور فجر باجماعت کا اہتمام تو درکنار وہ سرے سے فرض نماز ہی چھوڑ دیتے ہیں اور رات بھر کسی نہ کسی طرح جاگ کر خیال کرتے ہیں کہ انہوں نے اس رات کی فضیلت کو حاصل کر لیا، جو کہ سراسر لاعلمی کی بات ہے۔

(۱۲)..... آج کل بعض مقامات پر عید کی رات اور دوسری مبارک راتوں میں مسجدوں یا کسی گھر وغیرہ میں اجتماعی انداز میں شب گزاری اور جاگنے کا اہتمام کیا جاتا ہے اور اس کے لئے

لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے۔

بعض جگہ وقفہ وقفہ سے چائے اور قہوؤں کا دور چلتا ہے اور ادھر ادھر کی غپ شپ ہوتی ہے جس میں اکثر لطف اندوزی اور مزے اڑانا اور عبادت کا صرف بہانہ کرنا ہی مقصد ہوتا ہے۔ یہ بھی دین پر زیادتی ہے، اس طرح اجتماعی انداز میں جاگنے کا اہتمام ثواب کے بجائے گناہ ہے، اس رات میں عبادت نفلی درجہ رکھتی ہے، اور نفل عبادت کے لئے اجتماع اور اس کے لئے مساجد یا دوسری جگہوں کا انتخاب، نیز اس غرض کے لئے لوگوں کو بلانا یہ تمام کام شریعت پر زیادتی ہیں۔

شریعت کا مزاج یہ ہے کہ اس رات کی عبادت تنہا اپنے اپنے مقام پر رہتے ہوئے کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرائض اور واجبات کے علاوہ نفلی عبادت عموماً گھر میں ادا فرمایا کرتے تھے باوجودیکہ آپ کا حجرہ مبارک بہت چھوٹا تھا، مگر مبارک راتوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے نفلی عبادت گھر سے متصل مسجد میں تشریف لا کر کرنا ثابت نہیں۔

اسی وجہ سے کئی فقہائے کرام نے فضیلت کی راتوں میں عبادت کرنے کی غرض سے مسجدوں میں جمع ہونے کو مکروہ اور بدعت فرمایا ہے۔ ۱۔

۱۔ ویکرہ الاجتماع علی احياء ليلة من هذه الليالي في المساجد (البحر الرائق ج ۲ ص ۵۶، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل)

(ویکرہ الاجتماع علی احياء ليلة من هذه الليالي) المتقدم ذکرها (فی المساجد) وغیرها لانه لم یفعله النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا اصحابه فانکره اکثر العلماء من اهل الحجاز منهم عطاء وابن ابی ملیکة وفقهاء اهل المدينة واصحاب مالک وغیرهم وقالوا ذالک کله بدعة (مراقی الفلاح شرح نور الايضاح، ص ۱۵۱، کتاب الصلاة، باب فی النوافل)

والثانی انه یکره الاجتماع فیها فی المساجد للصلوة والقصص والدعاء ولا یکره ان یصلی الرجل فیها لخاصة نفسه وهذا قول الاوزاعی امام اهل الشام وفقیہم وعالمهم وهذا هو الاقرب ان شاء الله تعالیٰ (لطائف المعارف ص ۱۳۷، وظائف شهر شعبان، المجلس الثانی فی نصف شعبان)

ویحصل القیام بالصلاة نفلاً فرادی من غیر عدد مخصوص، وبقراءة القرآن، والأحادیث وسماعها، وبالتسبیح والثناء، والصلاة والسلام علی النبی - صلی اللہ علیہ وسلم - الحاصل ذلک فی معظم اللیل وقیل بساعة منه (رد المحتار، ج ۲ ص ۲۶، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل)

پس صحیح طریقہ یہی ہے کہ اپنے یہاں رہ کر تنہائی میں جتنی عبادت اخلاص کے ساتھ ہو جائے، کر لینی چاہیے۔

(۱۳)..... بعض مسجدوں میں معتکف حضرات عید کی رات کو بھی سنت اعتکاف میں شامل کر لیتے ہیں، یعنی یہ لوگ عید کا چاند نظر آنے پر اپنے سنت اعتکاف سے نکلنے کو ناجائز سمجھتے ہیں اور یہ رات مسجد میں گزار کر صبح اپنے گھروں کو جانا ضروری سمجھتے ہیں۔

اس بارے میں یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ سنت اعتکاف شوال کا چاند نظر آنے یا تیسویں رمضان کو غروب ہونے پر ختم ہو جاتا ہے، اس کے بعد اگر کوئی اپنی مرضی سے مسجد میں ٹھہرنا چاہے تو یہ نفلی اعتکاف کے طور پر تو ہو سکتا ہے مگر اس کو سنت اعتکاف سمجھنا یا سنت اعتکاف کا حصہ سمجھنا یا گھر جانے کو ناجائز سمجھنا غلط ہے۔

خلاصہ یہ کہ زندگی کے لمحات کو غنیمت جانتے ہوئے اس مبارک رات کی قدر کرنی چاہئے اور لغو لا یعنی اور بدعت و گناہ کے کاموں میں مشغول ہونے کے بجائے شرعی حدود میں رہتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی اطاعت و عبادت میں لگنا چاہئے۔

زیادہ عبادت اس رات میں کوئی نہ کر سکے تو کم از کم عشاء باجماعت پڑھ کر جتنی دیر عبادت کر سکے کر لے پھر سو جائے اور فجر باجماعت اٹھ کر ادا کر لے یہ بھی غنیمت ہے، عید کے دن اکثر لوگ عموماً فجر کی نماز باجماعت نہیں پڑھتے بلکہ بہت سے مردوں اور عورتوں کی نماز قضاء تک ہو جاتی ہے اور اس طرح عید کی ایک اہم اور پہلی سنت یعنی صبح سویرے اٹھنا بھی فوت ہو جاتی ہے، اس طرز عمل سے بچنے کی ضرورت ہے۔

اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو توفیق عطا فرمائیں۔ آمین

چاند کے بارے میں چند مسائل و احکام

اسلامی مہینے کے آغاز کا معیار اور چند متعلقہ مسائل

شرعی اعتبار سے مہینے کے آغاز و اختتام کا تعلق چاند کے نظام پر مبنی ہے، اور اسی وجہ سے چاند کے مہینے اور تاریخوں کو یاد رکھنے کی کوشش کرنا انتہائی ضروری ہے۔

مگر آج کل بہت سے لوگوں کی یہ حالت ہے کہ انہیں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ چاند کا کونسا مہینہ چل رہا اور کونسا آنے والا ہے، بلکہ عیدین اور رمضان وغیرہ کی تعیین اور پہچان کے لئے بھی انگریزی و عیسوی تاریخوں اور مہینوں کو بنیاد بنایا جاتا ہے کہ رمضان فلاں عیسوی مہینہ کی فلاں تاریخ سے شروع ہو رہا ہے اور عید عیسوی مہینہ کی فلاں تاریخ میں آرہی ہے وغیرہ وغیرہ۔ چاند کی تاریخوں اور مہینوں سے اتنی غفلت بہت افسوس ناک بات ہے۔

حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ هَذِهِ الْأَهْلَةَ مَوَاقِيتَ لِلنَّاسِ، صُومُوا لِرُؤُوسِهِمْ، وَأَفْطَرُوا لِرُؤُوسِهِمْ، فَإِنْ غَمَّ

عَلَيْكُمْ فَأَتِمُّوا الْعِدَّةَ (مسند احمد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۶۲۹۳، مؤسسة الرسالة، بیروت۔

فی حاشیہ مسند احمد: حدیث صحیح لغيره۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ عزوجل نے اس چاند کو لوگوں کے لئے اوقات پہچاننے کا ذریعہ بنایا ہے، تم چاند کو دیکھ کر روزہ رکھو (یعنی رمضان شروع کرو) اور چاند کو دیکھ کر ہی افطار کرو (یعنی عید الفطر مناؤ) پھر اگر تم پر آبر آلود ہو جائے، تو تم (تیس کی) تعداد پوری کرو (ترجمہ ختم)

اسی قسم کی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی سند سے بھی مروی ہے۔ ۱۔

۱۔ عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله جعل الأهلّة مواقيت للناس، فصوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فعدوا ثلاثين يوما (حدیث ابن عمر فی ترائی الھلال للخطیب البغدادی، حدیث نمبر ۱۸، ص ۲۶)

اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی مہینوں کا آغاز و اختتام چاند کے نظام پر مبنی ہے۔

اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

أَحْصُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ وَلَا تُقَدِّمُوا الشَّهْرَ بِصَوْمٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ أَفْطِرُوا فَإِنَّ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا (سنن الدار

قطنی) ۲۔

۲۔ حدیث نمبر ۲۱۷۶، کتاب الصیام، مؤسسة الرسالة، بیروت۔
وفیہ الواقدی۔ وهو فی الحدیث ضعیف، ولكن له شواهد كثيرة.

ترجمہ: تم رمضان کے لیے شعبان کے دنوں کو صحیح شمار کر کے رکھو، اور تم رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے پہلے روزہ نہ رکھو، پس جب تم چاند دیکھ لو، تو روزہ رکھو، اور جب (اس کے بعد اگلا) چاند دیکھ لو، تو روزے رکھنے چھوڑ دو، اور اگر تم پر موسمِ ابر آلود ہو جائے (جس کی وجہ سے چاند نہ دیکھا جاسکے) تو تم تیس دن پورے کر لو، پھر اس کے بعد روزے رکھنے چھوڑ دو، کیونکہ مہینہ اس طرح اور اس طرح اور اس طرح ہوتا ہے (ترجمہ ختم)

مہینہ اس طرح اور اس طرح اور اس طرح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کبھی انتیس دن کا ہوتا ہے، اور کبھی تیس دن کا، اگر شرعی اصولوں کے مطابق انتیس کو چاند کی رویت ہو جائے، تو انتیس دن کا، ورنہ تیس دن کا ہوتا ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَحْصُوا هَلَالَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ وَلَا تَخْلِطُوا بِرَمَضَانَ إِلَّا أَنْ يُوَافِقَ ذَلِكَ صِيَامًا كَانَ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ وَصُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَإِنَّهَا لَيْسَتْ تُغْمَى عَلَيْكُمْ الْعِدَّةُ (سنن دارقطنی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۱۷۴، کتاب الصیام، مؤسسة الرسالة، بیروت۔

قال الالبانی:

الحديث حسن. و. الله أعلم (السلسلة الصحيحة الكاملة، تحت حدیث رقم ۵۶۵)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم شعبان کے چاند کو رمضان کے لیے محفوظ کرو (تا کہ رمضان کی ابتداء میں دشواری اور گڑبڑ نہ ہو) اور تم (شعبان کے آخر میں روزہ رکھ کر) رمضان کے ساتھ خلط ملط نہ کرو، مگر یہ کہ یہ دن کسی کے اُس روزے کے موافق ہو جائے کہ تم میں سے کوئی اُس دن کا (نفلی) روزہ رکھتا تھا، اور تم چاند دیکھ کر روزہ رکھو (یعنی رمضان کو شروع کرو) اور چاند دیکھ کر روزہ چھوڑو (یعنی شوال کو شروع کرو) پھر اگر تم پر موسمِ اُبر آلود ہو جائے (جس کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے) تو تم پر تعداد غائب نہیں ہوئی (یعنی تم کو تیس دن پورے کرنا مشکل نہیں) (ترجمہ ختم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے روزوں کو شعبان کا مہینہ ختم ہونے کے بعد رمضان کا مہینہ شروع ہونے پر مقرر فرمایا ہے، اور رمضان کے مہینے کے شروع ہونے کی پوری وضاحت بھی اس طرح فرمادی ہے کہ ایک تو یہ قاعدہ مقرر فرمادیا کہ اسلامی مہینہ کبھی انتیس دن کا اور کبھی تیس دن کا ہوتا ہے، نہ تیس سے زیادہ ہوتا، اور نہ انتیس سے کم، اور اسلامی مہینہ کے انتیس دن گزرنے کے بعد غروب ہونے پر (تیسویں رات میں) چاند کی معتبر رؤیت ہونے پر اگلے مہینے کا آغاز ہوتا ہے، ورنہ بصورتِ دیگر تیس دنوں کی تعداد پوری کی جاتی

ہے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا مہینہ شروع ہونے، بلکہ شعبان کے اختتام سے پہلے ہی رجب کا مہینہ ختم ہونے کے وقت شعبان کے آغاز پر چاند کی حفاظت کے اہتمام کا حکم فرمادیا، تاکہ شعبان کے مہینے کے دنوں کی تعداد اور رمضان کے مہینے کا چاند دیکھنے اور رمضان کے مہینے کے دنوں کی تعداد اور پھر شوال کا چاند دیکھنے یا شوال کے مہینے کے آغاز میں دشواری پیدا نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کردہ یہ طریقہ انتہائی منظم و مستحکم ہے، جس پر عمل کرنے سے ہر قسم کے فتنوں اور دشواریوں سے حفاظت ہو جاتی ہے۔

پس اگر رمضان کے انتیس دن پورے ہونے پر چاند کی معتبر رویت ہو جائے، تو شوال کے مہینے کا آغاز سمجھا جائے گا، ورنہ تیس دن پورے کئے جائیں گے۔

مگر یہ اس وقت ہے کہ جب کہ پہلے سے (شعبان و رمضان) کے مہینوں کا آغاز شرعی قواعد کے مطابق ہوا ہو۔

اور شرعی قواعد کو نظر انداز کر کے اپنی طرف سے تعداد پوری کر لینے کا اعتبار نہیں۔

اور اسی وجہ سے جس طرح شوال کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا ضروری ہے، اسی طرح اس سے پہلے شعبان اور رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا بھی ضروری ہے۔

اگر کوئی بھی کوشش نہ کرے گا تو سب گناہ گار ہوں گے۔ ۱۔

۱۔ (قوله ويجب التماس الهلال إلخ) هو واجب على الكفاية ۱۰ھ۔ فتح (حاشية الشلبي على تبیین الحقائق، ج ۱ ص ۳۱۷، کتاب الصوم)

(قَوْلُهُ وَيَنْبَغِي لِلنَّاسِ أَنْ يَلْتَمِسُوا الْهَلَالَ فِي الْيَوْمِ التَّاسِعِ وَالْعِشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ) أَيْ يَجِبُ وَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَلْتَمِسُوا هَلَالَ شَعْبَانَ أَيْضًا فِي حَقِّ إِتِمَامِ الْعِدَّةِ (الجمهورية النيرة، ج ۱ ص ۱۳۷، کتاب الصوم)

يجب أن يلتمس الناس الهلال في التاسع والعشرين من شعبان وقت الغروب فإن رآوه صاموه وإن غم أكملوه ثلاثين يوما كذا في الاختيار شرح المختار وكذا ينبغي أن يلتمسوا هلال شعبان أيضا في حق إتمام العدد (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۹۷، کتاب الصوم، الباب الثاني في رؤية الهلال)

ويلتمس هلال شوال في التاسع والعشرين من رمضان (المختار للفقوى مع شرحه الاختيار لتعليل المختار، ج ۱ ص ۱۳۰، کتاب الصوم)

اور اس کی وجہ یہی ہے کہ انیسو اں دن گزرنے کے بعد چاند نظر آنے پر اگلے مہینے کا آغاز، اور بصورت دیگر تیس دنوں کی تعداد پر عمل اس وقت تک ممکن نہیں، جب تک پہلے مہینے کا آغاز شریعت کے قاعدے پر نہ ہو۔

مگر افسوس ہے کہ آج کل بہت سے لوگ شعبان کا چاند دیکھنے کا ذرا اہتمام نہیں کرتے، اور پھر انتیس یا تیس شعبان ہی کو یکم رمضان قرار دے کر رمضان کے روزے شروع کر دیتے ہیں، اور پھر اس کے بعد انتیس یا تیس رمضان کو عید بھی منالیتے ہیں۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

احادیث میں کیونکہ چاند کی رویت کا ذکر ہے، جس سے معلوم ہوا کہ قمری مہینے کے شروع اور ختم ہونے کا معیار فلکیات وغیرہ کے حساب پر نہیں بلکہ رویت پر ہے، جبکہ وہ معتبر اور صحیح ہو اور رویت یا تو انتیس دن کے بعد ہوتی ہے یا پھر تیس دن مکمل ہونے پر شرعاً معتبر سمجھی جاتی ہے، اس لئے شرعاً مہینے کے ثبوت کے لئے اصل اعتماد رویت ہلال پر ہوگا، البتہ فلکی حسابات اور فلکی رصدگاہوں سے مدد حاصل کی جاسکتی ہے، تاکہ احادیث نبوی پر بھی عمل ہو، اور سائنسی حقائق کی بھی رعایت ہو سکے (جدہ فقہ اکیڈمی کی قراردادیں اور سفارشات صفحہ ۴۹)

فلکیات کے فن سے اس میں اتنی مدد تو لی جاسکتی ہے کہ آج چاند ہونے کا امکان ہے یا نہیں، لیکن جب تک رویت کے ذریعے چاند ہونے کا ثبوت نہ ہو جائے، محض فلکیات کے حساب سے چاند ہونے کا فیصلہ نہیں ہو سکتا (آپ کے مسائل اور ان کا حل، جلد سوم، صفحہ ۲۶۱)

شوال کے چاند کا معاملہ انتہائی نازک ہے، اگر شرعی قواعد کے مطابق انتیس دن گزرنے کے بعد کوئی چاند دیکھنے کی گواہی دے، اور موسم بھی صاف ہو، تو اتنی بڑی مختلف لوگوں کی تعداد کی گواہی ضروری ہے کہ جس سے قاضی یا مجاز حاکم کو اطمینان حاصل ہو جائے۔ ۱۔

۱۔ وأما الثاني :وهو بيان ما يعرف به وقته، فإن كانت السماء مصحية يعرف بروية الهلال، وإن كانت متغيمه يعرف يكامل شعبان ثلاثين يوما، لقول النبي -صلى الله عليه وسلم -:صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم فأكملوا شعبان ثلاثين يوما ثم صوموا .
وكذلك إن غم على الناس هلال شوال أأكملوا عدة رمضان ثلاثين يوما، لأن الأصل بقاء الشهر وكماله، فلا يترك هذا الأصل إلا بيقين على الأصل المعهود، أن ما ثبت بيقين لا يزول إلا بيقين

مشلہ، فإن كانت السماء مصحية ورأى الناس الهلال صاموا وإن شهد واحد برؤية الهلال لا تقبل شهادته ما لم تشهد جماعة يقع العلم للقاضي بشهادتهم، في ظاهر الرواية ولم يقدر في ذلك تقدير (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۸۰، كتاب الصوم، فصل شرائط انواع الصيام)

یاد رہے کہ رمضان کے علاوہ شوال اور دوسرے ہلالوں کے متعلق شہادت ضروری ہے، اور شہادت کے لئے قاضی (جج) کے رویہ گواہی دینا ضروری ہے، اور قاضی کا فیصلہ ہی اُس کی حدود و ولایت میں عوام و علماء تمام رعایا پر (جس میں حاکم کے خلاف فیصلہ و اعلان کرنے اور گواہی دینے والے حضرات بھی داخل و شامل ہیں) حجت ملزمہ ہے۔

اس کے مقابلہ میں کسی دوسرے کا شہادت سنا اور اعلان کرنا خبر کی حیثیت رکھتا ہے، جو حجت ملزمہ نہیں اور ایسا کرنا شرعاً جائز بھی نہیں، قاضی کے لیے صاحب حکومت ہونا قضاء کا رکن ہے اور صاحب حکومت مسلمان قاضی کے مقابلہ میں دوسروں کے فیصلے کو قضاء کا درجہ نہیں دیا جاسکتا (کافی حاشیہ امداد الاحکام جلد ۳ صفحہ ۹۴) بدائع الصنائع میں ہے کہ:

الشهادة لا تصير حجة ملزمة الا بقضاء القاضي فتختص بمجلس القضاء (بدائع الصنائع

ج ۶ ص ۲۷۷، كتاب الشهادات، فصل في شرائط ركن الشهادة)

مبسوط شرحی میں ہے کہ:

الشهادة لم تكن ملزمة بدون القضاء (المبسوط ج ۱۰ ص ۱۷۸، كتاب الاستحسان)

حاشیہ تبیین الحقائق للشرع بلالہ میں ہے کہ:

اما الشهادة في غير مجلس القاضي غير ملزمة كذا قاله قاضيخان (حاشية الشلبي على

تبیین الحقائق ج ۲ ص ۲۱۳، كتاب الشهادات، باب ما يشترط للشهادة)

علامہ مظفر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

شہادت معتبر ہونے کے لیے مجلس قضا بھی شرط ہے (امداد الاحکام جلد ۳ صفحہ ۶۵، کتاب الدعوی والشہادات والقضاء)

رمضان اور عیدین وغیرہ کا معاملہ چونکہ ایک اجتماعی حیثیت رکھتا ہے جس میں انتظامی مضبوطی اور فیصلے کی بھی ضرورت ہے۔

لہذا شریعت نے مسلمان حاکم یا قاضی (یا اس کے قائم مقام) کو چاند کی گواہی لینے کے بعد شرعی اصولوں کے مطابق فیصلہ کرنے کا اختیار دیا ہے پس جہاں اس کا انتظام ہو وہاں اس کے فیصلے کو ہی اجتماعی اعتبار سے معیار قرار دیا جائے گا (مگر یہ کہ وہ فیصلہ ہی شرعی اصولوں کے خلاف ہو، جس کی تحقیق اہل علم حضرات کا کام ہے)

آج کل پاکستان میں ”مرکزی رویت ہلال کمیٹی“ کو یہ ذمہ داری سپرد کی گئی ہے (اور اہل علم حضرات کے فتوے کی رو سے عموماً اس کمیٹی کا فیصلہ شرعی اصولوں کے مطابق ہوتا ہے) پاکستان کی موجودہ

مرکزی رویت ہلال کمیٹی جو رمضان و عیدین اور دیگر قمری مہینوں کے چاند کے نظر آنے کا فیصلہ کرتی ہے، اس کی حیثیت قضاء قاضی کی ہے جو ملک کے باشندگان کے لئے حجت شرعیہ ہے، اس لئے اس کے برخلاف باشندگان ملک کا انفرادی یا کسی متوازی کمیٹی کے فیصلے کی بنیاد پر چاند کی رویت کا عمومی فیصلہ صادر کرنا بالخصوص عید کروا کر روزہ چھڑانا درست نہیں ہے۔ ۱۔

۱۔ حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

(۱)..... رویت ہلال کمیٹی اہل علم پر مشتمل ہے، یہ حضرات ثبوت رویت کے مسائل ہم سے تو بہر حال زیادہ

ہی جانتے ہیں، اس لیے ہمیں ان پر اعتماد کرنا چاہیے (آپ کے مسائل اور ان کا حل جلد سوم، صفحہ ۲۵۶)

(۲)..... جہاں تک مجھے معلوم ہے رویت ہلال کا فیصلہ شرعی قواعد کے مطابق ہوتا ہے، اور یہ پورے ملک

کے لیے واجب العمل ہے، اور جب تک یہ کام لائق اعتماد ہاتھوں میں رہے اور وہ شرعی قواعد کے مطابق فیصلے

کریں، ان کے اعلان کے مطابق عمل لازم ہے (ایضاً صفحہ ۲۵۷)

(۳)..... مردان وغیرہ علاقوں میں ایک دودن پہلے رویت کیسے ہو جاتی ہے؟

یہ معمہ ہماری سمجھ میں بھی نہیں آیا؛ بہر حال جب ملک میں رویت ہلال کمیٹی مقرر ہے اور سرکاری طور پر مرکزی

رویت ہلال کمیٹی کو چاند ہونے یا نہ ہونے کے فیصلے کا اختیار دیا گیا ہے، تو مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے فیصلے

کے خلاف کسی عالم کا فیصلہ شرعاً حجت ملزمہ نہیں، اس لیے ان علاقوں کے لوگوں کا فرض ہے کہ مرکزی رویت

ہلال کمیٹی کے فیصلے کی پابندی کریں اور ان علاقوں میں چاند نظر آ جائے تو باضابطہ شہادت مرکزی رویت

ہلال کمیٹی یا اس کے نامزد کردہ نمائندہ کے سامنے پیش کر کے اس کے فیصلے کی پابندی کریں (ایضاً صفحہ ۲۵۷)

ملفوظ رہے کہ اگر کسی نے رمضان کا چاند دیکھا مگر اس کی گواہی قاضی یا مجاز حاکم نے قبول نہیں

کی تھی اور اب اس کے حساب سے اکتیسواں روزہ ہے تو وہ اکتیسواں روزہ رکھے گا اور حاکم

کے فیصلے کے مطابق دوسروں کے ساتھ ہی عید کرے گا۔

اسی طرح اگر کسی نے انتیس رمضان کو عید کا چاند دیکھا لیکن اس کی گواہی کسی شرعی وجہ سے

قبول نہیں کی گئی تو اس کو دوسروں کے ساتھ تیس تاریخ کا روزہ رکھنا پڑے گا۔ ۲۔

۲۔ اگر ایک شخص کا رمضان مثلاً سعودی عرب میں موجود ہوتے ہوئے شروع ہوا، اور رمضان کے درمیان وہ شخص

مثلاً پاکستان یا ہندوستان میں آ گیا۔

اور سعودی عرب میں رمضان کا آغاز ایک یا دودن پہلے ہو چکا تھا، اب یہاں پر آنے کے بعد یہاں والوں کے ساتھ روزے

رکھے گا (خواہ اس کے روزے اکتیس ہو جائیں) اور فاضل روزے نقلی شمار ہو گئے۔ اگر کوئی اس کے برعکس رمضان میں

سعودی عرب چلا گیا تو وہ وہاں کے اعتبار سے عید کرے گا اور باقی ماندہ روزہ کی بعد میں قضاء بھی کرے گا (احسن

الفتاویٰ، ج ۳ ص ۴۳۳؛ خبر الفتاویٰ ج ۳ ص ۴۵؛ آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۳۷۷)

(رأى) مکلف (هلال رمضان أو الفطر ورد قوله) بدلیل شرعی (صام) مطلقا وجوبا وقیل ندبا (فإن أفطر قضی فقط) فیہما لشبهة الرد (الدر المختار)

(قوله رأى مکلف) أى مسلم بالغ عاقل ولو فاسقا كما فى البحر عن الظهيرية، فلا يجب عليه لو صييا أو مجنونا، وشمل ما لو كان الرائي إماما فلا يأمر الناس بالصوم، ولا بالفطر إذا رآه وحده ويصوم هو كما فى الإمداد، وأفاد الخیر الرملى أنه لو كانوا جماعة وردت شهادتهم لعدم تكامل الجمع العظيم فالحكم فيهم كذلك (قوله: بدلیل شرعی) هو إما فسقه أو غلظه نهر وفى القهستاني بفسقه لو السماء متغيمة أو تفرد له لو كانت مصحية (قوله: صام) أى صوما شرعيا؛ لأنه المراد حيث أطلق شرعا، ويدل عليه ما بعده وفيه إشارة إلى رد قول الفقيه أبى جعفر إن معناه فى هلال الفطر لا يأكل ولا يشرب، ولكن ينبغي أن يفسد؛ لأنه يوم عيد عنده وإلى رد قول بعض مشايخنا من أنه يفطر فيه سرا كما فى البحر وإليه أشار الشارح بقوله: مطلقا أى فى هلال رمضان والفطر. (تنبيه): لو صام رائي هلال رمضان وأكمل العدة لم يفطر إلا مع الإمام لقوله -عليه الصلاة والسلام- صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون رواه الترمذى وغيره والناس لم يفطروا فى مثل هذا اليوم فوجب أن لا يفطر نهر. (قوله وجوبا وقیل ندبا) قال فى البدائع المحققون قالوا: لا رواية فى وجوب الصوم عليه، وإنما الرواية أنه يصوم وهو محمول على الندب احتياطا اهـ.

قال فى التحفة: يجب عليه الصوم. وفى المبسوط عليه صوم ذلك اليوم وهو ظاهر استدلالهم فى هلال رمضان بقوله تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) (البقرة: ۱۸۵) وفى العيد بالاحتياط نهر وما فى البدائع مخالف لما فى أكثر المعتمرات من التصريح بالوجوب نوح.

قلت: والظاهر أن المراد بالوجوب المصطلح لا الفرض؛ لأن كونه من رمضان ليس قطعيا ولذا ساغ القول بنذب صومه وسقطت الكفارة بفطره ولو كان قطعيا للزم الناس صومه. على أن الحسن وابن سيرين وعطاء قالوا لا يصوم إلا مع الإمام كما نقله فى البحر فافهم (قوله: قضى فقط) أى بلا كفارة (قوله: لشبهة الرد) علة لما تضمنه قوله فقط من عدم لزوم الكفارة أى أن القاضى لما رد قوله بدلیل شرعی أورد شبهة وهذه الكفارة تندبر بالشبهات هداية، ولا يخفى أن هذه علة لسقوط الكفارة فى هلال رمضان. أما فى هلال الفطر فلكونه يوم عيد عنده كما فى النهر وغيره وكأنه تركه لظهوره (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۲۸، كتاب الصوم، سبب صوم رمضان)

چاند کے بڑا دکھائی دینے یا دیر تک باقی رہنے کی حیثیت

حضرت ابوالخثری سے روایت ہے کہ:

خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ، فَلَمَّا نَزَلْنَا بِيْطْنَ نَخْلَةَ قَالَ: تَرَاءَ إِنَّا الْهَلَالَ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ، وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: هُوَ ابْنُ لَيْلَتَيْنِ، قَالَ: لَقَيْنَا ابْنَ عَبَّاسٍ، فَقُلْنَا: إِنَّا رَأَيْنَا الْهَلَالَ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ، وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: هُوَ ابْنُ لَيْلَتَيْنِ، فَقَالَ: أَيُّ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ؟

قَالَ فَقُلْنَا: لَيْلَةٌ كَذًا وَكَذَا، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ مَدَّةٌ لِلرُّؤْيَةِ، فَهُوَ لِلَّيْلَةِ رَأَيْتُمُوهُ (مسلم) ۱۔

۱۔ حدیث نمبر ۱۰۸۸، کتاب الصیام، باب بیان أنه لا اعتبار بکبر الهلال وصغره، وأن الله تعالى أمده للرؤية فإن غم فليكمل ثلاثون، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

ترجمہ: ہم عمرہ کے لئے نکلے، پس جب ہم وادی نخلہ میں آئے، تو ہمیں چاند دکھائی دیا، تو بعض لوگوں نے کہا کہ یہ تیسری رات کا چاند ہے، اور بعض نے کہا کہ دوسری رات کا چاند ہے، پھر ہماری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، ہم نے ان سے عرض کیا کہ ہم نے چاند دیکھا تھا، بعض لوگوں نے کہا کہ یہ تیسری رات کا چاند ہے، اور بعض لوگوں نے کہا کہ دوسری رات کا چاند ہے، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے معلوم کیا کہ تم نے کس رات میں چاند دیکھا تھا؟ تو ہم نے کہا کہ فلاں فلاں رات میں دیکھا تھا، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے اس (چاند) کو دیکھنے کے لئے لمبا کر دیا، پس وہ اسی رات کا ہے جس میں تم نے دیکھا ہے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ پہلی رات کے چاند کو بعض اوقات اللہ تعالیٰ دیکھنے کے لئے زیادہ وقت تک ظاہر فرماتے ہیں۔

لہذا چاند کے کچھ بڑا نظر آنے یا کچھ دیر تک باقی رہنے کی صورت میں اس پر دوسری یا تیسری رات کے چاند کا حکم لگانا درست نہیں۔

نیز اس حدیث میں رات کے وقت چاند دیکھنے کی قید ہے، جس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مہینے کے آغاز کی بنیاد رات کو (یعنی سورج کے غروب ہونے کے بعد) چاند دیکھنے پر ہے، دن میں دیکھنے پر نہیں، جس کی مزید تفصیل آگے آتی ہے۔ ۱۔

۱۔ واستفید منه قوله ليلة رأيتموه أن لا عبرة برؤية الهلال قبل الغروب، وإنه لو رأى ليلة ثلاثين شعبان أو رمضان نهاراً قبل الزوال أو بعده لم يحكم لليلة الماضية ولا المستقبلة، فلا يفطره من

رمضان ولا یمسکہ من شعبان، بل إن رؤی بعد الغروب حکم به للمستقبلۃ، وإلا فلا للخبر السابق: "صوموا لرؤیتہ (مراقاة المفاتیح، ج ۴ ص ۱۳۸۰، کتاب الصوم، باب رؤیة الهلال)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ انْتِفَاحُ الْأَهْلَةِ، حَتَّى يُرَى الْهَلَالُ لِلَّيْلَةِ، فَيَقَالُ: هُوَ لِلَّيْلَتَيْنِ (المعجم الاوسط

للطبرانی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۶۸۶۴، دار الحرمین، القاهرة، واللفظ لہ، المعجم الصغير للطبرانی، حدیث نمبر ۸۷۷، مسند الشامیین للطبرانی، حدیث نمبر ۳۳۵۶۔

قال الالبانی: الحدیث صحیح عندی علی کل حال، فإن له شواهد تقویہ (السلسلة الصحيحة للالبانی، تحت حدیث رقم ۲۲۹۲)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی چاند کا بڑا دکھائی دینا ہے، یہاں تک کہ چاند اسی رات کا نظر آئے گا، مگر یہ کہا جائے گا کہ وہ دو راتوں کا ہے (ترجمہ ختم)

اس قسم کی حدیث اور سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۳

۳۔ عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ انْتِفَاحُ الْأَهْلَةِ (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۱۰۴۵۱) عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِنْ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ انْتِفَاحُ الْأَهْلَةِ (الكامل لابن عدى، ج ۵ ص ۵۱۳، تحت ترجمة عبد الرحمن بن واقد ابو مسلم الواقدي)

عن أبي الوداك، عن أبي سعيد الخدري، قال: من اقتراب الساعة انتفاخ الأهلة، يراه الرجل ليلة يحسبه لليلتين (السنن الواردة في الفتن للداني، حدیث نمبر ۳۹۷) عن أنس بن مالك، -رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم- قال: من اقتراب الساعة أن يرى الهلال قبلاً، فيقال: لليلتين، وأن تتخذ المساجد طرقات، وأن يظهر موت الفجأة لم يرو هذا الحديث عن العباس بن ذريح إلا شريك، تفرد به عبد الكبير بن المعافى (المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۹۳۷۶)

خلاصہ یہ کہ چاند کے بڑا دکھائی دینے یا دیر تک نظر آنے پر اس کو دوسری یا تیسری رات کا چاند قرار دینا درست نہیں۔

اور آج کل بعض لوگ جو چاند کو دیکھ کر یہ کہتے ہیں کہ چاند بہت بڑا ہے کل کا معلوم ہوتا ہے۔

ایسا کہنا شریعت کی نظر میں بُرا ہے۔

چاند نظر آنے کا اعتبار غروب کے بعد ہے، نہ کہ دن میں

دن کے وقت (یعنی صبح صادق کے بعد سے لے کر سورج غروب ہونے سے پہلے تک) چاند نظر آنے کا اعتبار نہیں، بلکہ سورج غروب ہونے کے بعد ہی نظر آنے کا اعتبار ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ:

أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا صُبْحَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا

فَرَأَى هَالًا شَوَالَ نَهَارًا فَلَمْ يَفْطُرْ حَتَّى أَمْسَى (سنن الدارقطنی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۲۱۹، کتاب الصیام، باب الشهادة على رؤية الهلال، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (رمضان کے) تیسویں دن کا روزہ رکھ کر

صبح کی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دن میں شوال کا چاند دیکھا، تو شام

ہونے تک روزہ افطار نہیں کیا (ترجمہ ختم)

اور امام مالک رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ الْهَالَ رُئِيَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ بِالْعِشِيِّ، فَلَمْ يَفْطُرْ عُثْمَانُ

حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ (معرفة السنن والآثار للبيهقي) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۸۶۱۶، کتاب الصیام، باب الهلال يرى بالنهار، دار الوفاء، القاهرة.

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں زوال کے بعد چاند

دیکھا گیا، تو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے روزہ افطار نہیں کیا، جب

تک کہ سورج غروب نہیں ہو گیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبدالرحمن بن حرمہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّاسَ رَأَوْا هَالَ الْفِطْرِ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ، فَأَفْطَرَ بَعْضُهُمْ،

فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، فَقَالَ: رَأَاهُ النَّاسُ فِي زَمَنِ

عُثْمَانُ فَأَفْطَرَ بَعْضُهُمْ ، فَقَامَ عُثْمَانُ فَقَالَ : أَمَّا أَنَا فَمَتِّمْ صِيَامِي إِلَى

اللَّيْلِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۴۵ ، کتاب الصیام، باب فی الہلالِ یُری نَہَارًا ، أَيْفُطَرُ أَمْ لَا ؟

ترجمہ: لوگوں نے زوال کے بعد عید الفطر کا چاند دیکھ لیا، تو بعض لوگوں نے روزہ افطار کر لیا، میں نے اس بات کا حضرت سعید بن مسیب سے ذکر کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں (دن میں) چاند دیکھا تھا، پھر بعض لوگوں نے روزہ افطار کر لیا تھا، تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ میں تو اپنے روزہ کو رات تک پورا کروں گا (ترجمہ ختم)

اور حضرت یحییٰ بن ابی اسحاق فرماتے ہیں کہ:

رَأَيْتُ الْهَلَالَ ، هَلَالَ الْفِطْرِ قَرِيبًا مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ ، فَأَفْطَرَ نَاسٌ ، فَاتَيْنَا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ ، فَذَكَرْنَا لَهُ رُؤْيَا الْهَلَالِ وَإِفْطَارَ مَنْ أَفْطَرَ ،

قَالَ : وَأَمَّا أَنَا فَمَتِّمْ يَوْمِي هَذَا إِلَى اللَّيْلِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۹۵۴۲ ، کتاب الصیام، باب فی الہلالِ یُری نَہَارًا ، أَيْفُطَرُ أَمْ لَا ؟

ترجمہ: میں نے عید الفطر کا چاند ظہر کی نماز کے قریب دیکھ لیا، تو بعض لوگوں نے روزہ افطار کر لیا، پھر ہم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس آئے، اور ان سے دن میں چاند دیکھنے کا ذکر کیا، اور جنہوں نے روزہ افطار کیا، ان کا بھی ذکر کیا، تو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تو اپنے اس دن کا روزہ رات تک پورا کروں گا (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ دن میں چاند نظر آنے کا اعتبار نہیں، اور اسی وجہ سے اگر انتیس یا تیس رمضان کو دن میں چاند نظر آ جائے، تو روزہ افطار نہیں کرنا چاہیے۔

حضرت سالم سے روایت ہے کہ:

كَانَ ابْنُ عَمْرٍ يَقُولُ : إِنَّ نَاسًا يُفْطَرُونَ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ نَهَارًا ، وَإِنَّهُ لَا

يَصْلُحُ لَكُمْ أَنْ تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ لَيْلًا مِنْ حَيْثُ يُرَى (سنن البيهقي) ۱
 ۱۔ حدیث نمبر ۷۹۸۷، کتاب الصیام، باب الهلال یری بالنهار، دارالکتب العلمیة، بیروت۔
 ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ (بعض) لوگ دن میں
 چاند دیکھ کر روزہ افطار کر لیتے ہیں، حالانکہ تمہارے لئے یہ بات درست نہیں کہ تم
 روزہ افطار کرو، جب تک کہ تم چاند کو رات کے وقت اس جگہ سے نہ دیکھ لو، جہاں
 سے چاند نظر آیا کرتا ہے (یعنی مغرب سے) (ترجمہ ختم)
 اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

رَأَى هَلَالِ شَوَّالٍ نَهَارًا فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَفْطَرُوا حَتَّى
 تَرَوْا الْهَلَالَ مِنْ حَيْثُ يُرَى (سنن الدارقطني) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۲۲۰، کتاب الصیام، باب الشهادة على رؤية الهلال، مؤسسة الرسالة،
 بیروت، واللفظ لہ، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۹۵۴۳، کتاب الصیام، باب فی الهلال یری
 نهارًا، اُفْطَرُوا أَمْ لَا؟

ترجمہ: شوال کا چاند دن میں دیکھ لیا گیا، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 کہ تمہارے لئے حلال نہیں ہے کہ تم روزہ افطار کرو، یہاں تک کہ تم چاند کو اس جگہ
 سے نہ دیکھ لو، جہاں سے نظر آیا کرتا ہے (ترجمہ ختم)
 اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ أَنَسًا رَأَى هَلَالَ الْفِطْرِ نَهَارًا فَأَتَمَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ صِيَامَهُ إِلَى
 اللَّيْلِ وَقَالَ: لَا، حَتَّى يُرَى مِنْ حَيْثُ يُرَى بِاللَّيْلِ (سنن البيهقي) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۷۹۸۶، کتاب الصیام، باب الهلال یری بالنهار، دارالکتب العلمیة، بیروت۔
 ترجمہ: لوگوں نے عید کا چاند دن میں دیکھ لیا، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ
 نے اپنا روزہ رات تک پورا کیا، اور فرمایا کہ تم اس دن کے چاند کا اعتبار نہ کرو،
 جب تک کہ اس کو اس جگہ سے نہ دیکھ لیا جائے، جہاں سے رات کو دیکھا جاتا ہے
 (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ جب تک رات کے وقت اپنے مقام سے چاند نظر نہ آئے، اس وقت تک اس کا اعتبار نہیں۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شرعاً مہینہ شروع ہونے کے لئے جس طرح رات کے وقت چاند نظر آنے کا اعتبار ہے، اسی طرح چاند کے اپنے مخصوص مقام سے بھی نظر آنے کا اعتبار ہے۔ اور اسی وجہ سے قاضی یا گواہی قبول کرنے والے مجاز حاکم کو چاند دیکھنے والے سے اس کے نظر آنے کے مقام کافی تزکیہ کرنا بھی شریعت کی نظر میں معتبر ہے۔ اور حضرت نافع سے مروی ہے کہ:

أَنَّ هِلَالَ شَوَّالٍ رُئِيَ مِنَ النَّهَارِ وَلَمْ يُفْطَرْ عَبْدُ اللَّهِ حَتَّى أُمْسَى،
وَخَرَجُوا إِلَى الْمُصَلَّى مِنَ الْعِدِّ (الفوائد الشهير بالغيلانيات) ۱

۱۔ لابی بکر الشافعی، حدیث نمبر ۱۹۹، باب رؤیة الهلال لشهر رمضان، دار ابن الجوزی - السعودية / الرياض.

ترجمہ: شوال کا چاند دن میں دیکھ لیا گیا، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے شام ہونے تک روزہ افطار نہیں کیا، اور اگلے دن عید کی نماز کے لئے تشریف لے گئے (ترجمہ ختم)

اور حضرت قاسم بن عبدالرحمن سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

إِذَا رَأَيْتُمُ الْهِلَالَ نَهَارًا فَلَا تُفْطَرُوا، فَإِنَّ مَجْرَاهُ فِي السَّمَاءِ، لَعَلَّهُ
أَنْ يَكُونَ أَهْلٌ سَاعَتِيذ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۹۵۴۶، کتاب الصیام، باب فی الهلال یرى نهارًا، أیْفَطْرُ أم لا؟

ترجمہ: جب تم چاند کو دن میں دیکھو، تو روزہ افطار نہ کرو، کیونکہ چاند آسمان میں اپنے چلنے کی جگہ (یعنی اپنے مدار اور اپنی منزل) میں ہوتا ہے، شاید وہ اسی وقت میں پیدا ہوا ہو (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ شرعی اعتبار سے دن کے وقت چاند دیکھنے کا اعتبار نہیں، اور دن کے وقت چاند نظر آنے کی فنی وجہ یہ ہے کہ چاند اس وقت بھی اپنے مدار میں ہوتا ہے، اور پیدائش کے بعد اس کے نظر آنے کا امکان ہوتا ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فلکیات کے فن سے بقدر ضرورت واقف تھے۔

اور حضرت زبیر بن عوف سے مروی ہے کہ:

فَأَتَيْتُ أَبَا وَائِلٍ ، فَقُلْتُ: إِنِّي رَأَيْتُ الْهَلَالَ نِصْفَ النَّهَارِ ، فَقَالَ:

(أَتَمُّوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ) (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۳۳، کتاب الصیام، باب فی الہلال یرى نہاراً، أَيْفَطْرُ أَمْ لَا؟

ترجمہ: میں حضرت ابووائل رحمہ اللہ کے پاس آیا، اور میں نے کہا کہ میں نے چاند کو دوپہر کے وقت میں دیکھ لیا ہے، تو حضرت ابووائل نے فرمایا کہ تم روزہ کو رات تک پورا کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت حسن بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ:

رَأَيْتُ الْهَلَالَ قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ ، فَأَتَيْتُ أَبَا بُرْدَةَ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَتَمَّ

صَوْمِي (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۹۵۵۲، کتاب الصیام، باب فی الہلال یرى نہاراً، أَيْفَطْرُ أَمْ لَا؟

ترجمہ: میں نے دوپہر سے پہلے چاند دیکھ لیا، تو میں حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، تو انہوں نے مجھے اپنے روزہ کو مکمل کرنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت شقیق سے مروی ہے کہ:

كُنَّا مَعَ عَتَبَةَ بْنِ فَرْقِدٍ السُّلَمِيِّ فِي أَنَاسٍ بِالْجَبَلِ ، فَرَأَيْنَا هَلَالَ شَوَّالٍ نَهَارًا ، فَأَفْطَرْنَا ، وَكُتِبَ إِلَيَّ عُمَرُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ ، فَكُتِبَ عُمَرُ: أَنَّ الْأَهْلَةَ بَعْضُهَا أَكْثَرُ مِنْ بَعْضٍ ، فَإِذَا أَصْبَحْتُمْ

صِيَامًا، فَلَا تَفْطُرُوا حَتَّى تُمْسُوا، إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ رَجُلَانِ مُسْلِمَانِ
يَشْهَدَانِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ، أَنَّهُمَا أَهْلَاهُ بِالْأَمْسِ عَشِيًّا (تہذیب الآثار للطبری) ۱۔

۱۔ حدیث نمبر ۱۱۳۰، ج ۲ ص ۷۶۳، مطبعة المدنی - القاهرة۔

ترجمہ: ہم حضرت عتبہ بن فرقہ سلمیٰ اور چند لوگوں کے ساتھ پہاڑ پر موجود تھے، تو ہم نے شوال کا چاند دن میں دیکھ لیا، اور ہم نے روزہ افطار کر لیا، اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اس واقعہ کو تحریر کر کے بھیجا گیا، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ بعض (مرتبہ کا) چاند بعض (مرتبہ کے) چاند سے بڑا ہوتا ہے، پس جب تم روزہ رکھ کر صبح کرو، تو (دن میں چاند دیکھنے سے) روزہ افطار نہ کرو، یہاں تک کہ شام نہ ہو جائے، مگر یہ کہ دو مسلمان جو اس بات کی گواہی دیتے ہوں کہ ”لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمد عبدہ ورسولہ“ وہ یہ گواہی دیں کہ انہوں نے اس چاند کو گزشتہ شام دیکھا ہے (ترجمہ ختم)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ حضرت ابو وائل سے بھی مروی ہے۔ ۲۔

۲۔ عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: جَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ وَنَحْنُ بِخَافِقِينَ: إِنَّ الْأَهْلَةَ بَعْضُهَا أَكْبَرُ مِنْ بَعْضٍ، "فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ نَهَارًا فَلَا تَفْطُرُوا حَتَّى تُمْسُوا، إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ رَجُلَانِ مُسْلِمَانِ أَنَّهُمَا أَهْلَاهُ بِالْأَمْسِ عَشِيَّةً" (سنن البيهقي، حدیث نمبر ۷۹۸۲، واللفظ لہ، معرفة السنن والآثار للبيهقي، حدیث نمبر ۲۵۹۶، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۹۵۵۳، کتاب الصیام، باب فی الْهَلَالِ یُورَى نَهَارًا، أَيْ فُطِرَ أَمْ لَا؟)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے واضح ہوا کہ ہر مہینہ میں چاند کی ایک کیفیت نہیں ہوتی، بلکہ بعض اوقات اس کی عمر زیادہ اور بڑی ہوتی ہے، جس کی وجہ سے اس کی ولادت جلدی ہو جاتی ہے، اور اس کے دن میں نظر آنے کا بھی امکان ہوتا ہے، مگر شریعت کی نظر میں دن کے وقت چاند کے نظر آنے کا اعتبار نہیں ہے۔

البتہ اگر گزشتہ شام (مثلاً تیسویں شب) کو نظر آنا معتبر اور ثقہ گواہوں سے ثابت ہو جائے، تو اس کا معاملہ الگ ہے۔ ۱۔

۱۔ (أو عشيّة) : في النهاية : العشي ما بعد الزوال إلى المغرب . وفي القاموس : العشي والعشيّة آخر النهار (مرقاة المفاتيح، ج ۶ ص ۲۵۱۵، كتاب الجهاد، باب آداب السفر)
 قلت وقد يراد بالعشي الليل لمكان العشاء وهي الظلمة وبه فسر قول الشاعر هيفاء عجزاء خريد بالعشي * تضحك عن ذي أشر عذب نقي أراد المبالغة في استحباتها لان الليل قد يعدم فيه الرقباء أي إذا كان ذلك مع عدم هؤلاء فما ظنك بتجردها نهار أو يجوز أن يريد استحباءها عند المبالغة لانها أكثر ما تكون ليلا (تاج العروس، فصل العين)
 والعشي والعشيّة : آخر النهار، يقال جنته عشيّة وعشيّة، حكى الأخيرة سيويوه (المحكم والمحيط الاعظم لابن سيدة، باب العين والشين والواو)

اور حضرت معاذ بن محمد انصاری سے مروی ہے کہ:

سَأَلْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ هَلَالِ شَوَّالٍ إِذَا رُؤِيَ بَاكِراً قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ
 بَنِ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ: إِنَّ رُؤْيَ هَلَالِ شَوَّالٍ بَعْدَ أَنْ طَلَعَ الْفَجْرُ إِلَى
 الْعَصْرِ أَوْ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَهُوَ مِنَ اللَّيْلَةِ الَّتِي تَجِيءُ (سنن

الدارقطني) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۲۲۱، کتاب الصیام، باب الشهادة على رؤية الهلال، مؤسسة الرسالة، بيروت.
 ترجمہ: میں نے حضرت زہری سے شوال کے چاند کے بارے میں سوال کیا، جب کہ وہ (غروب سے پہلے) جلدی نظر آجائے، تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت سعید بن مسیب سے سنا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر شوال کا چاند طلوع فجر سے عصر تک یا سورج غروب ہونے تک نظر آئے، تو وہ آنے والی رات کا ہوتا ہے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ اگر مہینے کے تیسویں دن نظر آئے، تو وہ آنے والی رات کا چاند ہے، اور اگر اثنیسویں دن نظر آئے، تو شام ہونے پر نظر آنے کا اعتبار ہوگا۔
 اور حضرت ابن جریج سے مروی ہے کہ:

كَانَ عَطَاءٌ يَقُولُ: إِنَّ رُؤْيَ هَلَالِ شَوَّالٍ نَهَارًا، فَلَا تُفْطَرُوا، وَتَلَوْا ثُمَّ

أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۵۱، کتاب الصیام، باب فی الهلال یروی نهارًا، أَفْطَرُ أَمْ لَا؟

ترجمہ: حضرت عطاء یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر شوال کا چاند دن میں نظر آ جائے، تو تم روزہ افطار نہ کرو، اور (دلیل میں یہ آیت) تلاوت فرماتے تھے کہ ”ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ یعنی تم روزہ کورات تک پورا کرو (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث و روایات سے استدلال کرتے ہوئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سمیت متعدد فقہائے کرام کا یہ قول ہے کہ دن میں چاند نظر آنے کا اعتبار نہیں، خواہ چاند زوال سے پہلے نظر آئے یا زوال کے بعد، پھر اگر مہینہ کا انیسواں دن ہے، تو غروب کے بعد چاند دیکھنے کی کوشش کی جائے گی، اگر نظر آ گیا تو فحشا، ورنہ تیس دن پورے کیے جائیں گے (جیسا کہ شریعت کا اصول ہے)

اور دلائل کے لحاظ سے یہی رائج ہے، جیسا کہ گزشتہ احادیث و روایات سے معلوم ہوا۔ ۲

۲ مطلب فی رؤیة الهلال نهاراً (قوله: ورؤیته بالنهار لليلة الآتية مطلقاً) أى سواء رئی قبل الزوال أو بعده (وقوله على المذهب): أى الذى هو قول أبی حنیفة ومحمد قال فى البدائع فلا يكون ذلك اليوم من رمضان عندهما وقال أبو یوسف إن كان بعد الزوال فذلك وإن كان قبله فهو لليلة الماضية ويكون اليوم من رمضان.

وعلى هذا الخلاف هلال شوال فعندهما يكون للمستقبل مطلقاً ويكون اليوم من رمضان وعنده لو قبل الزوال يكون الماضية ويكون اليوم يوم الفطر؛ لأنه لا يرى قبل الزوال عادة إلا أن يكون لليلتين فيجب فى هلال رمضان كون اليوم من رمضان، وفى هلال شوال كونه يوم الفطر، والأصل عندهما أنه لا تعتبر رؤيته نهاراً، وإنما العبرة لرؤيته بعد غروب الشمس لقوله -صلى الله عليه وسلم- صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته أمر بالصوم والفطر بعد الرؤية ففيما قاله أبو يوسف مخالفة النص اهـ ملخصاً.

وفى الفتح: أوجب الحديث سبق الرؤية على الصوم والفطر، والمفهوم المتبادر منه الرؤية عند عشية آخر كل شهر عند الصحابة والتابعين ومن بعدهم بخلاف ما قبل الزوال من الثلاثين والمختار قولهما اهـ..... وأما عندهما فلا يكون للماضية مطلقاً بل هو للمستقبل وليس كونه للمستقبل ثابتاً برؤيته نهاراً؛ لأنه لا عبرة عندهما برؤيته نهاراً وإنما ثبت بإكمال العدة؛..... وقد صرحت أئمة المذاهب الأربعة بأن الصحيح أنه لا عبرة برؤية الهلال نهاراً وإنما المعبر برؤيته ليلاً وأنه لا عبرة بقول المنجمين (رد المحتار، ج ۲ ص ۳۹۳، ۳۹۴، ملخصاً، كتاب الصوم) يستلزونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج مع قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلاً من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب والمراد بآية الليل هي القمر وبآية النهار الشمس الا نور فدل ذلك على ان القمر انما هو آية الليل لا آية النهار فلا عبرة برؤيته بالنهار وأن كونه مواقيت للناس والحج والصيام وغيرها وعلم عدد

السنين والحساب وغيرها انما هو إذا اطلع في الليلة لا في غيرها الأمر الرابع أن المذهب والمختار وظاهر الرواية على ما في عامة الكتب الحنفية هو عدم عبدة الروية النهارية مطلقاً عشيّاً كانت أو صباحاً (الفلک الدوار فی رآية الهلال بالنهار للكنوي، ص ۱۸)

چاند دیکھنے کے وقت کی مسنون دعائیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چاند دیکھنے کے وقت کی کئی دعائیں منقول ہیں۔
چاند نظر آنے کا وقت دعاء کی قبولیت کا وقت ہوتا ہے، اس لیے چاند دیکھنے کے وقت ان دعاؤں میں سے کسی بھی دعا کو پڑھ لینا چاہیے۔

اگر عربی میں نہ ہو سکے تو اردو میں ان کا ترجمہ پڑھ لے، یا کوئی اور اسی قسم کی دعاء کر لے۔
چاند دیکھنے کے وقت کی چند مسنون دعائیں ملاحظہ فرمائیں:

(۱)..... اَللّٰهُمَّ اِهْلُہٗ عَلَيْنَا بِالْیَمْنِ وَالْاِیْمَانِ وَالسَّلَامَةِ
وَالْاِسْلَامِ رَبِّیْ وَرَبُّکَ اللّٰهُ.

ترجمہ: یا اللہ! اس چاند کو ہم پر برکت، ایمان، سلامتی اور اسلام کے ساتھ ظاہر فرمائیے (اے چاند) میرا اور تیرا رب اللہ ہی ہے (مسند احمد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۳۹، مؤسسة الرسالة، بیروت، ترمذی، حدیث نمبر ۳۴۵۱، الدعوات الكبير للبيهقي، حدیث نمبر ۵۱۸، مسند ابو یعلیٰ الموصلی، حدیث نمبر ۶۶۱، مسند عبد بن حمید، حدیث نمبر ۱۰۴، عن طلحة بن عبيد الله .
حسن لشواهدہ (حاشیہ مسند احمد)

(۲)..... اَللّٰهُمَّ اِهْلُہٗ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْاِیْمَانِ وَالسَّلَامَةِ
وَالْاِسْلَامِ، وَالتَّوْفِیْقِ لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضٰی، رَبَّنَا وَرَبُّکَ اللّٰهُ.

ترجمہ: یا اللہ! اس چاند کو ہم پر امن اور ایمان، اور سلامتی اور اسلام کے ساتھ اور اس چیز کی توفیق کے ساتھ جسے آپ پسند کرتے ہیں، اور آپ راضی ہوتے ہیں،

ظاہر فرمائیے (اے چاند) ہمارا اور آپ کا رب اللہ ہی ہے (صحیح ابن حبان) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۸۸۸، ج ۳ ص ۱۷۱، باب الادعية، عن ابن عمر، مؤسسة الرسالة، بیروت.

قال شعيب الارنؤوط: حديث صحيح لغيره (حاشية صحيح ابن حبان)

(۳)..... اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ اَللّٰهُمَّ
اِنِّیْ اَسْئَلُكَ خَيْرَ هَذَا الشَّهْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الْقَدْرِ
وَمِنْ سُوْءِ الْحَشْرِ.

ترجمہ: اللہ سب سے بڑا ہے، تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں، اللہ کے علاوہ کوئی طاقت اور قدرت نہیں ہے، اے اللہ میں آپ سے اس مہینہ کی خیر اور بھلائی کو چاہتا ہوں اور تقدیر کے شر سے اور قیامت کے دن کی برائی سے پناہ مانگتا ہوں (مسند احمد) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۲۷۹۱، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ لہ، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۹۸۲۰، السنة لابن ابی عاصم حدیث نمبر ۳۸۷، عن عبادة بن الصامت . قال الالبانی:

وهذا إسناد رجاله كلهم ثقات رجال الشيخين ؛ غير تابعيه ؛ فإنه لم يسم ، فهو مجهول ، غير أن الراوى عنه ذكر أنه غير متهم عنده ، والله أعلم (سلسلة الاحاديث الضعيفة للالبانی حدیث نمبر ۳۵۰۲)

(۴)..... هَلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ
خَيْرِ هَذَا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذَا الشَّهْرِ وَخَيْرِ
الْقَدْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ .

ترجمہ: یہ خیر اور ہدایت کا چاند ہے، اے اللہ! بے شک میں تجھ سے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں، اے اللہ! بے شک میں تجھ سے اس مہینے اور تقدیر کی خیر کا سوال کرتا ہوں، اور تقدیر کے شر سے پناہ چاہتا ہوں (المعجم الکبیر للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۴۴۰۹، عن رافع بن خدیج. مكتبة ابن تيمية، القاهرة. قال الهيثمي:

رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ، وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ج ۱۰ ص ۱۳۹ ، باب ما يقول إذا رأى الهلال)

یہ دعائیں مرتبہ پڑھے تو بہتر ہے۔

اور بعض اہل علم حضرات نے عید کا چاند نظر آنے کے بعد سے لے کر رات میں حسب موقع تکبیر کہنے کو مستحب قرار دیا ہے، جیسا کہ پہلے گزرا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ چاند نظر آنے پر شریعت نے دعا و ذکر کی تعلیم دی ہے۔

مگر آج کل بعض لوگ چاند نظر آنے (یا چاند کا اعلان ہونے پر) مسنون دعاؤں کے بجائے آتش بازی یا اسلحہ سے چاند کا اعلان یا خوشی کا اظہار کرتے ہیں۔

یہ طرز عمل گناہ ہے۔

نیز چاند دیکھتے وقت بلا ضرورت اس کی طرف اشارہ کرنا مناسب نہیں۔ کیونکہ یہ زمانہ

جاہلیت کے عمل کے مشابہ ہے۔ ۲

۲. وتكره الإشارة إلى الهلال عند رؤيتها (المحيط البرهاني، ج ۵ ص ۴۰۷، كتاب الاستحسان والكراهية، الفصل الثاني والثلاثون في المتفرقات)

ويكره الإشارة إلى الهلال عند رؤيته لأنه من عادة الجاهلية كانوا يفعلونه تعظيماً له. أما إذا أشار إليه ليريه صاحبه فلا بأس به (الاختيار لتعليل المختار، ج ۳ ص ۱۷۹، كتاب الكراهية)

وتكره الإشارة عند رؤية الهلال تحريزاً عن التشبه بأهل الجاهلية (البحر الرائق، ج ۲ ص ۲۸۴، كتاب الصوم)

وتكره الإشارة إلى الهلال عند رؤيته لأنه فعل أهل الجاهلية ۱. هـ. فتح (حاشية الشلبي على التبيين الحقائق، ج ۱ ص ۳۲۲، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد)

عید الفطر کے فضائل و احکام

شوال کے مہینہ کے پہلے دن کا آغاز ”عید الفطر“ کے ساتھ ہوتا ہے، اور ”عید الفطر“ دو لفظوں کا مجموعہ ہے:

(۱)..... عید (۲)..... الفطر

اور عید الفطر کے جملہ میں عید کی نسبت فطر کی طرف ہو رہی ہے۔

فطر کے معنی ”افطار کرنے“ کے ہیں جس سے یہاں مراد روزوں کی فرضیت کے بعد افطار یعنی روزے نہ رکھنے کی اجازت مل جاتا ہے کہ رمضان المبارک کے مہینہ میں جو روزے رکھنے کی پابندی تھی وہ شوال کے آغاز پر ختم ہو جاتی ہے۔

”عید“ عربی کا لفظ ہے، جس کے عربی میں کئی معنی آتے ہیں۔ ایک معنی خوشی کے ہیں اور کیونکہ عیدین کے دنوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوشی کا موقع حاصل ہوتا ہے اس لئے اس کو عید کہا جاتا ہے۔ اور عید کے ایک معنی لوٹ کر آنے والی چیز کے ہیں، اور کیونکہ عیدین کے موقع پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر سال بندوں پر مختلف قسم کے احسانات لوٹ کر آتے ہیں مثلاً روزے میں کھانے پینے کی ممانعت کے بعد افطار کی اجازت، صدقہ فطر، بڑی عید پر حج کی عبادت اور قربانی کا گوشت وغیرہ اس لئے ان تہواروں کا نام عید رکھا گیا۔

اس کے علاوہ اور وجوہات بھی عید کا نام رکھنے کی بیان کی گئی ہیں۔ ۱۔

۱۔ اى: الفطر والأضحى. قيل: إنما سمي العيد عيداً لأنه يعود كل سنة، وهو مشتق من العود، فقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها. وفي الأزهار: كل اجتماع للسور، فهو عند العرب عيد لعود السور بعده. وقيل: لأن الله تعالى يعود على العباد بالمغفرة والرحمة، ولذا قيل: ليس العيد لمن لبس الجديد، إنما العيد لمن أمن الوعيد، وجمعه أعياد وإن كان أصله الواو لا الياء للزومها في الواحد، أو للفرق بينه وبين أعواد الخشب (مراقبة المفاتيح، ج ۳ ص ۱۰۶، باب صلاة العیدین) سمي العيد بهذا الاسم لأن لله تعالى فيه عوائد الاحسان ای انواع الاحسان العائدة على عباده في كل عام: منها الفطر بعد المنع عن الطعام وصدقۃ الفطر وایتمام الحج بطواف الزيارة ولحوم

الاضاحی وغیرہ، ولان العادة فيه الفرح والسرور والنشاط والحبور غالباً بسبب ذلك .
او تضافوا ای بعودہ علی من ادرکہ کما سمیت القافلة قافلة تضافوا بقولها ای رجوعها
بحر (رد المحتار ج ۲ ص ۶۵ و ۶۶، باب العیدین)

سمى العيد عيداً لأنه يعود ويتكرر لأوقاته وقيل يعود به الفرح على الناس وكلاهما متقارب المعنى
وقيل تضافوا لأن يعود ثانية على الإنسان (مشارك الانوار على صحاح الآثار، ج ۲ ص ۱۰۵، حرف
العین، مادة ع و د)

ہر قوم اور ملت میں سال کے کچھ دن خوشی کا جشن منانے کے لئے مقرر ہوتے ہیں، جنہیں
عام بول چال میں تہوار کہا جاتا ہے، تہوار منانے کے لئے ہر قوم کا مزاج و مذاق، انداز اور طور
طریقے مختلف ہو سکتے ہیں، لیکن ان سب میں ایک بات مشترک طور پر پائی جاتی ہے اور وہ
”خوشی منانا“ ہے۔

اسلام میں بھی سال میں دو دن اس غرض کے لئے دوسری قوموں سے علیحدہ عبادت کے
طور پر مقرر کئے گئے ہیں۔

مسلمانوں کی اجتماعی زندگی اس وقت شروع ہوتی ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ
سے ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے، عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دونوں تہواروں کا
سلسلہ بھی اسی وقت سے شروع ہوا ہے۔

چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ
فِيهِمَا، فَقَالَ: مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟ قَالُوا: كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ،
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا
خَيْرًا مِنْهُمَا: يَوْمَ الْأَضْحَى، وَيَوْمَ الْفِطْرِ (ابوداؤد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۱۳۳، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، المكتبة العصرية، بیروت، واللفظ له،
سنن نسائی، حدیث نمبر ۱۵۵۶، مسند احمد، حدیث نمبر ۱۲۸۲۷۔
فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين من جهة يزيد بن هارون، وأما متابعه
سهل بن يوسف، فمن رجال البخارى وأصحاب السنن.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما کر) مدینہ منورہ تشریف

لائے تو مدینہ کے لوگ (جن میں بہت سے لوگ پہلے ہی سے اسلام قبول کر چکے تھے) دو دنوں میں کھیل کود کیا کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ یہ دو دن کیا ہیں؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہم جاہلیت میں (اسلام سے پہلے) ان دو دنوں میں کھیل کود کیا کرتے تھے (بس وہی رواج اب تک چل رہا ہے) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ان دو دنوں کے بدلے میں ان سے بہتر دو دن عطا فرمادیئے ہیں (اب وہی تمہارے قومی اور مذہبی تہوار ہیں) ایک عید الاضحیٰ کا دن، اور دوسرا عید الفطر کا دن (ترجمہ ختم)

وہ دو دن جن میں مدینہ کے لوگ کھیل کود کیا کرتے تھے ان کے نام ”نیروز“ اور ”مہرجان“ تھے۔

چنانچہ اسلام نے ان دو دنوں کے بدلے میں پورے سال میں اُمتِ مسلمہ کے لئے عید کے یہ دو دن مقرر کئے ہیں، ایک عید الاضحیٰ کا دن اور دوسرے عید الفطر کا دن۔ اور دوسری قوموں کے تہواروں کے منانے سے اسلام نے منع فرمادیا۔

بلکہ دوسری قوموں کے مقابلہ میں اسلامی عید کے دن مقرر فرمائے، اور اسی وجہ سے مسلمانوں کو عیدین کے دن منانا عبادت ہے، اور کافروں کے مذہبی تہواروں میں شرکت گناہ ہے۔

۱۔

۱۔ آج کل بہت سے مسلمان غیر قوموں کے مذہبی تہوار (مثلاً کرسس ڈے، بسنت، ہولی دیوالی وغیرہ) مناتے ہیں یا ان میں کسی حیثیت سے شرکت کرتے ہیں، ایسے لوگوں کو اپنے دین کی حفاظت کی فکر کرنی چاہیے۔

(عن أنس قال : قدم النبي -صلى الله عليه وسلم - المدينة، أى : من مكة بعد الهجرة . ولهم) قال الطيبى : أى : لأهل المدينة، ولولا استدعاء الراجع من الحال أعنى : ولهم لكانت لنا مندوحة عن التقدير اه . يعنى : ولقلنا للأئصار أو للأصحاب . (يومان يلعبون فيهما) : وهما : يوم النيروز، ويوم المهرجان . كذا قاله الشراح . وفى القاموس : النيروز : أول يوم السنة معرب نوروز . قدم إلى على -رضى الله عنه - شىء من الحلاوى فسأل عنه فقالوا : للنيروز . فقال : نيروزنا كل يوم، وفى المهرجان قال : مهرجاننا كل يوم اه . والنوروز مشهور، وهو أول يوم تتحول الشمس فيه إلى برج الحمل، وهو أول السنة الشمسية، كما أن غرة شهر المحرم أول السنة القمرية . وأما مهرجان، فالظاهر بحكم مقابلته بالنيروز أن يكون أول يوم الميزان، وهما يومان معتدلان فى الهواء ، لا حر

ولا برد، ويستوى فيهما) الليل والنهار، فكان الحكماء المتقدمين المتعلقين بالهيئة اختارواهما للعيد في أيامهم، وقلدهم أهل زمانهم؛ لاعتقادهم بكمال عقول حكمائهم، فجاء الأنبياء، وأبطلوا ما بنى عليه الحكماء. (فقال: ما هذان اليومان؟ قالوا: كنا نلعب فيهما أى: فى اليومين. فى الجاهلية) أى: فى زمن الجاهلية قبل أيام الإسلام. (فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد) للتحقيق. (أبدلكم الله بهما خيرا): الباء هنا داخلة على المترك، وهو الألفصح أى: جعل لكم بدلا عنهما خيرا. (منهما) أى: فى الدنيا والأخرى، وخيرا ليست أفعال تفضيل؛ إذ لا خيرية فى يوميهما. (يوم الأضحى ويوم الفطر): وقدم الأضحى؛ فإنه العيد الأكبر قاله الطيبى. نهى عن اللعب والسرور فيهما أى: فى النيروز والمهرجان، وفيه نهاية من اللطف، وأمر بالعبادة؛ لأن السرور الحقيقى فيها. قال الله تعالى: (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) (يونس: 58): قال المظهر: فيه دليل على أن تعظيم النيروز والمهرجان وغيرهما أى: من أعياد الكفار منتهى عنه. قال أبو حفص الكبير الحنفى: من أهدى فى النيروز بيضة إلى مشرك تعظيما لليوم فقد كفر بالله تعالى، وأحبط أعماله. وقال القاضى أبو المحاسن: الحسن بن منصور الحنفى: من اشترى فيه شيئا لم يكن يشتريه فى غيره، أو أهدى فيه هدية إلى غيره فإن أراد بذلك تعظيم اليوم كما يعظمه الكفرة فقد كفر، وإن أراد بالشراء التمتع والتنزه، وبالإهداء التحاب جريا على العادة، لم يكن كفرا لكنه مكروه كراهة التشبه بالكفرة، حينئذ فيحترز عنه اهـ.

وأما أهل مكة فيجعلون أيضا أيام دخول الكعبة عيدا، وليس داخلا فى النهى، إلا أن يوم عاشوراء فيه تشبه بالخوارج، بإظهار السرور، كما أن إظهار آثار الحزن من شيم الروافض، وإن كان الثانى أهون من الأول، ولكن الأولى تركهما؛ فإنهما من البدع الشنيعة، ظهرت فى أيام مناصب النواصب، وزمان غلبة الشيعة، وأهل مكة بحمد الله غافلون عنهما، غير عالمين بأحوالهما، وشاركت الرافضة المجوسية أيضا فى تعظيم النيروز؛ معللين بأن فى مثل هذا اليوم قتل عثمان، وتقررت الخلافة لعلى - رضى الله عنهما -، وإنما ذكرت هذا مع ما فيه من الشناعة للاحتراز والاحتراس عن الشبهة، قال ابن حجر: قد وقع فى هذه الورطة أهل مصر ونحوهم، فإن لمن بها من اليهود والنصارى تعظيما خارجا عن الحد فى أعيادهم، وكثير من أهلها يوافقونهم على صور تلك التعظيمات، كالتوسع فى المأكول، والزينة على طبق ما يفعله الكفار، ومن ثم أعلن النكير عليهم فى ذلك ابن الحاج المالكي فى مدخله، وبين تلك الصور، وكيفية موافقة المسلمين لهم فيها، بل قال: إن بعض علمائنا قد تحكم عليه زوجته فى أن يفعل لها نظير ما يفعله الكفار فى أعيادهم فيطعمها، ويفعل ذلك (مراقبة المفاتيح، ج ٣ ص ١٠٢٩، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين)

وكذلك كثير من مسلمى الهند، يوافقون أهل الاوثن من الهنود فى أعيادهم ويفعلون ما يفعلون فالى الله المشتكى والله وانا اليه راجعون (بذل المجهود فى حل ابو داود ج ٢ ص ٢٠٠)

حضرت عمر بن خطاب رضى الله عنه سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْ صَوْمِ هَذَيْنِ
الْيَوْمَيْنِ، أَمَّا يَوْمُ الْفِطْرِ فَفِطْرُكُمْ مِنْ صَوْمِكُمْ وَعِيدُ لِلْمُسْلِمِينَ،

وَأَمَّا يَوْمُ الْأَضْحَىٰ فَكُلُوا مِنْ لَحْمٍ نُسَكِّكُمْ (سنن الترمذی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۷۷۱، ابواب الصوم، باب ما جاء فی کراهیة الصوم یوم الفطر والنحر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر.
قال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے ان دونوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا، عید الفطر کا دن تو روزے کے افطار کا دن ہے، اور مسلمانوں کی عید ہے، اور عید الاضحیٰ کا دن تمہاری قربانیوں کے گوشت کھانے کا دن ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَهَى عَنْ صَوْمِ خَمْسَةِ أَيَّامٍ فِي السَّنَةِ:

يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ التَّشْرِيقِ (سنن الدارقطني) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۴۰۹، کتاب الصیام، باب طلوع الشمس بعد الافطار، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ له، مسند ابی یعلیٰ، حدیث نمبر ۲۹۱۳، وحدیث نمبر ۴۱۱۷، الحجۃ علی اهل المدينة، ج ۱، ص ۳۹۰، کتاب الصیام، باب الرجل ینسی صیام ثلاثة ايام فی الحج وقد وجب علیہ.

وله شواهد كثيرة فلا يضر الضعف في بعض الاسناد.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سال میں پانچ دنوں کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا،

ایک عید الفطر کے دن کا، اور دوسرے عید الاضحیٰ کے دن کا، اور تین دن ایام تشریق

(یعنی گیارہ، بارہ، تیرہ ذی الحجہ) کا (ترجمہ ختم)

اور بعض روایتوں میں عید کے دن سمیت ایام تشریق (یعنی گیارہ، بارہ اور تیرہ ذی الحجہ)

کو کھانے پینے کے دن قرار دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد

مروی ہے کہ:

وَهِيَ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ (سنن الترمذی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۷۷۳، ابواب الصوم، باب ما جاء فی کراهیة الصوم فی ایام التشریق، شركة مكتبة

ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر.
قال الترمذی: وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ، وَسَعْدٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَجَابِرٍ، وَنُبَيْشَةَ، وَبِشْرِ بْنِ سَحْبٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَدَّافَةَ، وَأَنَسٍ، وَخَمْرَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيِّ، وَكَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، وَعَائِشَةَ، وَعَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: . وَحَدِيثُ عُقْبَةَ بْنِ غَامِرٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: يَكْرَهُونَ الصِّيَامَ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ.

ترجمہ: اور یہ کھانے اور پینے کے دن ہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الْأَيَّامَ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (ابوداؤد) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۸۱۳، کتاب الضحایا، باب فی حبس لحوم الأضاحی، المكتبة العصرية، بيروت.

قال الالبانی:

قلت: إسناده صحيح على شرط مسلم، وكذا قال الحاكم، ووافقه الذهبي، وصححه الترمذی وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والذهبي (صحيح ابی داؤد، تحت حدیث رقم ۲۰۹۰)

ترجمہ: خبردار ہو جاؤ، یہ دن کھانے پینے اور اللہ عزوجل کے ذکر کے دن ہیں

(ترجمہ ختم)

ملاحظہ رہے کہ بعض روایات میں عرفہ (نوزی الحجہ) کے دن کو بھی کھانے پینے کا دن قرار دیا گیا ہے، اور اس دن میں روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے، تو اس بارے میں سمجھ لینا چاہیے کہ یہ حکم حجاج کرام کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ وہ اپنے حج کے اعمال میں مشغول ہوتے ہیں، جس کی وجہ سے انہیں عرفہ کے دن یعنی نوزی الحجہ کو روزہ رکھنے کی وجہ سے اپنے حج کے اعمال و مناسک انجام دینے میں مشکلات پیدا ہوتی ہیں۔

جہاں تک غیر حجاج کرام کا معاملہ ہے، تو ان کے لئے نوزی الحجہ کو روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ عظیم ثواب ہے۔ ۱

۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَوْشَبُ بْنُ عُقَيْلٍ، عَنْ مَهْدِيٍّ الْهَجَرِيِّ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ، فِي بَيْتِهِ فَحَدَّثَنَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۲۴۴۰)

(وعن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى) أي نهى تنزيه (عن صوم يوم عرفه)

بعرفة) اى فى عرفات لئلا يضعف عن الدعاء ولئلا يسىء خلقه مع الرفقاء ، وفى معناه من يكون مثله، ولو من أهل الحضرة، قال ابن الملك :وليس هذا نهى تحريم، روى عن عائشة أنها كانت تصوم، وقال عطاء :أصومه فى الشتاء ولا أصومه فى الصيف (رواه أبو داود) وقال الحاكم :إنه على شرط البخارى، وأقره الذهبى وصححه ابن خزيمة(مرواة، ج ٣ ص ١٢٢، باب صيام التطوع) عن أبى قتادة، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ، إِنِّي أُحْسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ :.. حَدِيثُ أَبِي قَتَادَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَقَدْ اسْتَحَبَّ أَهْلُ الْعِلْمِ صِيَامَ يَوْمٍ عَرَفَةَ، إِلَّا بِعَرَفَةَ(ترمذى، حديث نمبر ٤٣٩)

وقد جاء تسمية عيداً من حديث مرفوع خرجه أهل السنن من حديث عقبه بن عامر، عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ " :يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الإسلام، وهى أيام أكل وشرب "

وقد أشكل وجهه على كثير من العلماء ؛ لأنه يدل على أن يوم عرفة يوم عيد لا يصام، كما روى ذلك عن بعض المتقدمين، وحمله بعضهم على أهل الموقف وهو الأصح لأنه اليوم الذى فيه أعظم مجامعهم ومواقفهم بخلاف أهل الأمصار فإن اجتماعهم يوم النحر، وأما أيام التشريق فيشارك أهل الأمصار أهل الموسم فيها؛ لأنها أيام ضحاياهم وأكلهم من نسكهم . هذا قول جمهور العلماء . وقال عطاء :إنما هى أعياد لأهل الموسم، فلا ينهى أهل الأمصار عن صيامها . وقول الجمهور أصح (فتح البارى لابن رجب، ج ١ ص ٤٣)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

فَإِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْفِطْرِ سُمِّيَتْ تِلْكَ اللَّيْلَةُ الْبَجَائِزَةَ، فَإِذَا كَانَتْ غَدَاةُ الْفِطْرِ يَبْعَثُ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ فِي كُلِّ بَلَدٍ فَيَهْبِطُونَ إِلَى الْأَرْضِ فَيَقُومُونَ عَلَى أَقْوَاهِ السِّكِّكِ، فَيَنَادُونَ بِصَوْتٍ يَسْمَعُ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ فَيَقُولُونَ :يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، أَخْرَجُوا إِلَى رَبِّ كَرِيمٍ يُعْطَى الْجَزِيلَ، وَيَعْفُو عَنِ الذَّنْبِ الْعَظِيمِ، فَإِذَا بَرَزُوا لِمُصَلَّاهُمْ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ :مَا جَزَاءُ الْأَجِيرِ إِذَا عَمِلَ عَمَلَهُ ؟ قَالَ:فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ :إِلَهْنَا وَسَيِّدَنَا جَزَاؤُهُ أَنْ تُوقِيَهُ أَجْرَهُ، قَالَ :فَيَقُولُ :فَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ يَا مَلَائِكَتِي أَنِّي قَدْ جَعَلْتُ ثَوَابَهُمْ مِنْ صِيَامِهِمْ شَهْرَ رَمَضَانَ وَقِيَامَهُ رِضَائِي وَمَغْفِرَتِي، وَيَقُولُ :يَا عِبَادِي،

سَلَوْنِي فَوْعَزْتِي وَجَلَالِي لَا تَسْأَلُونِي الْيَوْمَ شَيْئًا فِي جَمْعِكُمْ
لَا خَيْرَ تَكُمُ إِلَّا أُعْطِيَتْكُمْ، وَلَا لِدُنْيَاكُمْ إِلَّا نَظَرْتُ لَكُمْ فَوْعَزْتِي
لَا تُسْتَرَنَّ عَلَيْكُمْ عَثَرَاتِكُمْ مَا رَاقَبْتُمُونِي، فَوْعَزْتِي لَا أَخْزِيَكُمْ وَلَا
أَفْضَحُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ أَصْحَابِ الْحُدُودِ، أَنْصَرِفُوا مَغْفُورًا لَكُمْ قَدْ
أَرْضَيْتُمُونِي وَرَضِيْتُ عَنْكُمْ، فَتَفَرَّحَ الْمَلَائِكَةُ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِمَا
يُعْطَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ الْأُمَّةُ إِذَا أَفْطَرُوا مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ (شعب

الإيمان للبيهقي) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۳۶۹۵، کتاب الصیام، التماس لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الآخر من شهر رمضان، مکتبۃ الرشید للنشر والتوزیع بالرياض، واللفظ لہ، فضائل الاوقات للبیہقی حدیث نمبر ۱۰۷، تاریخ مدینۃ دمشق، تحت ترجمۃ، محمد بن الحسن بن أحمد بن الصباح بن عبد الحمید أبو بکر المعروف بابن أبی الذیال الثقفی الأصبہانی الجواربی الزاہد۔

ترجمہ: پھر جب عید الفطر کی رات ہوتی ہے تو اس کا نام (آسمانوں پر) لیلۃ الجائزہ (یعنی انعام کی رات) رکھا جاتا ہے، اور جب عید کی صبح ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں کو تمام شہروں میں بھیجتے ہیں وہ زمین پر اتر کر تمام گلیوں (راستوں) کے سروں پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور ایسی آواز سے جس کو جنات و انسان کے سوا ہر مخلوق سنتی ہے پکارتے ہیں کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اس کریم رب کی (بارگاہ) کی جانب چلو جو بہت زیادہ عطا فرمانے والا ہے اور بڑے سے بڑے قصور کو معاف فرمانے والا ہے پھر جب لوگ عید گاہ (یعنی عید کی نماز پڑھنے والے مقام) کی طرف نکلتے ہیں تو اللہ عز و جل فرشتوں سے دریافت فرماتے ہیں کیا بدلہ ہے اس مزدور کا جو اپنا کام پورا کر چکا ہو؟ وہ عرض کرتے ہیں کہ ہمارے معبود اور ہمارے مالک! اس کا بدلہ یہی ہے کہ اس کی مزدوری پوری پوری دے دی جائے، تو اللہ عز و جل ارشاد فرماتے ہیں کہ اے فرشتو! میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ ان کو رمضان کے روزوں اور اس کے قیام (یعنی تراویح) کے بدلہ میں

اپنی رضا اور مغفرت عطا کر دی، اور بندوں سے خطاب فرما کر ارشاد ہوتا ہے کہ اے میرے بندو! مجھ سے مانگو، میری عزت کی قسم! میرے جلال کی قسم! آج کے دن اپنے اس اجتماع میں مجھ سے اپنی آخرت کے بارے میں جو سوال کرو گے عطا کروں گا اور دنیا کے بارے میں جو سوال کرو گے اس میں تمہاری مصلحت پر نظر کروں گا، میری عزت کی قسم! کہ جب تک تم میرا (یعنی میرے احکام کا) خیال رکھو گے میں تمہاری لغزشوں کی ستاری کرتا رہوں گا (اور ان کو چھپاتا رہوں گا) میری عزت کی قسم اور میرے جلال کی قسم! میں تمہیں مجرموں (اور کافروں) کے سامنے رسوا اور فضیحت نہیں کروں گا، بس اب بخشے بخشائے اپنے گھروں کو لوٹ جاؤ، تم نے مجھے راضی کر دیا اور میں تم سے راضی ہو گیا، پس فرشتے اس اجر و ثواب کو دیکھ کر جو اس امت کو رمضان کے مہینے کے افطار (یعنی عید الفطر) کے دن ملتا ہے خوشیاں مناتے ہیں اور کھل جاتے ہیں (ترجمہ ختم)

(اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ)

اس حدیث کا مضمون تھوڑے بہت فرق کے ساتھ مختلف سندوں سے مروی ہے، اور بعض سندوں میں اگرچہ ضعیف پایا جاتا ہے، لیکن مجموعی طور پر فی نفسہ قابل اعتبار ہے۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ بیہقی کی سند درج ذیل ہے:

أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مَكْرَمِ الْبَزَّازِ، بَعْدَ إِدَاءِ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يُونُسَ الْقَزْوِينِيُّ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ الْحَكَمِ الْغُرَنِيُّ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ الْوَلِيدِ، عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلِيمَانَ السَّدُوسِيِّ، شَيْخٍ لَنَا يَكْنَى أَبُو الْحَسَنِ، عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ مُزَاحِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ (شعب الإيمان، رقم حدیث ۳۶۹۵، فضائل الاوقات للبيهقي رقم حدیث ۱۰۷)

اور ابن عساکر کی سند درج ذیل ہے:

أَخْبَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ الْفَرُضِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ دَاوُدَ الْأَنْطَرِطُوسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الذِّيَالِ الْأَصْبَهَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْجَوَارِبِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الشَّعَارِ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ الْحَكَمِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلِيمَانَ السَّدُوسِيُّ عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ مُزَاحِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ (صلى الله

علیہ وسلم) (تاریخ مدینۃ دمشق، تحت ترجمۃ، محمد بن الحسن بن أحمد بن الصباح بن عبد الحمید أبو بکر المعروف بابن أبی الذیال الثقفی الأصبهانی الجواربی الزاهد) امام منذری رحمہ اللہ اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

رواہ الشیخ بن حبان فی کتاب الثواب، والبیہقی واللفظ لہ ولیس فی اسنادہ من اجمع علی ضعفہ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۶۱ تا ۶۲)

مگر بیہقی کی مندرجہ بالا حدیث کو ابن جوزی نے غیر صحیح کہا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

وهذا حدیث لا یصح قال یحیی بن سعید الضحاک عندنا ضعیف وقال أبو حاتم الرازی والقاسم بن الحکم مجهول وقال ابن حبان لا یجوز الإحتجاج بالعلاء بن عمرو (العلل المتناہیۃ ج ۲ ص ۵۳۵ تحت حدیث رقم ۸۸۰)

لیکن اولاً تو ابن جوزی جرح کے معاملے میں تشدد شمار کئے جاتے ہیں، جو جرح کی جرح کے معتبر ہونے کے لئے مانع ہے، دوسرے جن وجوہات کی بنا پر انہوں نے اس حدیث کو غیر صحیح قرار دیا ہے وہ بھی واقعہ کے مطابق نہیں چنانچہ اس حدیث میں ضحاک بن مزاحم ہیں، جن کو متعدد حضرات نے ثقہ اور صدوق قرار دیا ہے، لیکن ساتھ ہی مدلس بھی قرار دیا ہے جو کہ ہمارے نزدیک معتز نہیں، اور ابن جوزی کا قاسم بن حکم کو مجہول قرار دینا بھی صحیح نہیں، کیونکہ ان کو متعدد حضرات نے ثقہ قرار دیا ہے، اور ہاعلاء بن عمر کا معاملہ تو وہ اس روایت میں موجود نہیں ہیں۔

البتہ اس قسم کی دوسری روایت میں ہیں، جو اس وقت ہمارے زیر بحث نہیں۔
قال الذہبی:

(الضحاک بن مزاحم) الہلالی، أبو محمد، وقیل أبو القاسم، صاحب التفسیر۔
کان من أوعية العلم، ولیس بالموجود لحدیثہ، وهو صدوق فی نفسه، وکان له أخوان:
محمد ومسلم، وکان یكون یبلغ وبسمرقند (سیر اعلام النبلاء تحت ترجمۃ نمبر ۲۳۸، ج ۲ ص ۵۹۸)

وقال ابن حبان:

الضحاک بن مزاحم الہلالی من بنی ہلال بن عامر بن صعصعۃ کنیتہ أبو القاسم وقد قیل أبو محمد لقی جماعۃ من التابعین ولم یشافہ أحدا من أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن زعم أنه لقی بن عباس فقد وهم (ثقات ابن حبان، ج ۲ ص ۲۸۰)

وقال المنزی:

قال عبد اللہ بن أحمد بن حنبل، عن أبیہ: ثقة، مأمون. وقال أبو بکر بن أبی خیشمۃ عن یحیی بن معین، وأبو زرعة ثقة. قال زید بن الحباب، عن سفیان الثوری: خذوا التفسیر من أربعة: سعید بن جبیر، ومجاهد، وعکرمۃ، والضحاک. (تہذیب الکمال، ج ۱ ص ۲۹۱، تحت رقم الترجمۃ ۲۹۲۸)

وقال ابن حجر:

وقال المعجلی ثقة ولیس بتابعی قال الدارقطنی ثقة (تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۹۷، تحت رقم الترجمۃ ۷۹۴)

وقال الصفدی:

وثقه أحمد بن حنبل وابن معین، وضعفه يحيى القطان وغيره، واحتج به النسائي وغيره
وكان مدلساً (الوافي بالوفيات؛ تحت ترجمة الضحاك بن مزاحم)

وقال ابن حجر في تقريب التهذيب:

القاسم بن الحكم بن كثير العرنی بضم المهملة وفتح الراء بعدها نون أبو أحمد الكوفي
قاضى همدان صدوق فيه لين من التاسعة مات سنة ثمان ومائتين (تقريب

التهذيب، ج ۲ ص ۱۸)

وقال في تهذيب التهذيب:

وقال عبدالله بن علي بن الجارود حدثنا أبو صالح أحمد ابن خلف قال حدثنا القاسم بن
الحكم وسألت أحمد ويحيى وأبا خيثمة وخلف بن سالم ومحمد بن عبدالله بن نمير

عنه فقالوا ثقة وقال النسائي ثقة وقال أبو زرعة صدوق وقال أبو حاتم محله الصدق

يكتب حديثه ولا يحتج به وذكره ابن حبان في الثقات وقال مستقيم الحديث (تهذيب

التهذيب، ج ۸ ص ۲۸۰، تحت رقم الترجمة ۵۶۵)

بہر حال اس حدیث کو زیادہ سے زیادہ ضعیف کہا جاسکتا ہے، اور موضوع کہنا مشکل ہے، اور اس حدیث کے مضامین کی تائید
دوسری روایات سے ہوتی ہے، اور فضائل کے باب میں کسی قدر ضعف قابلِ تحمل ہوتا ہے، جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

اور حضرت عبید اللہ بن حصن انصاری رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا كَانَ يَوْمُ الْفِطْرِ وَقَفَّتْ

الْمَلَائِكَةُ فِي أَفْوَاهِ الطُّرُقِ، فَيُنَادُونَ: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ، اْعْذُوا

إِلَى رَبِّ رَحِيمٍ، يَمْنُنُ بِالْخَيْرِ وَيُثِيبُ عَلَيْهِ الْجَزِيلَ، أَمَرَكُمْ بِصِيَامِ

النَّهَارِ، فَصُمْتُمْ وَأَطَعْتُمْ رَبَّكُمْ، فَأَقْبِضُوا جَوَائِزَكُمْ، فَإِذَا صَلَّوْا الْعِيدَ

نَادَى مُنَادٌ مِنَ السَّمَاءِ اِرْجِعُوا إِلَى مَنَازِلِكُمْ رَاشِدِينَ، فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ

لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ، وَيُسَمَّى ذَلِكَ الْيَوْمُ الْيَوْمَ الْجَائِزَةَ (معرفة الصحابة، لا بی

نعیم حدیث نمبر ۴۷۱، باب الباء من باب العین، دار الوطن للنشر - الرياض)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب عید الفطر کا دن ہوتا ہے، تو

فرشتے راستوں کے منہ (سروں و کناروں) پر کھڑے ہو جاتے ہیں، پھر وہ یہ

آواز لگاتے ہیں کہ اے مسلمانو کی جماعت! رب رحیم کی (عبادت کی) طرف

جلدی چلو، جو خیر کے کاموں پر انعام و احسان فرمائیں گے، اور اس پر پائیدار اجر و ثواب عطا فرمائیں گے، تمہیں دن میں روزوں کا حکم دیا گیا، تو تم نے روزہ رکھا، اور اپنے رب کی اطاعت کی، لہذا تم اپنے انعامات کو حاصل کرو، پھر جب مسلمان عید کی نماز پڑھ لیتے ہیں، تو آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے کہ اپنے گھروں کی طرف ہدایت یافتہ ہو کر لوٹ جاؤ، اللہ نے تمہارے گناہوں کو معاف فرما دیا، اور اس دن کا نام یوم الجائزہ (یعنی انعام کا دن) رکھا جاتا ہے (ترجمہ ثتم)

اس حدیث کا مضمون بھی پہلی حدیث کے مطابق ہے۔ ۱۔

۱۔ اس حدیث کی سند درج ذیل ہے:

حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ، مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْغَطَرِيُّ، ثنا مُحَمَّدُ بْنُ طَاهِرٍ بْنُ أَبِي الدُّمَيْكِ، ثنا سُلَيْمَانُ بْنُ الْفَضْلِ الزُّهْرِيُّ، ثنا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي شُمَيْلَةَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ :

اور اس حدیث کی سند کے راویوں کا حال بالترتیب درج ذیل ہے۔

(۱)..... الغطريفي أبو أحمد محمد بن أحمد بن حسين، الإمام، الحافظ، المجود، الحال، مسند وقته، أبو أحمد محمد بن أحمد بن حسين بن القاسم بن السري بن الغطريف بن الجهم العبدی، الغطريفی الجرجاني، الرباطی، الغازی..... وكان مع علمه وحفظه صواما قواما متعبدا، صنف (الصحيح على المسانيد)، وعمر دهرًا. حدث عنه: أبو نعيم الحافظ، وحمزة السهمي، ورضي بن إسحاق النصري، وأبو العلاء السري بن إسماعيل بن الإمام الإسماعيلي، والقاضي أبو الطيب الطبري، وآخرون (سير اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۵۳، ۳۵۵)

(۲)..... محمد بن طاهر بن خالد بن البختری، أبو العباس المعروف بابن أبي الدميک . سمع عبد الله بن محمد بن عائشة، وإبراهيم بن زياد سيلان، وعلي بن المديني، وسليمان بن الفضل الزيدى. روى عنه : جعفر بن محمد الخالدى، وعبد العزيز بن جعفر الخرقى، وعمر بن نوح البجلي، ومخلد بن جعفر، ومحمد بن المظفر، وكان ثقة.

أخبرنا علي بن محمد بن عبد الله المعدل، أخبرنا جعفر بن محمد بن نصير، حدثنا أبو العباس محمد بن طاهر بن أبي الدميک، حدثنا سليمان بن الفضل الزيدى، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن همام، عن قتادة، عن أنس : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من حسن عبادة المرء حسن ظنه . بلغنى أن ابن أبي الدميک مات فى يوم الثلاثاء لسبع خلون من جمادى الآخرة سنة خمس وثلاثمائة (تاريخ بغداد ج ۲ ص ۳۵۳)

(۳)..... سليمان بن الفضل الزيدى ليس بمستقيم الحديث (الكامل لابن عدى، ج ۳ ص ۲۹۱)

(۴)..... مروان بن معاوية بن الحارث الفزارى (ع) ابن عثمان بن أسماء بن خارجة بن حصن بن

حذیفہ بن بدر، الإمام، الحافظ، الثقة، أبو عبد الله الفزاری، الکوفی، ثم الدمشقی.....روى :أبو بكر الأسدي، عن أحمد بن حنبل، قال :ثبت، حافظ.وروى :أبو داود، عن أحمد، قال :ما كان أحفظه ! كان يحفظ حديثه،وروى :عثمان الدارمي، عن يحيى :ثقة.وكذا وثقه :النسائي، وغير واحد.وقال علي بن المديني :ثقة فيما روى عن المعروفين، وضعفه فيما روى عن المجاهلين.قلت :إنما الضعف من قبلهم، كان يروى عن كل ضرب، وقد كان سفيان الثوري مع جلالته يفعل كذلك.وقال علي بن الحسين بن الجنيد :قال ابن نمير :كان مروان يلتقط الشيوخ من السكك.وقال العجلي :ثقة، ثبت، ما حدث عن المعروفين، وما حدث عن المجاهلين ففيه ما فيه، وليس بشيء.وقال أبو حاتم :صدوق، لا يدفع عن صدق، وتكثر روايته عن الشيوخ المجاهلين(سير اعلام النبلاء ج ٩ ص ٥١ تا ٥٣ ملخصاً)

(٥).....عبد الرحمن بن أبي شميعة الأنصاري المدني القباثي، رَوَى عَنْ :سَعِيد الصراف (صد) ، وسلمة بن غُبَيْد الله بن محصن الأنصاري الخطمي (بخ ت ق) رَوَى عَنْه :حماد بن زيد (صد) ، ومروان بن معاوية الفزاری (بخ ت ق) قال علي بن المديني :لا أعلم أحداً روى عنه غيرهما.وقال عباس الدُورِيُّ عن يحيى بن معين :مشهور.وقال أبو حاتم :مشهور برواية حماد بن زيد عنه.وذكره ابن حبان في كتاب "الثقات" روى له البخاري في كتاب "الأدب"، وأبو داود في "فضائل الانصار"، والتِّرْمِذِيُّ، وابن ماجة، وقد كتبنا حديثه في ترجمة شيخه(تهذيب الكمال ج ١ ص ١٤٥، ١٤٦)

(٦).....سلمة بن عبد الله، ويقال :ابن غُبَيْد الله بن محصن الأنصاري الخطمي المدني روى عن أبيه (بخ ت ق) ويقال :له صحبة.رَوَى عَنْه :عبد الرحمن بن أبي شميعة الأنصاري (بخ ت ق) ذكره ابن حبان في كتاب "الثقات" روى له البخاري في كتاب "الأدب"، والتِّرْمِذِيُّ، وابن ماجة حديثاً واحداً(تهذيب الكمال ج ١ ص ٢٩٦)

اس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث کی سند میں سلیمان بن فضل، ابن عدی کے بقول ضعیف ہیں، اور یہ حدیث فی نفسہ ضعیف ہے، جو دوسری سندوں کے ساتھ مل کر قابل تحسین ہو سکتی ہے، بالخصوص جبکہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیث بھی اپنی شرائط کے ساتھ قابل قبول ہوتی ہے، جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔ محمد رضوان۔

اور حضرت سعید بن اوس انصاری اپنے والد حضرت اوس بن ثابت انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا كَانَ عَدَاةُ الْفِطْرِ، وَقَفَّتِ الْمَلَائِكَةُ فِي أَفْوَاهِ الطُّرُقِ، فَنَادَوْا: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ أُغْدُوا إِلَى رَبِّ رَحِيمٍ يَمْنُنُ بِالْخَيْرِ، وَيُثِيبُ عَلَيْهِ الْجَزِيلَ، أُمِرْتُمْ بِصِيَامِ النَّهَارِ فَصُمْتُمْ، وَأَطَعْتُمْ رَبَّكُمْ، فَأَقْبِضُوا جَوَائِزَكُمْ، فَإِذَا صَلَّوْا الْعِيدَ نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: ارْجِعُوا إِلَى مَنَازِلِكُمْ رَاشِدِينَ، قَدْ غَفَرْتُ ذُنُوبَكُمْ

كُلُّهَا، وَيُسَمَّى ذَلِكَ الْيَوْمُ فِي السَّمَاءِ يَوْمَ الْجَائِزَةِ (المعجم

الكبير للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۶۱۸، مکتبہ ابن تیمیہ، القاہرہ، واللفظ لہ، وحديث نمبر ۶۱۷، معرفہ الصحابة لابن نعیم، حدیث نمبر ۹۹۴، وحديث نمبر ۹۹۵، وحديث نمبر ۹۹۶۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب عید الفطر کی صبح ہوتی ہے تو فرشتے راستوں کے سروں پر کھڑے ہو جاتے ہیں، پھر پکارتے ہیں کہ اے مسلمانو کی جماعت! صبح سویرے اپنے رب کریم کی طرف چلو، جو تمہارے اوپر خیر اور بھلائی کے عظیم احسانات فرمائیں گے، اور پھر اس پر لا محدود اور پائیدار ثواب بخشیں گے، تمہیں (رمضان کے) دنوں میں روزوں کا حکم دیا گیا، تو تم نے روزہ رکھا اور اپنے رب کی اطاعت کی، لہذا تم اپنے انعامات کو حاصل کرو، اور جب بندے عید کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے ہیں تو آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے کہ تم اپنے گھروں کی طرف ہدایت یافتہ ہو کر لوٹ جاؤ، بے شک تمہارے رب نے تمہارے سب (صغیرہ) گناہ معاف فرمادیئے، اور اس دن کا نام آسمان میں ”یوم الجائزۃ“ (یعنی انعام والادان) رکھا جاتا ہے (ترجمہ ختم)

حضرت اوس بن ثابت کی یہ حدیث کئی سندوں سے مروی ہے، اور گزشتہ روایات اس کی مؤید ہیں، اور یہ مسئلہ باب الفضائل سے تعلق رکھتا ہے، اس لئے بعض راویوں پر محدثین کا کلام نقصان دہ نہیں ہے۔ ۱

۱۔ معجم کبیر طبرانی کی ایک سند میں عمرو بن شمر اور جابر جعفی ہیں، جن کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔
قال المنذرى:

رواه الطبرانی فی الكبير من رواية جابر الجعفی وتقدم فی الصيام ما يشهد له (الترغیب والترہیب، ج ۲ ص ۹۸)
وقال الهیثمی:

رواه الطبرانی فی الكبير وفيه جابر الجعفی وثقه الثوری وروی عنه هو وشعبة وضعفه الناس وهو متروک (مجمع الزوائد ج ۲ رقم ۳۲۲۵ ابواب العیدین، باب فضل یوم العید)

اور معجم کبیر طبرانی کی دوسری سند، اور معرفۃ الصحابہ کی سند میں مسلم بن سالم، یا سلم بن سالم ہیں، جن پر محمد شین نے جرح فرمائی ہے، لیکن ابن عدی نے ان کے بارے میں ”البا س ب“ فرمایا ہے، مگر معرفۃ الصحابہ کی دوسری سند میں یہ راوی موجود نہیں ہیں۔

سلم بن سالم البلخی الزاهد..... قال ابن عدی: أَرَجُو أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ (میزان الاعتدال، ج ۲ ص ۱۸۵، تحت رقم الترجمة، ۳۳۷۱)
اور سعید بن اوس اور ان کے والد اوس بن ثابت کو بعض حضرات کا مجہول سمجھا درست نہیں، جیسا کہ جناب ناصر الدین البانی صاحب نے سلسلۃ الضعیفہ میں سعید بن اوس کے بارے میں فرمایا ہے، کہ ان پر کلام نہیں ملا۔
ومدار الطریقین علی سعید بن اوس الأنصاری، ولم أجد من ترجمه (سلسلۃ الأحادیث الضعیفۃ للالبانی، تحت حدیث رقم ۵۳۷۰)
علامہ ذہبی اور امام مزنی، اور ابن ابی حاتم کا ان پر کلام درج ذیل ہے۔
البیہ اس روایت کو مرسل قرار دیا جاسکتا ہے۔

أبو زید الأنصاری سعید بن اوس* (د، ت) الإمام، العلامة، حجة العرب، أبو زید سعید بن اوس بن ثابت بن بشیر ابن صاحب رسول الله -صلى الله عليه وسلم -أبى زید الأنصاری، البصری، النحوی، صاحب التصانیف..... قال ابن أبی حاتم: سمعت أبی یجمل القول فیہ، ویرفع شأنہ، ویقول: هو صدوق. وقال صالح جزرة: ثقة (سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۹۹۲، ۹۹۵ ملخصاً)
د ت: سعید بن اوس بن ثابت بن بشیر بن أبی زید، أبو زید الأنصاری، النحوی، البصری.....
قال الحسین بن الحسن الرازی، عن یحیی بن معین: كان صدوقاً. وقال صالح بن محمد البغدادی: ثقة. وقال عبد الرحمن بن أبی حاتم: سمعت أبی یجمل القول فیہ ویرفع شأنہ ویقول: هو صدوق. (تهذیب الکمال ج ۱ ص ۳۳۰ تا ۳۳۱ ملخصاً)
اوس بن ثابت الانصاری والد ابی زید النحوی روى عن حکیم بن عقال القرشی روى عنه شعبة وحماد بن سلمة سمعت ابی یقول ذلك. حدثنا عبد الرحمن قال ذكره ابی عن اسحاق بن منصور عن یحیی بن معین انه قال: اوس بن ثابت الانصاری ثقة (الجرح والتعديل، لا بن أبی حاتم، تحت رقم الترجمة، ۱۱۳۸)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے ایک لمبی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

فَإِذَا اسْتَهْلَّ شَهْرُ شَوَّالٍ نُودِيَ الْمُؤْمِنُونَ: أَنْ اغْدُوا إِلَى جَوَائِزِكُمْ،
فَإِنَّهُ يَوْمٌ جَائِزَةٌ، فَأَقْلُ مَا يُجَازَى بِهِ الرَّجُلُ أَنْ يُكْتَبَ لَهُ أَلْفُ أَلْفٍ
حَسَنَةٍ، وَيُمْلَى عَنْهُ أَلْفُ أَلْفٍ سَيِّئَةٍ (مجلس من امالی ابن فنجويه في

فضل رمضان، حدیث نمبر ۴)

ترجمہ: پھر جب شوال کا چاند نظر آتا ہے، تو مومنوں کو ندادی جاتی ہے کہ تم اپنے انعامات حاصل کرنے کی طرف صبح چلو، کیونکہ یہ انعام کا دن ہے، پس سب سے کم آدمی کو جو انعام دیا جاتا ہے، وہ یہ ہے کہ ہزار ہزار نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور ہزار ہزار برائیاں معاف کی جاتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو جعفر سے ایک لمبی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ: حَتَّىٰ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْفِطْرِ نَادَىٰ مُنَادٍ مِّنَ السَّمَاءِ، الْيَوْمَ يَوْمُ الْجَائِزَةِ، فَأَعْدُوا فَبَادِرُوا خُذُوا جَوَائِزَكُمْ (فضائل رمضان لابن ابی الدنیا) ۱۔
۱۔ ص ۴۶، حدیث نمبر ۲۰، دار السلف، الرياض - السعودية.

ترجمہ: یہاں تک کہ جب عید الفطر کا دن ہوتا ہے، تو آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے کہ یہ دن انعام کا دن ہے، پس تم صبح سویرے نکلو، اور جلدی کرو، اپنے انعامات کو حاصل کرو (ترجمہ ختم)

عید کے دن اور عید کی نماز کے کتنے عظیم الشان فضائل ہیں، یہ فضائل اسی وقت حاصل ہو سکتے ہیں جبکہ عید کے دن اور عید کی نماز کو شریعت کے مطابق گناہوں سے بچ کر بجالایا جائے۔ عید الفطر کا دن مسلمانوں کے لئے بڑی مسرت اور خوشی کا دن ہے اور یہ خوشی اس بناء پر ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے رمضان شریف کے روزے رکھنے کی توفیق بخشی اور شب میں تراویح ادا کرنے اور اس میں کلام الہی پڑھنے اور سننے کی سعادت عطا فرمائی۔

عید کے دن میں ایک طرف انسانی نفسیات کے تقاضے (خوشی منانے) کی رعایت ہے، اور ساتھ ساتھ اس کے مقرر کرنے اور اس کو منانے کے انداز میں بہت سے عملی سبق بھی ہیں۔

عید کا دن مسلمانوں کے لئے عیسائیوں، یہودیوں یا دوسری قوموں کے تہواروں کی طرح کا صرف ایک تہوار نہیں، بلکہ یہ دن مسلمانوں کی عبادت کا دن بھی ہے اور خوشی کا دن بھی، ان خوشیوں کا افتتاح ایک خاص شان کی عبادت عید کی نماز سے کیا جاتا ہے، جسے تمام مسلمان مل کر اپنے رب کے سامنے ایک ساتھ ادا کرتے ہیں مسلمانوں کی یہ اجتماعی عبادت جہاں اللہ

تعالیٰ کے حضور شکرانے کے طور پر ادا کی جاتی ہے وہاں یہ عبادت اسلامی بھائی چارے کا بھی سبق دیتی ہے کہ تمام مسلمان رنگ و نسل سے بالاتر ہو کر علاقائیت، قومیت اور تعصب کے تصورات کو چھوڑ کر ایک صف میں شانہ بشانہ اپنے رب کریم کے سامنے کھڑے ہوتے ہیں عید کے دن مسلمانوں کا یہ عظیم الشان اجتماع اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ مسلمان ایک قوم ہیں ان کے اندر رنگ و نسل اور علاقائیت و قومیت کی کوئی تفریق نہیں اور تمام مسلمان باہم بھائی بھائی ہیں۔

قوموں کے تہوار دراصل ان کے عقائد و تصورات اور ان کی تاریخ و روایات کے ترجمان اور ان کے قومی مزاج کے آئینہ دار ہوتے ہیں، اس لئے ظاہر ہے کہ اسلام سے پہلے اپنی جاہلیت کے دور میں اہل مدینہ جو دو تہوار مناتے تھے وہ جاہلی مزاج و تصورات اور جاہلی روایات ہی کے آئینہ دار ہوں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلکہ حدیث کے صریح الفاظ کے مطابق خود اللہ تعالیٰ نے ان پرانے تہواروں کو ختم کر کے ان کی جگہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ دو تہوار اس امت کے لئے مقرر فرمادیئے جو اس کے توحیدی مزاج اور اصول حیات کے عین مطابق اور اس کی تاریخ و روایات اور عقائد و تصورات کے پوری طرح آئینہ دار ہیں۔

کاش اگر مسلمان اپنے ان تہواروں ہی کو صحیح طور پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و تعلیم کے مطابق منائیں تو اسلام کی روح اور اس کے پیغام کو سمجھنے سمجھانے کے لئے صرف یہ دو تہوار ہی کافی ہو سکتے ہیں۔

پھر عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے یہ دو دن ایسے وقت پر مقرر کئے گئے جن میں پوری امت ایک ایسی اجتماعی عبادت مکمل کر کے فارغ ہوتی ہے جو سال میں ایک ایک بار ہی انجام دی جاتی ہے۔

عید الفطر رمضان المبارک کے ختم ہونے پر یکم شوال کو منائی جاتی ہے، جب

مسلمان رمضان المبارک میں نہ صرف روزوں کی تکمیل کرتے ہیں، بلکہ اس مقدس مہینے کے ایک تربیتی دور سے گزر کر اپنی روحانیت کو تازگی بخشتے ہیں۔

رمضان المبارک دینی و روحانی حیثیت سے سال کے بارہ مہینوں میں سب سے مبارک مہینہ ہے۔ اسی مہینے میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر قرآن مجید نازل ہوا، اسی پورے مہینے کے روزے امت مسلمہ پر فرض کئے گئے، اس کی راتوں میں مستقل نماز تراویح کا اضافہ کیا گیا اور ہر طرح کی نیکیوں میں اضافہ کی ترغیب دی گئی، الغرض یہ پورا مہینہ خواہشات کی قربانی اور مجاہدہ کا اور ہر طرح کی طاعات و عبادات کی کثرت کا مہینہ قرار دیا گیا۔

ظاہر ہے کہ اس مہینے کے خاتمہ پر جو دن آئے ایمانی اور روحانی برکتوں کے لحاظ سے وہی سب سے زیادہ اس کا مستحق ہے کہ اس کو اس امت کے جشن و مسرت کا دن اور تہوار بنایا جائے، چنانچہ اسی دن کو عید الفطر قرار دیا گیا۔

اور عید الاضحیٰ اس وقت منائی جاتی ہے جب ایک دوسری سالانہ عبادت یعنی حج کی تکمیل ہوتی ہے اور لاکھوں مسلمان عرفات کے میدان میں اپنے پروردگار سے مغفرت کی دعائیں اور توبہ کر کے ایک نئی زندگی کا آغاز کر چکے ہوتے ہیں اور جو لوگ براہ راست حج میں شریک نہیں ہو سکے وہ قربانی کی عبادت انجام دیتے ہیں۔

۱۰۔ ارذیٰ الحجہ وہ مبارک تاریخی دن ہے جس میں امت مسلمہ کے مؤسس و مورث اعلیٰ سیدنا حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی دانست میں اللہ تعالیٰ کا حکم و اشارہ پا کر اپنے نخت جگر سیدنا اسماعیل علیہ السلام کو ان کی رضا مندی سے قربانی کے لئے اللہ کے حضور میں پیش کر کے اور ان کے گلے پر چھری رکھ کر اپنی سچی وفاداری اور کامل تسلیم و رضا کا ثبوت دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے محبت و جانشاری

اور قربانی کے اس امتحان میں ان کو کامیاب قرار دے کر حضرت اسماعیل علیہ السلام کو زندہ سلامت رکھ کر ان کی جگہ ایک جانور کی قربانی قبول فرمائی تھی، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سر پر ”إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا“ کا تاج رکھ دیا تھا، اور ان کی اس ادا کی نقل کو قیامت تک کے لئے نمونہ قرار دیا تھا۔

پس اگر کوئی دن کسی عظیم تاریخی واقعہ کی یادگار کی حیثیت سے تہوار قرار دیا جاسکتا ہے تو اس امت مسلمہ کے لئے جو ملت ابراہیمی کی وارث اور اسوہ غلیلی کی نمائندہ ہے۔ ارذی الحجۃ کے دن کے مقابلے میں کوئی دوسرا دن اس کا مستحق نہیں ہو سکتا، اس لئے دوسری عید۔ ارذی الحجۃ کو قرار دی گئی جس ”وَادِي غَيْرِ ذِي زَرْعٍ“ (بیابان جنگل) میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا یہ واقعہ پیش آیا تھا اسی وادی میں پورے عالم اسلام کا حج کا سالانہ اجتماع اور اس کے مناسک قربانی وغیرہ اس واقعہ کی گویا اصل اور اول درجے کی یادگار ہیں، اور ہر اسلامی شہر اور بستی میں عید الاضحیٰ کی تقریبات نماز اور قربانی وغیرہ بھی اسی کی گویا نقل اور دوم درجہ کی یادگار ہیں۔

بہر حال ان دونوں دنوں (یعنی یکم شوال اور دس ذی الحجۃ) کی ان خصوصیات کی وجہ سے ان کو یوم العید اور امت مسلمہ کا تہوار قرار دیا گیا ہے۔

عید کے دن اللہ پاک کی مہمانی کے دن ہیں۔ اسی وجہ سے ان دنوں میں روزہ رکھنا حرام اور کھانا پینا عبادت ہے۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ مہمان کو میزبان کی طرف سے جو جو سہولیات دی جائیں، ان سے فائدہ اٹھانا چاہیے، اور جو اصول ٹھہرنے اور کھانے پینے وغیرہ کے مقرر کیے جائیں، اُن کی پابندی کرنی چاہیے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو اپنی میزبانی کے دنوں میں صحیح مہمان بننے اور باری تعالیٰ

کے دربار کے آداب بجالانے کی توفیق عطا فرمائیں: اور ہر ایسے طرزِ عمل سے بچائیں جو اللہ تعالیٰ کے مہمان بننے کے آداب کے خلاف ہے۔ آمین۔

p

عید کے دن مسنون و مستحب اعمال

عید کا دن چونکہ عبادت اور خوشی کے مجموعے کا دن ہے، اس لیے شریعت کی طرف سے اس دن ایسے کام عبادت قرار دیے گئے ہیں جو ان دنوں عناصر کو شامل ہوں؛ یعنی ان میں عبادت کا پہلو بھی ہو، اور خوشی و مسرت کا پہلو بھی ہو۔ چنانچہ احادیث و روایات سے چند اعمال کا سنت و مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے، جن کا خلاصہ یہ ہے:

(۱)..... عید کی رات میں حسبِ توفیق نفلی عبادت و ذکر کرنا، اور بطورِ خاص گناہوں سے بچنا۔

(۲)..... عید کے دن صبح کو سویرے اُٹھنا، اور فجر کی نماز اپنے وقت پر ادا کرنا، اور مرد حضرات کو فجر کی نماز مسجد میں باجماعت پڑھنا۔

(۳)..... شریعت کے موافق طہارت و نظافت اور صفائی ستھرائی اور زیب و زینت اختیار کرنا۔

(۴)..... خوب اہتمام کے ساتھ میل کچیل دور کر کے غسل کرنا۔

(۵)..... خاص اہتمام کے ساتھ مرد و عورت سب کو مسواک کرنا۔

(۶)..... فاضل (یعنی زیرِ ناف و بغلوں اور مونچھوں کے) بال اور ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کے ناخن وغیرہ کاٹنا۔

(۷)..... پاک و صاف عمدہ لباس جو میسر ہو پہننا۔

(۸)..... خوشبو لگانا (مگر خواتین تیز خوشبو لگانے سے پرہیز کریں)

(۹)..... صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو، تو عید کی نماز سے پہلے پہلے ادا کر دینا۔

(۱۰)..... عید کی نماز کے لئے جلدی پہنچنا۔

- (۱۱)..... کوئی عذر نہ ہو تو عید کی نماز ادا کرنے کے لیے پیدل جانا۔
 (۱۲)..... کوئی عذر نہ ہو تو عید کی نماز، عید گاہ میں ادا کرنا۔
 (۱۳)..... عید کی نماز کے لیے جاتے ہوئے راستے میں تکبیر کہنا، اور تکبیر ان الفاظ میں کہنا بہتر ہے:

”اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ“

- (۱۴)..... عید الفطر کی نماز کے لئے جانے سے پہلے کچھ کھالینا۔
 (۱۵)..... جس راستہ سے عید کی نماز کے لئے جائیں اس کے علاوہ سے واپس آنا۔

- (۱۶)..... اپنی وسعت و حیثیت کے مطابق صحیح مستحقین و مساکین کو صدقہ کرنا۔
 (۱۷)..... حسبِ حیثیت اپنے اہل و عیال اور گھروالوں کی ضروریات (لباس، اور کھانے پینے وغیرہ) میں وسعت و فراخی کرنا۔

- (۱۸)..... گھروالوں، عزیزوں اور دوستوں کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آنا۔

آگے ان امور کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

(۱)..... عید کی رات میں حسبِ توفیق نفلی عبادت کرنا

عید کی رات میں حسبِ توفیق نفلی عبادت و ذکر کرنا، اور بطورِ خاص گناہوں سے بچنا سنت و مستحب ہے۔

(جس کی تفصیل ”شبِ عید یعنی چاند رات کے فضائل و احکام“ کے ذیل میں گزر چکی ہے)

(۲)..... صبح سویرے اٹھنا اور فجر کی نماز وقت پر ادا کرنا

عید کے دن صبح کو سویرے اٹھنا چاہیے، اور فجر کی نماز اپنے وقت پر ادا کرنی چاہیے، اور مرد حضرات کو فجر کی نماز مسجد میں باجماعت پڑھنی چاہیے۔

کیونکہ عید کا دن عبادت کا دن ہے، اور اس دن کا آغاز عبادت کے ساتھ ہونا چاہیے۔

صحابہ کرام کے حالات میں بھی یہ چیز ملتی ہے۔

بلکہ کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو فجر کی نماز سے پہلے ہی تیاری کر کے فجر کی نماز کے لیے مسجد میں پہنچ جاتے تھے، اور فجر کی نماز کے بعد وہیں سے ہی عید گاہ تشریف لے جاتے تھے۔

چنانچہ حضرت یزید بن ابی عبید فرماتے ہیں کہ:

خَرَجْتُ أَقُوذُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ يَوْمَ عِيدٍ فَشَهِدَ صَلَاةَ الصُّبْحِ مَعَ
الْإِمَامِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى
الْمُصَلَّى (أحكام العیدین للفریابی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۳۳، باب وقت الخروج الى العیدین، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة.
۲۔ حدیث نمبر ۲۸، باب وقت الخروج الى العیدین، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة،
واللفظ له، شرح السنة، تحت حدیث رقم ۱۱۰۳.

ترجمہ: میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کے پیچھے عید کے دن نکلا، تو وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں فجر کی نماز میں امام کے ساتھ شریک ہوئے،
پھر ہم عید گاہ کی طرف نکلے (ترجمہ ختم)

اور حضرت محمد بن زیاد فرماتے ہیں کہ:

رَأَيْتُ أَبَا أُمَامَةَ الْبَاهِلِيَّ وَرَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، إِذَا صَلُّوا الْفَجْرَ فِي الْعِيدَيْنِ مَعَ الْجَمَاعَةِ، فَسَلَّمَ الْإِمَامُ،
عَجَّلُوا الْخُرُوجَ حَتَّى يَقْعُدُوا قَرِيبًا مِنَ الْمَنْبَرِ (أحكام العیدین للفریابی) ۲
ترجمہ: میں نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ جب وہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن جماعت
کے ساتھ فجر کی نماز پڑھ لیتے تھے، تو وہ (عید کی نماز کے لئے) جلدی نکلا کرتے
تھے، تاکہ منبر (یعنی امام) کے قریب بیٹھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت نافع سے روایت ہے کہ:

كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي الصُّبْحَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَغْدُو كَمَا هُوَ إِلَى الْمُصَلَّى (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۶۵۶، کتاب الصلاة، باب السَّاعَةُ الَّتِي يَتَوَجَّهُ فِيهَا إِلَى الْعِيدِ، أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ؟

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں فجر کی

نماز پڑھتے تھے، پھر اسی حال میں عید گاہ کی طرف نکل پڑتے تھے (ترجمہ ختم)

لہذا عید کے دن صبح سویرے اٹھنا چاہیے، اور فجر کی نماز اپنے وقت پر اور مرد حضرات کو

باجامعت ادا کرنی چاہیے۔ ۲

۲۔ بعض اہل علم حضرات نے عید کے دن فجر کی نماز کو اپنے محلے کی مسجد میں پڑھنا مستحب قرار دیا ہے، لیکن غور کرنے سے

معلوم ہوتا ہے کہ محلے کی قید، عید گاہ سے احتراز کرنے کے لیے ہے، کہ کہیں تکبر کی فضیلت کو حاصل کرنے کے لیے لوگ فجر کی

نماز بھی عید گاہ میں جا کر نہ پڑھنے لگیں، جو کہ شریعت کی نظر میں پسندیدہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

ومن المندوبات صلاة الصبح في مسجد حية (رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۹، باب العیدین)

(۳)..... طہارت و نظافت اور زیب و زینت اختیار کرنا

عید کے دن شریعت کے موافق طہارت و نظافت اور صفائی ستھرائی اور زیب و زینت اختیار

کرنا سنت و مستحب ہے، کیونکہ شریعت کی طرف سے عید کے دن کے ساتھ صفائی ستھرائی کا

بھی خاص تعلق ہے۔

اور اسی وجہ سے جمعے کے دن بھی اس قسم کے بہت سے کام سنت و مستحب ہیں۔

چنانچہ حضرت ابن السباق سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ هَذَا

يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عِيدًا لِلْمُسْلِمِينَ فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ

فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمْسَ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ (موطا امام محمد) ۳

۳۔ رقم حدیث ۵۹، باب الاغتسال يوم الجمعة، دار القلم، دمشق، واللفظ لہ؛ موطا امام مالک،

حدیث نمبر ۲۱۳۔

قال البيهقي:

هذا هو الصحيح مرسل، ولا يصح وصله (السنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٣٨٥، تحت حديث رقم ٥٩٥٩)

قال احمد هذا مرسل (معرفة السنن والآثار ج ٣ ص ٢١٢، باب الهيئة للجمعة)

وقال الهيثمي:

رواه مسدد والبيهقي مرسلًا بسند رجاله ثقات، رواه البيهقي مرفوعًا من حديث أبي هريرة ومن حديث انس وقال الصحيح انه مرسل (الخفاف الخيرة المهمة، ج ٢ ص ٢٤٦، كتاب الجمعة، باب الزينة والطيب والسواك يوم الجمعة)

وقال ابن عبد البر:

ابن السباق هذا عبيد روى عنه ابن شهاب وابنه سعيد بن عبيد بن اسباق وهو من ثقات التابعين ومن اشرافهم من بنى عبدالدار بن قصي (التمهيد لابن عبد البر، ج ١ ص ٢٠٩، باب الميم)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے مسلمانوں کی جماعت! اللہ تعالیٰ نے اس دن کو مسلمانوں کے لئے عید بنا دیا ہے لہذا تم (اس دن) غسل کرو اور جس کو خوشبو (عطر) میسر ہو تو اس کو بھی استعمال کرے اور تم مسواک کا بھی اہتمام کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

إِنَّ هَذَا يَوْمٌ عِيدٌ جَعَلَهُ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ فَمَنْ جَاءَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ

وَأِنْ كَانَ طَيِّبٌ فَلْيُمْسَسْ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ (ابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اس دن کو مسلمانوں کے لئے عید بنا دیا ہے لہذا جو جمعہ

۱۔ حدیث نمبر ۱۰۹۸، کتاب اقامۃ الصلاۃ والسنۃ فیہا، باب ما جاء فی الزینۃ یوم الجمعة، واللفظ لہ، معجم اوسط للطبرانی حدیث نمبر ۷۳۵۔

قال المنذرى:

رواه ابن ماجه بإسناد حسن وستأتي أحاديث تدل لهذا الباب فيما يأتي من الأبواب إن شاء الله تعالى (الترغيب والترهيب، تحت حديث نمبر ۱۰۵۸، كتاب الجمعة،

الترغيب في صلاة الجمعة والسعي إليها وما جاء في فضل يومها وساعتها)

(وعید) کی نماز کے لئے آئے تو اسے چاہئے کہ غسل کرے اور اگر خوشبو (عطر)

میسر ہو تو اس کو بھی استعمال کرے اور تم مسواک کا بھی اہتمام کرو (ترجمہ ختم)

یہ حدیث اور سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱

۱ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ عِيدًا فَاغْتَسِلُوا وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ لَمْ يَزُوهُ عَنْ مَالِكٍ إِلَّا يَزِيدُ بْنُ سَعِيدٍ وَمَعْنُ بْنُ عِيسَى (المعجم الصغير للطبرانی، حدیث نمبر ۳۵۸)

عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي مَنْ لَا أَتَّهِمُ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ عِيدٌ، جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ، فَاغْتَسِلُوا بِالْمَاءِ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَيْبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ، وَعَلَيْكُمْ بِهِذَا السَّوَاكِ (مسند الشاميين للطبرانی، حدیث نمبر ۱۸۲۴)

ان احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کو عید کا دن قرار دیا ہے، کیونکہ عید اور جمعہ کے کئی احکام مشترک اور ایک دوسرے کے مشابہ ہیں۔

چنانچہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دنوں میں دو رکعت اجتماعی انداز میں بڑے بڑے جمعوں کے ساتھ ادا کی جاتی ہے، اسی طرح جمعہ کی نماز بھی ادا کی جاتی ہے۔

اور عیدین کی نماز دو رکعت ہے، اسی طرح جمعہ کی نماز بھی دو رکعت فرض ہے۔ اور عیدین کی نماز کے ساتھ خطبہ پڑھا جاتا ہے، اسی طرح جمعہ کی نماز کے ساتھ بھی خطبہ پڑھا جاتا ہے (پہلے اور بعد کے فرق کے ساتھ) اور عیدین کی نماز شہروں اور قصبات میں ادا کی جاتی ہے، دیہات اور عام گاؤں میں عیدین کی نماز کا حکم نہیں، یہی حکم جمعہ کی نماز کا بھی ہے۔

اور عیدین کی نماز کے لئے جلدی جانا سنت ہے، اسی طرح جمعہ کی نماز کے لئے بھی جلدی جانا سنت ہے۔

اور عیدین کی نماز پڑھنے والوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بخشش اور مغفرت اور مختلف انعامات عطا کئے جانے کا ذکر ہے، اسی طرح جمعہ کی نماز پڑھنے والوں کے لئے بھی ہے، اور جمعہ کے دن بھی بے شمار لوگوں کی مغفرت ہوتی ہے۔

اور عیدین کی راتیں مبارک راتیں ہیں، اسی طرح جمعہ کی رات بھی مبارک رات ہے۔
 اور عیدین کے دنوں میں غسل کرنا، مسواک کرنا اور اچھا لباس پہننا، صفائی ستھرائی
 اختیار کرنا اور فاضل بال و ناخن وغیرہ کا ٹنٹا سنت و مستحب ہے، اسی طرح جمعہ کے
 دن بھی یہ اعمال سنت و مستحب ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعے کے دن غسل اور مسواک اور خوشبو کا حکم فرماتے وقت اس
 کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ یہ عید کا دن ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ جمعے کا دن جزوی اعتبار سے
 عید کا دن ہے۔

جس سے عید کے دن بدرجہ اولیٰ ان چیزوں کا شریعت کی طرف سے حکم ہونا ثابت ہوا۔ ۱۔

۱۔ قوله هذا يوم جعله الله عيداً يقتضى ظاهره أنه شرع فيه الغسل لأنه عيد وهذا يدخل فيه كل ما
 يقع عليه هذا الاسم في الحكم وذلك أن الأعياد مشروع فيها التجميل والمباهاة والنظافة من
 أفضل التجميل (المنتقى شرح الموطأ، تحت حديث رقم ۱۳۱، كتاب الطهارة، باب ماجاء في
 السواك)

وممن روى عنه الغسل للعید -أيضاً- من الصحابة: علي بن أبي طالب، وابن عباس، وسلمة بن
 الأكوع، والسائب بن يزيد. وقال ابن المسيب: هو سنة الفطر. وروى مالك، عن الزهري، عن
 عبيد بن السباق، أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال في جمعة من الجمع (يا معشر
 المسلمين، إن هذا اليوم جعله الله عيداً، فاغتسلوا، ومن كان عنده طيب فلا يضره أن يمس منه،
 وعليكم بالسواك). وهذا تنبيه على أن ذلك مأمور به في كل عيد للمسلمين (فتح الباری لابن
 رجب، ج ۸ ص ۲۱۶، أبواب العیدین، باب فی العیدین والتجمل فیهما)

ثم يستحب لصلاة العيد ما يستحب للجمعة من الاغتسال والاستياك والتطيب ولبس احسن
 الثياب والتكبير الى المصلى لانه يوم اجتماع للعبادة كالجمعة فيستحب التنظيف واطهار النعمة
 والمسارعة وذكر السروجي على الجواهرى قال يغتسل بعد الفجر فان فعله قبله اجزاه ويتطيب
 بازالة الشعر وقلم الاظفار ومس الطيب وقال المالكية والشافعية يستوى في ذلك الذاهب الى
 الصلاة والقاعد لانهم يوم الزينة بخلاف الجمعة قال السروجي وهذا صحيح (حلبى كبير صفحه
 ۵۶۶، فصل في صلاة العيد)

(۴)..... اہتمام کے ساتھ غسل کرنا

عید کے دن خوب اہتمام کے ساتھ میل کچیل دور کر کے غسل کرنا سنت و مستحب ہے۔

چنانچہ حضرت زاذان سے روایت ہے کہ:

سَأَلَ رَجُلٌ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْغُسْلِ؟ فَقَالَ اغْتَسِلْ كُلَّ يَوْمٍ إِنَّ
شَيْئًا فَقَالَ الْغُسْلُ الَّذِي هُوَ الْغُسْلُ، قَالَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ
وَيَوْمَ النَّحْرِ وَيَوْمَ الْفِطْرِ (مسند الشافعی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۸۸، باب غسل یوم عرفہ و یوم النحر، شرکتہ غراس للنشر والتوزیع، الكويت۔
قال الالبانی: وسنده صحيح (ارواء الغلیل، تحت حدیث رقم ۱۴۶)

ترجمہ: ایک آدمی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے غسل کے بارے میں سوال کیا؟
تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ اگر آپ چاہیں تو ہر دن غسل
کر سکتے ہیں (یعنی ہر روز غسل کرنا جائز ہے) پھر اس نے کہا کہ جو غسل کہ
(شریعت کی نظر میں ثواب والا) غسل ہے (میں اس غسل کے بارے میں معلوم
کرنا چاہتا ہوں) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ جمعہ کے دن
اور عرفہ کے دن، اور عید الاضحیٰ کے دن اور عید الفطر کے دن (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ان الفاظ میں مروی ہے کہ:

الْغُسْلُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ (مصنف ابن أبي شيبة) ۲
۲۔ کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۸۲۲، فی الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ.

ترجمہ: عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن غسل (ثواب) ہے (ترجمہ ختم)

معلوم ہوا کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کرنا سنت و مستحب ہے۔ ۳

۳۔ (كان يغتسل يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفه) فيه أنه يندب الاغتسال في هذه
الأيام ولهذه الأربعة وعليه الإجماع (فيض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم ۷۱۷)

اور حضرت محمد بن علی بن حسین سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ وَإِذَا أَرَادَ
أَنْ يُحْرِمَ (مسند الشافعی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۷۸۵، ج ۲ ص ۱۸۲، باب الغسل والطيب للاحرام.

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن، اور جمعہ کے دن اور عرفہ کے دن اور احرام شروع کرنے کا ارادہ کرتے وقت غسل کرتے تھے (ترجمہ ختم) اور حضرت نافع سے روایت ہے کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ؛ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ فِي الْعِيدَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲
 ۲۔ حدیث نمبر ۵۸۲۵، وحیث نمبر ۵۸۲۳، کتاب الصلاة، فی الغسل یومَ العیدین۔
 ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ؛ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يُغْدُوَ (موطأ امام محمد) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۷۰، ابواب الصلاة، باب الاغتسال یوم العیدین، واللفظ له، دار القلم، دمشق؛ احکام العیدین للفریابی، روایت نمبر ۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن صبح نکلنے سے پہلے غسل کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس روایت کو نقل کرنے کے بعد امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

الْغُسْلُ يَوْمَ الْعِيدِ حَسَنٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (موطأ امام محمد) ۴

۴۔ حدیث نمبر ۷۰، ابواب الصلاة، باب الاغتسال یوم العید، دار القلم، دمشق۔

ترجمہ: جمعہ کے دن غسل کرنا مستحسن عمل ہے، واجب نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہی قول ہے (ترجمہ ختم)

اور جلیل القدر تابعی حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ:

كَانُوا يَسْتَجِئُونَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۵
 ۵۔ حدیث نمبر ۵۸۲۸، کتاب الصلاة، فی الغسل یومَ العیدین۔

ترجمہ: صحابہ کرام عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن غسل کرنے کو مستحب (و پسندیدہ عمل) قرار دیتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابراہیم تمیمی اپنے والد حضرت یزید بن شریک کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:
 ۲. أَنَّهُ كَانَ يَسْتَحِبُّ الْغُسْلَ لِلْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۲
 ۲. حدیث نمبر ۵۸۳۲، کتاب الصلاة، فی الغسل یومَ العیدین.

ترجمہ: حضرت یزید بن شریک جمعہ اور عیدین کے دن غسل کو مستحب (و باعثِ ثواب) قرار دیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

حضرت یزید بن شریک صحابہ کرام کے شاگردوں میں سے ہیں۔ ۳
 ۳. یزید بن شریک بن طارق التیمی، تیم الرباب الکوفی، والد ابراہیم التیمی. رَوَى عَنْ : حذيفة بن اليمان (م)، وأبي معمر عبد الله بن سخرية الأزدي، وعبد الله بن مسعود، وعلي بن أبي طالب (خ م د ت س)، وعمر بن الخطاب (بخ)، وأبي ذر الغفاري (ع)، وأبي مسعود الأنصاري (م د ت). رَوَى عَنْهُ : ابنه إبراهيم التيمي (ع)، وإبراهيم النخعي، وجواب التيمي (ر عس)، والحكم بن عتيبة (س)، وهمام بن عبد الله التيمي : الكوفيون. قال إسحاق بن منصور، عن يحيى بن معين : ثقة. وذكره ابن جبان في كتاب "الفتا" روى له الجماعة (تهذيب الكمال، جزء ۳۲، صفحہ ۱۶۰)

اور حضرت سعید بن مسیب کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:
 الْإِغْتِسَالُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ حَقٌّ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حدیث نمبر ۵۸۲۹، کتاب الصلاة، فی الغسل یومَ العیدین)

ترجمہ: عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن (عید الفطر کی نماز کے لیے) نکلنے سے پہلے غسل کرنا حق ہے (ترجمہ ختم)

حق ہونے سے مراد سنت و مستحب ہونا ہے۔

اس کے علاوہ دیگر صحابہ و تابعین اور جلیل القدر محدثین سے بھی اسی قسم کی روایات مروی ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن غسل کرنا سنت و مستحب عمل ہے۔ ۱

۱. أخبرنا إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي أخبرني يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة بن الأكوع أنه كان يغتسل يوم العيد (مسند الشافعي، روایت نمبر ۴۷۲)

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: اغْتَسَلَ فِي الْعِيدَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۲۳، فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ)

عَنْ أَبِي بَكْرٍ، أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَغْتَسِلُ لِلْعِيدِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۳۰، فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ)

عن سعيد بن المسيب أنه قال : سنة الفطر ثلاث : المشى إلى المصلى ، والأكل قبل الخروج ، والاعتسال (أحكام العیدین للقریابی، حدیث نمبر ۱۷)

عَنْ يَزِيدَ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: الْغُسْلُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۲۱، فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ)

عَنِ الْحَسَنِ؛ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۲۶، فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ)

عَنِ الْحَسَنِ، وَمُحَمَّدٍ؛ أَنَّهُمَا كَانَا يَغْتَسِلَانِ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۲۷، فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ)

عَنْ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عُثَيْبَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ لِلْعِيدَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۳۱، فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ)

عَنْ مُحَمَّدٍ؛ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدِ قَبْلَ أَنْ يَغْدُو (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۳۳، فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ)

اصل میں تو عید کے دن غسل کرنا سنت ہے، اور اس کو مستحب اس معنی میں کہد یا جاتا ہے کہ وہ

واجب یا تاکید کی درجے کی سنت نہیں۔ ۲

۲ (قَوْلُهُ وَنَذِبَ يَوْمَ الْفِطْرِ الْخ) النَّذْبُ قَوْلُ الْبَعْضِ وَعَدُّ الْمُصَنِّفِ الْغُسْلَ سَابِقًا مِنَ السَّنَنِ وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْكُلَّ سُنَّةٌ لِخُصُوصِ الرِّجَالِ فَهُسْتَانِي عَنْ الزَّاهِدِي ط وَزَادَ فِي الْبَحْرِ عَنْ الْمُجْتَبَى وَأَمَّا سَمَاءُ مُسْتَحَبًّا لِاشْتِمَالِ السَّنَةِ عَلَى الْمُسْتَحَبِّ قَالَ نَوْحُ أَفْنَدِي وَحَاصِلُهُ تَجْوِيزُ إِطْلَاقِ اسْمِ الْمُسْتَحَبِّ عَلَى السَّنَةِ وَعَكْسُهُ وَلِهَذَا أَطْلَقَ فِي الْهِدَايَةِ اسْمَ الْمُسْتَحَبِّ عَلَى الْغُسْلِ ثُمَّ قَالَ فَيُسْنُ فِيهِ الْغُسْلُ اهـ وَفِي الْقَهْطَانِي أَيْضًا أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ مَنذُوبَةٌ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَمِنْ آذَانِهَا لَا مِنْ آذَانِ الْيَوْمِ كَمَا فِي الْجَلَابِي لَكِنْ فِي التَّخْفَةِ أَنَّ فِي غُسْلِهِ اخْتِلَافَ الْجُمُعَةِ اهـ۔ (رد المحتار، جزء ۲، صفحہ ۱۶۸، باب العیدین، مَطْلَبُ يُطْلَقُ الْمُسْتَحَبُّ عَلَى السَّنَةِ وَبِالْعَكْسِ)

قلت: اختلفت عبارات المشايخ، ففي بعضها جعله مستحبا، وفي بعضها سنة والصحيح أنه سنة، وسماه مستحبا لاشتمال السنة على المستحب (البنایہ شرح الہدایۃ، ج ۳، ص ۱۰۰، باب صلاة العیدین)

مسئلہ:..... اگر عید اور جمعہ کا دن ایک ساتھ جمع ہو جائے یا کسی پر غسل فرض ہو تو دونوں کے لئے ایک ہی غسل کافی ہے، اور بہتر یہ ہے کہ ایک غسل میں سب کی نیت کر لی جائے، تاکہ

ثواب پورا پورا حاصل ہو۔ ۱

۱. وَيَكْفِي غُسْلَ وَاحِدٍ لِعِيدٍ وَجُمُعَةٍ اجْتِمَاعًا مَعَ جَنَابَةِ كَمَا لِفِرْضِي جَنَابَةٍ وَحَيْضٍ (و) لِأَجْلِ (أَحْرَامِ

(و) فِي جَبَلٍ (عَرَفَةَ) بَعْدَ الزَّوَالِ (الدر المختار مع شرحه ردالمحتار، جزء ۱، صفحہ ۱۶۹، کتاب الطہارۃ، سنن الغسل)

(قَوْلُهُ: اجْتَمَعَ مَعَ جَنَابَةٍ) أَقُولُ: وَكَمَّا لَوْ كَانَ مَعَهُمَا كُسُوفٌ وَاسْتِسْقَاءٌ، وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا نَوَى ذَلِكَ لِيُحْضِلَ لَهُ ثَوَابَ الْكُلِّ تَامِلٌ (ردالمحتار، جزء ۱، صفحہ ۱۶۹، سنن الغسل)
(وَلَوْ اتَّفَقَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَيَوْمُ الْعِيدِ أَوْ عَرَفَةُ وَجَامَعَ ثُمَّ اغْتَسَلَ يَنْتُبُ عَنْ الْكُلِّ كَذَا فِي مِعْرَاجِ الدَّرَايَةِ (البحر الرائق، جزء ۱، صفحہ ۶۸، احکام الغسل)

مسئلہ:..... اس بارے میں اہل علم حضرات کا اختلاف ہے کہ عید کے دن غسل کرنا عید کے دن کی سنت ہے، یا عید کی نماز کی سنت ہے۔

اور بہتر یہ ہے کہ عید کا غسل صبح صادق کے بعد کیا جائے اور اس کے بعد وضو ٹوٹنے سے پہلے اسی غسل سے عید کی نماز ادا کی جائے (تا کہ عید کے دن اور عید کی نماز کے لیے سنت ہونے کے دونوں قولوں پر عمل ہو جائے)

اور جو شخص (کسی عذر یا عید کی نماز واجب نہ ہونے کی وجہ سے جیسا کہ عورت اور نابالغ بچہ) عید کی نماز ادا نہ کرے اس کو بھی غسل کر لینا بہتر ہے، کیونکہ یہ دن صفائی اور زینت کا بھی ہے (فتاویٰ رحیمیہ مبوب، جلد ۶ صفحہ ۱۷۲، باب الجمعۃ والعیدین)

آج کل مرد حضرات تو عید کی نماز سے پہلے غسل اور شرعی طریقہ پر صفائی وغیرہ کر کے فارغ ہو جاتے ہیں، مگر خواتین اس میں کوتاہی کرتی ہیں، اور اگر کہیں آنا جانا ہوتا ہے، تو اس غرض سے غسل و صفائی کر لیتی ہیں، ورنہ نہیں کرتیں؛ حالانکہ یہ امور عید کے دن کی وجہ سے عبادت ہیں، کسی کو دکھانے کی غرض سے نہیں اور اگر نامحرموں کو دکھانا مقصود ہو تو یہ مستقل گناہ ہے۔ ۲
(وَسَنَ لَصَلَاةِ جُمُعَةٍ وَ) لَصَلَاةِ (عید) هُوَ الصَّحِيحُ كَمَا فِي غُرَرِ الْأَذْكَارِ وَغَيْرِهِ. وَفِي الْخَائِيَةِ لَوْ اغْتَسَلَ بَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ لَا يُعْتَبَرُ إِجْمَاعًا (الدر المختار)

(قَوْلُهُ: هُوَ الصَّحِيحُ) أَيْ كَوْنُهُ لِلصَّلَاةِ هُوَ الصَّحِيحُ، وَهُوَ ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ. ابْنُ كَمَالٍ: وَهُوَ قَوْلُ أَبِي يُوسُفَ. وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ زَيْدٍ: إِنَّهُ لِلْيَوْمِ، وَنُسِبَ إِلَى مُحَمَّدٍ وَالْخِلَافَ الْمَذْكُورُ جَارٍ فِي غُسْلِ الْعِيدِ أَيْضًا كَمَا فِي الْفَهْرَسْتَانِي عَنْ الشُّحْفَةِ، وَأَنَّ الْخِلَافَ فِيمَنْ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِ لَوْ اغْتَسَلَ وَفِيمَنْ أَخَذَتْ بَعْدَ الْغُسْلِ وَصَلَّى بِالْوُضْوءِ نَالَ الْفَضْلَ عِنْدَ الْحَسَنِ لَا عِنْدَ الثَّانِي. قَالَ فِي الْكَافِي: وَكَذَا فِيمَنْ اغْتَسَلَ قَبْلَ الْفَجْرِ وَصَلَّى بِهِ يَنَالُ عِنْدَ الثَّانِي لَا عِنْدَ الْحَسَنِ؛ لِأَنَّهُ اشْتَرَطَ إِيقَاعَهُ فِيهِ إِظْهَارًا لِشَرَفِهِ وَتَزِيدَ اخْتِصَاصِهِ عَنْ غَيْرِهِ كَمَا فِي النَّهْرِ، قِيلَ وَفِيمَنْ اغْتَسَلَ قَبْلَ الْغُرُوبِ. وَاسْتَظْهَرَ فِي الْبَحْرِ مَا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ عَنْ الْخَائِيَةِ مِنْ أَنَّهُ لَا يُعْتَبَرُ إِجْمَاعًا؛ لِأَنَّ سَبَبَ مَشْرُوعِيَّتِهِ دَفْعُ حُضُولِ الْأَذَى مِنَ الزَّانِحَةِ عِنْدَ

الاجتماع والحسن وإن قال هو ليوم، لكن بشرط تقدمه على الصلاة، ولا يضرب تحلل الحديث بينه وبين الغسل عنده. وعند أبي يوسف يضرب. اهـ. وليس يدي عبد الغني النابلسي هنا بحث نفيس ذكره في شرح هذاية ابن العماد. حاصله أنهم صرحوا بأن هذه الأغسالات الأربعة للنظافة لا للطهارة مع أنه لو تحلل الحديث تذاذ النظافة بالوضوء ثانياً، ولين كانت للطهارة أيضاً فهي حاصلة بالوضوء ثانياً مع بقاء النظافة فالأولى عندي الإجزاء وإن تحلل الحديث؛ لأن مقتضى الأحاديث الواردة في ذلك طلب حصول النظافة فقط. اهـ. أقول: ويؤيده طلب التكبير للصلاة، وهو في الساعة الأولى أفضل وهي إلى طلوع الشمس، فربما يغسر مع ذلك بقاء الوضوء إلى وقت الصلاة ولا سيما في أطول الأيام، وإعادة الغسل أغسر - (وما جعل عليكم في الدين من حرج) (الحج: ٤٨) وربما أداة ذلك إلى أن يصلي حافياً وهو حرام، ويؤيده أيضاً ما في المعراج: لو اغتسل يوم الخميس أو ليلة الجمعة استن بالسنّة لحصول المقصود وهو قطع الرائحة اهـ. (رد المحتار ج ١ ص ١٦٩، كتاب الطهارة، سنن الغسل)

ثم يستحب لصلاة العيد ما يستحب للجمعة من الاغتسال والاستياك والتطيب ولبس احسن الثياب والتكبير الى المصلي لانه يوم اجتماع للعبادة كالجمعة فيستحب التنظيف و اظهار النعمة والمسارعة وذكر السروجي على الجواهرى قال يغتسل بعد الفجر فان فعله قبله اجزاه ويتطيب بازالة الشعر وقلم الاظفار ومس الطيب وقال المالكية والشافعية يستوى في ذلك الذهاب الى الصلاة والقاعد لانهم يوم الزينة بخلاف الجمعة قال السروجي وهذا صحيح (حلبى كبير صفحه ٥٦٦، فصل فى صلاة العيد)

قوله: "وتقدم أنه للصلاة" ذكر السرخسى عن الجواهرى يغتسل بعد الفجر فإن فعل قبله أجزأه ويستوى في ذلك الذهاب إلى الصلاة والقاعد لأنه يوم زينة واجتماع بخلاف الجمعة قال السروجى وهذا صحيح وبه قالت المالكية والشافعية كما فى الحلبي واختار فى الدرر أيضا كون الغسل والنظافة فيه لليوم فقط وعلة فى النهر بأن السرور فيه عام فيندب فيه التنظيف لكل قادر عليه صلى أم لا اهـ وفى السيد عن الأنهر الأصح أنه سنة وسماه مندوبا بالاشتمال السنة عليه (حاشية الطحطاوى على مرقاى الفلاح، جزء ١، صفحه ٥٢٩، باب الجمعة)

وَنَدِبَ أَحِبَاءَ لَيْلَتِهِ وَغَسَلَ بَعْدَ الصُّبْحِ وَتَطَيَّبَ وَتَزَيَّنَ وَإِنْ لَغِيَ مُصَلٍّ وَمَشَى فِي ذَهَابِهِ وَفَطَرَ قَبْلَهُ فِي الْفِطْرِ وَتَأَخَّرَ فِي النَّحْرِ (الفواكه الدواني، جزء ١، صفحه ٢٤٥، باب فى الكلام على صلاة العيدين)

قوله: (وسن غسل للعيدين) ولو لغير مميز فيغسله ولبيه، كما قيل به فى غسل إسلام الكافر الصغير تبعاً لأبيه.

قوله: (لأنه يوم زينة) مقتضاه أنه يطلب من الحائض والنفساء كما فى غسل الإحرام، وهو كذلك اهـ (حاشية البجيرمى على الخطيب، جزء ٢ صفحه ٢٢٢، كتاب الصلاة، فصل فى صلاة العيدين)

ووقت الغسل بعد طلوع الفجر فى ظاهر كلام الخرقى لقوله فاذا أصبحوا تطهروا قال القاضى والأمدى ان اغتسل قبل الفجر لم يصب سنة الاغتسال لانه غسل الصلاة فى اليوم فلم يجز قبل الفجر كغسل الجمعة وقال ابن عقيل المنصوص عن احمد انه قبل الفجر وبعده لان زمن العيد

اضيق من وقت الجمعة فلو وقف على الفجر ربما فات ولان المقصود منه التطيف وذلك يحصل بالغسل في الليل لقربه من الصلاة والافضل ان يكون بعد الفجر ليخرج من الخلاف ويكون ابلغ في النظافة لقربه من الصلاة وقول الخرقى : تطهر والم يخص به الغسل بل هو ظاهر في الوضوء وهو غير مختص بما بعد الفجر (المغنى لابن قدامة ج ٢ ص ٢٢٩)

مسئلہ:..... سنت کے مطابق غسل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو گتوں تک تین مرتبہ دھوئیں، اس کے بعد اپنی دونوں شرمگاہوں والے حصوں کو دھوئیں (اگرچہ ان پر بظاہر کوئی ناپاکی نہ لگی ہو) اس کے بعد اگر بدن پر کہیں ناپاکی لگی ہو تو اس کو دھوئیں، اور اس کے بعد سنت کے مطابق پورا وضو کریں (اگر اُس نہانے والی جگہ پر نیچے جہاں پاؤں موجود ہیں، پانی جمع ہے تو پیروں کو بعد میں اُس جگہ سے ہٹ کر دھوئیں) اس کے بعد سر پر پانی ڈالیں، پھر جسم کے دائیں حصے پر اور اس کے بعد بائیں حصے پر پانی ڈالیں، اور اس عمل کو تین مرتبہ دہرائیں، تاکہ تین مرتبہ پورے جسم پر پانی بہہ جائے۔ ویسے جس طرح بھی پورے جسم پر پانی بہا لیا جائے، اور کھلی کر لی جائے اور ناک میں پانی ڈال لیا جائے، تو غسل کے فرائض ادا ہو جاتے ہیں، مگر اس میں سنت کے مطابق غسل کرنے کا ثواب نہیں ملتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(۵)..... مسواک کرنا

عید کا دن چونکہ ذکر و عبادت اور صفائی و نظافت کا بھی دن ہے، اور مسواک عبادت اور صفائی و نظافت کا ذریعہ ہے۔

اس لیے عید کے دن خاص اہتمام کے ساتھ مسواک کرنا سنت و مستحب ہے، اور مسواک خواتین کے لیے بھی سنت ہے۔ ۱۔

۱۔ و يستحب يوم الفطر للرجل الاغتسال والسواك ولبس أحسن ثيابه، كذا في القنية الجديدة كان أو غسילה، كذا في محيط السرخسي (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۴۹، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العيدين)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

السَّوَاكُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ، وَمَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ (سنن نسائی) ۲۔

۲۔ حدیث نمبر ۵، کتاب الطہارۃ، باب الترغیب فی السواک، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب، واللفظ لہ، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۴۲۰۳۔

فی حاشیہ مسند احمد: حدیث صحیح لغیرہ، وهذا إسناد حسن (تحت حدیث نمبر ۲۴۲۰۳)

ترجمہ: مسواک منہ کی صفائی اور رب تعالیٰ کی رضا کا ذریعہ ہے (ترجمہ ختم)

اور ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

اِسْتَاكُوا وَتَنَظَّفُوا (مصنف ابن ابی شیبہ) ۳۔

۳۔ حدیث نمبر ۱۸۱۷، کتاب الطہارۃ، باب فی أى ساعة يستحب السواك؟ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۷۴۴۲۔

ترجمہ: مسواک کرو، اور نظافت و صفائی حاصل کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ عِيْدًا فَاغْتَسِلُوا وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ

(المعجم الصغير للطبرانی) ۴۔

۴۔ حدیث نمبر ۳۵۸، مکتبۃ ابن تیمیہ، القاہرۃ، واللفظ لہ، معجم ابن المقری، حدیث نمبر ۳۹۰۔ قال الہیثمی: رواہ الطبرانی فی الأوسط والصغیر، ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد، ج ۲ ص ۱۷۳)

ترجمہ: اس دن کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے عید بنا دیا ہے، لہذا تم غسل کرو اور تم مسواک کا بھی اہتمام کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ:

إِنَّ مِنَ السُّنَّةِ فِي السَّوَاكِ يَوْمَ الْعِيدِ كَهَيْئَتِهِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ (مصنف عبد الرزاق) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۴۵، کتاب صلاة العیدین، باب الاستئذان، المكتب الاسلامی، بیروت.

ترجمہ: عید کے دن کی ایک سنت مسواک کرنا بھی ہے، جس طرح سے کہ جمعہ کے دن مسواک کرنا سنت ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ:

السَّوَاكُ فِي يَوْمِ الْعِيدِ سُنَّةٌ (مصنف عبد الرزاق) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۷۴۴، کتاب صلاة العیدین، باب الاستئذان، المكتب الاسلامی، بیروت.

ترجمہ: عید کے دن مسواک کرنا سنت ہے (ترجمہ ختم)

لہذا عید کے دن مرد و عورت سب کو اور خاص طور پر مرد حضرات کو عید کی نماز سے پہلے مسواک کا اہتمام کرنا چاہئے۔

اور مسواک کی سنت ادا کرنے کے لیے اگر مسواک موجود نہ ہو تو عید کا دن آنے سے پہلے ہی اس کا انتظام کر لینا چاہئے۔

(۶)..... فاضل بال و ناخن کا ثنا

عید کا دن چونکہ صفائی و نظافت کا بھی دن ہے (جیسا کہ پہلے گزرا) اس لیے عید کے دن فاضل (یعنی زیر ناف و بغلوں اور مونچھوں کے) بال اور ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کے ناخن وغیرہ کا ثنا بھی سنت و مستحب عمل ہے۔

کیونکہ یہ چیزیں بھی شرعاً صفائی و نظافت میں داخل ہیں۔ ۱

۱۔ ویتطیب بازالة الشعر وقلم الاظفار ومس الطيب وقال المالكية والشافعية يستوی فی ذالک

الذاهب الى الصلاة والقاعد لانهم يوم الزينة بخلاف الجمعة قال السروجي وهذا صحيح (حلبی
كبير، صفحہ ۵۶۶، فصل فی صلاة العید)

ويستحب إزالة الشعر والظفر والريح الكريهة (حاشية البجيرمي على الخطيب، جزء ۲، صفحہ
۲۲۲، كتاب الصلاة، فصل فی صلاة العیدین)

(قَوْلُهُ وَإِذَا لَمْ يَخُشِعْ رَأْيَ) أَيُّ شَعْرٍ تَطْلُبُ إِذَا لَمْ يَكُنْ بِدَيْهِ شَعْرٌ فَالظَّاهِرُ بَلْ
الْمُتَعَيِّنُ أَنَّهُ لَا يُسْنُّ لَهُ إِسْرَارُ الْمَوْسَى عَلَى بَدَنِهِ؛ لِأَنَّ إِزَالََةَ الشَّعْرِ لَيْسَتْ هُنَا مَطْلُوبَةً لِذَاتِهَا بَلْ
لِلتَّنْظِيفِ وَبِهَذَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مَا هُنَا وَبَيْنَ تَحْلِيلِ الْمُحْرَمِ ع ش (حاشية الشرواني على تحفة المحتاج
فی شرح المنهاج، جزء ۳، صفحہ ۴، باب صلاة العیدین)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ أُمِرْتُ بِيَوْمِ
الْأَضْحَى عِيدًا جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ، فَقَالَ الرَّجُلُ أَرَأَيْتَ
إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَنِحَةً أَتُنْشِئُ أَفَأُضْحِي بِهَا؟ قَالَ لَا، وَلَكِنْ تَأْخُذْ مِنْ
شَعْرِكَ، وَتَقْلِبْ أَظْفَارَكَ، وَتَقْصَّ شَارِبَكَ، وَتَحْلِقْ عَانَتَكَ،
فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (سنن نسائي) ۲

۲ حدیث نمبر ۴۳۶۵، کتاب الضحایا، باب من لم يجد الاضحية، مكتب المطبوعات
الإسلامية - حلب، واللفظ لہ؛ صحیح ابن حبان، حدیث نمبر ۵۹۱۳؛ مستدرک حاکم، حدیث
نمبر ۷۵۲۹؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۶۵۷۵.
قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ
وقال الذهبي في التلخيص: هذا حديث صحيح.
وفي حاشية ابن حبان:

إسناده صحيح عيسى بن هلال الصدفی: وثقه المؤلف، وروى عنه جمع، وباقي رجاله
ثقات رجال مسلم غير يزيد - وهو ابن خالد بن يزيد بن موهب - فقد روى له أبو داود
والنسائي وابن ماجه، وهو ثقة. وأخرجه النسائي ۲/۷، ۲۱۳، ۲۱۴ في الضحایا: باب من لم
يجد الأضحية، والدارقطني ۲/۲۸۲، والحاكم ۲/۲۲۳، والبيهقي ۹/۲۶۳ من طريقين
عن ابن وهب، بهذا الإسناد. وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي. وأخرجه
أحمد ۲/۱۶۹، وأبو داود "۲۷۸۹" في لأضاحي: باب ما جاء في إيجاب الأضاحي،
من طريق أبي عبد الرحمن عبد الله بن يزيد، عن سعيد بن أبي أيوب، به. وأخرجه
الدارقطني ۳/۲۸۲، والحاكم ۳/۲۲۳، والبيهقي ۹/۲۶۳، ۲۶۴ من طريقين عن عياض بن
عباس، به. والمنيحة: هي الناقة أو الشاة تعار لينتفع بلبنها، وتعاد إلى صاحبها (حاشية ابن حبان)
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو فرمایا کہ مجھے (اللہ تعالیٰ کی

طرف سے) حکم دیا گیا ہے بقرعید کے دن عید منانے کا جو اللہ عزوجل نے اس امت کے لیے مقرر فرمائی ہے، اس آدمی نے عرض کیا کہ اگر میرے پاس کچھ بھی موجود نہ ہو (یعنی قربانی کے مطابق نصاب موجود نہ ہو) سوائے ایک مادہ (بکری یا اونٹنی) کے، جو کہ دوسرے کی میرے پاس امانتاً ہو (اور میں اس کا مالک نہ ہوں) تو کیا میں اس کی قربانی کروں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں (آپ اس کی قربانی نہ کریں) بلکہ آپ اپنے بال اور ناخن کاٹ لیں، اور مونچھوں کے بال کاٹ لیں، اور اپنے زیر ناف بال کاٹ لیں، پس اللہ عزوجل کے نزدیک یہی آپ کی پوری قربانی ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ عید کے دن ناخن کاٹنا اور فاضل بال یعنی زیر ناف اور مونچھوں کے بال اور بغلوں کے بال کاٹنا سنت و مستحب ہے۔ ۱

۱۔ وهذا يشعر باستحباب هذه الطهارات في الأعياد كلها، وأنها من تمام النسك المشروع فيها، والجمعة من جملة الأعياد، وهي عيد الأسبوع، كما أن عيد الفطر والأضحى عيد العام (فتح الباری لابن رجب، ج ۸ ص ۱۱۳، کتاب الجمعة، باب الدهن للجمعة)

اور ایک حدیث میں داڑھی بڑھانے، مونچھیں اور ناخن کاٹنے اور زیر ناف و زیر بغل بالوں کے صاف کرنے کو فطرت اور سنت کے کاموں میں شمار کیا گیا ہے۔ ۲

۲۔ حدثنا قتيبة بن سعيد، وأبو بكر بن أبي شيبة، وزهير بن حرب، قالوا: حدثنا وكيع، عن زكريا بن أبي زائدة، عن مصعب بن شيبة، عن طلق بن حبيب، عن عبد الله بن الزبير، عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عشر من الفطرة: قص الشارب، وإعفاء اللحية، والسواك، واستنشاق الماء، وقص الأظفار، وغسل البراجم، وتنف الإبط، وحلق العانة، وانتقاص الماء" قال زكريا: قال مصعب: ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة زاد قتيبة، قال وكيع: انتقاص الماء: يعني الاستنجاء (مسلم، حديث نمبر ۲۶۱، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة) أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ: "عَشْرَةٌ مِنَ السُّنَّةِ: السَّوَاكُ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَالْمُضْمَضَةُ، وَالِاسْتِنْشَاقُ، وَتَوْفِيرُ اللَّحْيَةِ، وَقَصُّ الْأَظْفَارِ، وَتَنْفِ الْإِبْطِ، وَالْخِطَانُ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَغَسْلُ الدُّبُرِ (نسائي، حديث نمبر ۵۰۴۲، كتاب الزينة، من السنن الفطرية) مگر یہ بات یاد رکھیے کہ عید الاضحی کے موقع پر جس شخص کا قربانی کرنے کا ارادہ ہو، اُس کے

لیے بہتر ہے کہ عید الاضحیٰ کا چاند نظر آنے کے بعد سے لے کر قربانی ہونے تک ناخن نہ کاٹے، اور جسم کے کسی حصے کے بال بھی نہ کاٹے۔ ۱

۱۔ عن أم سلمة، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا رأيتم هلال ذى الحجة، وأراد أحدكم أن يضحى، فليمسك عن شعره وأظفاره (مسلم، حديث نمبر ۱۹۷۷، کتاب الصيد والذبائح، باب نہی من دخل علیہ عشر ذی الحجة وهو مرید التضحية أن يأخذ من شعره، أو أظفاره شيئاً)
عن عمر بن مسلم بن عمار بن أكيمه الليثي، قال: سمعت سعيد بن المسيب، يقول: سمعت أم سلمة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان له ذبح يذبحه فإذا أهل هلال ذى الحجة، فلا يأخذن من شعره، ولا من أظفاره شيئاً حتى يضحى (مسلم، ۱۹۷۷، کتاب الصيد والذبائح، باب نہی من دخل علیہ عشر ذی الحجة وهو مرید التضحية أن يأخذ من شعره، أو أظفاره شيئاً)
ويندب لمن أراد أن يضحى تأخير تقليم الأظفار وحلق الرأس (منية المصلى وغنية المبتدى، ص ۳۰۶)

(۷)..... پاک صاف عمدہ لباس پہننا

عید کے دن پاک و صاف عمدہ لباس جو میسر ہو، پہننا سنت ہے۔
مگر شرعی حدود کی خلاف ورزی نہیں ہونی چاہئے، مثلاً مرد ریشمی لباس نہ پہنیں، اور تکبر اور فخر کی نیت نہ ہو اور اس معاملہ میں حد سے نہ بڑھا جائے نہ ہی اس کے لئے قرض وغیرہ لیا جائے، بلکہ اپنی حیثیت کے مطابق میانہ روی ہو۔ ۲

۲۔ (قوله ولو غير أبيض) قال في البحر: وظاهر كلامهم تقديم الأحسن من الثياب في الجمعة والعیدین وإن لم يكن أبيض، والدليل دال عليه فقد روى البيهقي أنه -عليه الصلاة والسلام- كان يلبس يوم العيد بردة حمراء وفي الفتح الحلة الحمراء عبارة عن ثوبين من اليمن فيهما خطوط حمراء وخضر لا أنها أحمر بحت فليكن محمل البردة أحدهما أى أحد الثوبين اللذين هما الحلة أى فلا يعارض ذلك حديث النهي عن لبس الأحمر.

والقول مقدم على الفعل والحاضر على المبيح إذا تعارض فكيف إذا لم يتعارض بالحمل المذكور اهـ بزيادة وسيأتى إن شاء الله تعالى تمام الكلام على لبس الأحمر فى كتاب الحظر والإباحة (رد المحتار، جزء ۲، صفحہ ۱۶۸، باب العیدین)

والترزين بأحسن ثيابه، وأفضلها البيض إلا أن يكون غيرها أحسن فهو أفضل منها هنا لا فى الجمعة؛ والفرق أن المراد هنا إظهار النعم و ثم إظهار التواضع.

وہل التزین هنا أفضل منه في الجمعة أو هو فيها أفضل أو يستويان؟ فيه نظر، والأقرب تفضيل ما هنا على الجمعة؛ بدليل أنه طلب هنا أعلى الثياب قيمة وأحسنها منظرًا ولم يختص، التزین فيه بمرید الحضور بل طلب حتى من النساء في بيوتهن كما في ع ش على م ر (حاشية البجيرمي على الخطيب، جزء ۲، صفحہ ۲۲۲، کتاب الصلاة، فصل في صلاة العیدین)

والسنة: أن يغتسل يوم العيد، روى عن علي، أنه كان يغتسل يوم العيد، ومثله عن ابن عمر، وسلمة بن الأكوع. وأن يلبس أحسن ما يجد ويتطيب، روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس برد حبرة في كل عيد. وقال نافع: كان ابن عمر يغتسل في يوم العيد، كفسله من الجنابة، ثم يمس من الطيب، إن كان عنده، ويلبس أحسن ثيابه، ثم يخرج حتى يأتي المصلي، فإذا صلى الإمام رجع (شرح السنة للبخاري، ج ۴ ص ۳۰۱، ۳۰۲، كتاب الجمعة، باب لا أذان ولا إقامة لصلاة العيد وتقديم الصلاة)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَخَذَ عُمَرُ جُبَّةً مِّنْ إِسْتَبْرَقٍ تُبَاعُ فِي السُّوقِ، فَأَخَذَهَا، فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ابْتَعْ هَذِهِ تَجْمَلُ بِهَا لِلْعِيدِ وَالْوُفُودِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذِهِ لِبَاسٌ مِّنْ لَا خَلَاقَ لَهُ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۴۸، کتاب الجمعة، باب فی العیدین والتجمل فیہ، دار طوق النجاة، بیروت۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ریشمی جبہ لیا جو بازار میں فروخت ہو رہا تھا، اور اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ اسے خرید لیجئے، اور عید کے دن اور وفود کے آنے کے موقع پر اسے پہن کر اپنے کو آراستہ کیا کیجئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اس شخص کا لباس ہے جس کا (آخرت میں) کوئی حصہ نہیں ہے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے دن اچھے لباس سے آراستہ ہونا سنت ہے، اسی لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عید کے موقع پر آراستہ ہونے کے لئے یہ لباس پیش کیا۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اچھے لباس سے آراستہ ہونے کے لئے شرعی حدود کا لحاظ ضروری ہے،

اور اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جبہ کے ریشمی ہونے کی وجہ سے اس کو لینے سے منع فرمادیا، کیونکہ مرد کو ریشمی لباس منع ہے۔ ۱

۱۔ ومن فوائده: استحباب التجمل بالثياب في أيام الأعياد والجمع، وملاقاة الناس، ولهذا لم ينكر الشارع إلا كونها حريرا، وهذا على خلاف بعض المتقشفين (عمدة القاري للعيني، ج ۶ ص ۲۶، كتاب العيدين، باب في العيدين والتجمل فيه)

وقد دل هذا الحديث على التجمل للعید، وأنه كان معتادا بينهم. وقد تقدم حديث لبس النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- في العيدين برده الأحمر. وإلى هذا ذهب الأكثرون، وهو قول مالك والشافعي وأصحابنا وغيرهم. وقال ابن المنذر: كان ابن عمر يصلي الفجر وعليه ثياب العيد. وقال مالك: سمعت أهل العلم يستحبون الزينة والطيب في كل عيد. واستحبه الشافعي. وخرج البيهقي بإسناد صحيح، عن نافع، أن ابن عمر كان يلبس في العيدين أحسن ثيابه (فتح الباري لابن رجب، ج ۸ ص ۲۱۳، أبواب العيدين، باب في العيدين والتجمل فيهما)

اور حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَلْبَسَ أَجْوَدَ مَا نَجِدُ، وَأَنْ نَتَطَيَّبَ بِأَجْوَدَ مَا نَجِدُ، وَأَنْ نُضَحِّيَ بِأَسْمَنِ مَا نَجِدُ، وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ، وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ، وَأَنْ نَظْهَرَ التَّكْبِيرَ، وَعَلَيْنَا السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ (شعب الإيمان للبيهقي) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۳۴۲۲، فی تِلْکَ الْعِیدَیْنِ وَیَوْمَہِمَا، مکتبۃ الرشد للنشر والتوزیع بالرياض، واللفظ لہ، فضائل الاوقات للبیہقی، حدیث نمبر ۲۰۹، المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۲۷۵۶، مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۶۰۔

قال الحاكم: لَوْ لَا جَهَالَةُ إِسْحَاقَ بْنِ بُزْجٍ لَحَكَمْتُ لِلْحَدِيثِ بِالصَّحَّةِ. وقال ابن الملقن:

قلت لَيْسَ بِمَجْهُولٍ فَقَدْ ضَعَفَهُ الْأَزْدِيُّ وَوَقَّعَهُ ابْنُ حَبَانَ (تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج لابن الملقن، ج ۱ ص ۵۴۴، باب صلاة العيدين)

وقال ابن حجر:

إسحاق بن بزرج شيخ لثب بن سعد: له حديث في التجمل للعید. ضعفه الأزدي انتهى. وزاد ابن يونس: أنه طوسی مولى أم حبيبة وأنه روى عنه أيضاً ابن لهيعة. وقال الأزدي: روى عن الحسن بن علي: "أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نلبس أحسن ما نجد." وذكر في الطيب والأضحية يجب أن نظهر التكبير وعلينا الوقار. وهو عن أبي صالح كاتب الليث. وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال: يروى عن أبي سعيد والحسن بن علي. وذكره ابن أبي حاتم بروايته عن الحسن ورواية الليث عنه فلم

یذکر فیہ جرحاً. وأخرج الحاكم حدينه في مستدرکه وقال: لولا جهالة إسحاق لحکمت بصحته انتهى كلامه (لسان المیزان، لابن حجر العسقلانی، ج، ۱ ص ۱۳۷)
ترجمہ: ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم فرمایا کہ ہم اپنی حیثیت کے مطابق اچھا لباس پہنیں، اور اپنی حیثیت کے مطابق اچھی خوشبو لگائیں، اور اپنی حیثیت کے مطابق موٹی تازی قربانی کریں، گائے (بھینس) سات افراد کی طرف سے، اور اونٹ سات افراد کی طرف سے، اور یہ کہ ہم تکبیر کہیں، اور ہم سیکنہ اور وقار کو لازم پکڑیں (ترجمہ ختم)

سیکنہ سے مراد فضول اور بے کار حرکات سے بچنا ہے، اور وقار سے مراد نظر اور زبان وغیرہ کی حفاظت کرنا ہے۔

جس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عید کے دن بے کار، اور فضول حرکات سے بچنا اور نظر اور زبان اور دیگر اعضاء کی حفاظت کا اہتمام بھی کرنا چاہیے۔ ۱

۱۔ ثم عطف السکينة للتأكيد والبيان كما قال القرطبي بناء على ترادفهما، وقال المصنف بعد ذكر الجامع بينهما: الظاهر أن بينهما فرقا، فالسکينة: التأنى في الحركات واجتناب العبث، والوقار في الهيئة كغض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات. ورجح بأن التأنيس خير من التوكيد وأن الأصل في العطف التغاير قال: قال بعض شراح الجامع الصغير: ويرجع الأول بالاكْتفاء بالسکينة عنه هنا في رواية فذلك ظاهر في ترادفهما. إلا أن يقال إن الفرق بينهما على القول به عند اجتماعهما، أما عند افتراقهما فأحدهما يغني عن الآخر كالفقير والمسكين (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، تحت حديث رقم ۱۷۰۴، كتاب الادب، باب النذب)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ يَوْمَ الْعِيدِ بُرْدَةً حُمْرَاءَ

(المعجم الاوسط للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۷۶۰۹، دار الحرمین، القاهرة، واللفظ له، أخلاق النبی لأبی الشیخ الأصبهانی، حدیث نمبر ۲۷۸، معرفة السنن والآثار للبيهقي، حدیث نمبر ۱۸۹۷۔
قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله ثقات (مجمع الزوائد، ج ۲ ص ۱۹۸، باب اللباس يوم العيد)

وقال الاباني:

قلت: وهذا إسناد جيد و رجاله كلهم ثقات معروفون غير سعد بن الصلت و هو البجلي مولا هم ترجمه ابن أبى حاتم (۸۶/۱/۲) من رواية جماعة آخرين عنه و لم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا، و هو فى "ثقات ابن حبان (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۱۲۷۹)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن سرخ دھاری دارلباس پہنا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یمن کے علاقہ سے خوبصورت دھاری دارلباس آتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کے موقع پر اس کو زیب تن فرماتے تھے۔ ۲
 ۲. واعلم أن الحلة الحمراء عبارة عن ثوبين من اليمن، فيهما خطوط حمرة وخضر، لأنه أحمر بحت فليكن محمل البردة أحدهما اهـ. والحبرة على وزن العينة ضرب من برود اليمن، ويحرك، كذا فى القاموس (مرقاة المفاتيح، ج ۳ ص ۱۰۷۰، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین)
 ويندب للرجال و كان للنبي صلى الله عليه وسلم جبة فنك يلبسها فى الجمع والاعياد (حاشية الطحطاوى على المرقاى صفحہ ۲۸۹، باب احکام العیدین)
 اور حضرت نافع سے روایت ہے کہ:

أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَلْبَسُ فِي الْعِيدَيْنِ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ (سنن البيهقي) ۳
 ۳. حديث نمبر ۶۱۴۳، كتاب صلاة العیدین، باب الزينة للعید، دار الكتب العلمية، بيروت.
 قال ابن حجر:
 روى بن أبى الدنيا والبيهقي بإسناد صحيح (فتح الباری لابن حجر، ج ۲ ص ۴۳۹، قوله باب فى العیدین والتجمل فيه)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن اچھا اور عمدہ ترین لباس پہنا کرتے تھے (ترجمہ ختم)
 اور حضرت محمد بن اسحاق فرماتے ہیں کہ:

قُلْتُ لِنَافِعٍ كَيْفَ كَانَ بُنْ عُمَرَ يَصْنَعُ يَوْمَ الْعِيدِ قَالَ كَانَ يَشْهَدُ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ الْإِمَامِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهِ فَيَغْتَسِلُ غُسْلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَيَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ وَيَتَطَيَّبُ بِأَطْيَبِ مَا عِنْدَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى فَيَجْلِسُ فِيهِ حِينَ يَجِيءُ الْإِمَامُ فَإِذَا جَاءَ الْإِمَامُ صَلَّى مَعَهُ

ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَدْخُلُ مَسْجِدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَأْتِي بَيْتَهُ (بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۰۷، باب ما جاء في العيد، مركز خدمة السنة والسيرۃ النبویة - المدینة المنورة.

قال البوصیری:

رواه الحارث بن ابي أسامة ورجاله ثقات، والبيهقي مختصراً قال: وروينا في ذلك عن سلمة بن الأكوع، ثم عن ابن المسيب وعروة بن الزبير (تحاف الخيرة المهرة، ج ۲ ص ۳۲۴، كتاب صلاة العیدین، باب الغسل والزينة للعیدین)

ترجمہ: میں نے حضرت نافع سے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید کے دن کیا عمل کیا کرتے تھے؟ تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ فجر کی نماز میں امام کے ساتھ شریک ہوتے تھے، پھر اپنے گھر میں لوٹ جاتے تھے، پھر جنابت کے غسل کی طرح اہتمام سے غسل کیا کرتے تھے، اور عمدہ لباس پہنتے تھے، اور اپنے پاس موجود عمدہ خوشبو لگایا کرتے تھے، پھر گھر سے باہر نکلتے تھے، یہاں تک کہ عید گاہ میں تشریف لاتے تھے، پھر امام کے آنے کی جگہ کے قریب بیٹھ جاتے تھے، پھر جب امام آتا تھا، تو اس کے ساتھ عید کی نماز پڑھتے تھے، پھر واپس لوٹتے تھے، اور مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہوتے تھے، پھر اس میں دو رکعت (نفل) پڑھتے تھے، پھر اپنے گھر میں آ جایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي الْفَجْرَ يَوْمَ الْعِيدِ وَعَلَيْهِ ثِيَابُ الْعِيدِ (الاولسط لابن المنذر) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۱۳۲، ج ۴ ص ۲۶۴، کتاب العیدین، دار طيبة - الرياض - السعودیة.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید کے دن فجر کی نماز پڑھتے تھے، اور آپ عید کا لباس پہنے ہوئے ہوتے تھے (ترجمہ ختم)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بعض اوقات فجر کی نماز کے بعد غسل وغیرہ کرتے، اور لباس پہنتے،

پھر عید کی نماز کے لئے تشریف لے جاتے، اور بعض اوقات یہ کام فجر کی نماز سے پہلے ہی کر لیا کرتے تھے، اور فجر کی نماز کے بعد وہاں سے ہی عید کی نماز کے لئے تشریف لے جاتے۔
لہذا دونوں قسم کی روایات میں کوئی ٹکڑاؤ نہیں۔
اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

سَمِعْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ يَسْتَحِبُّونَ الزَّيْنَةَ وَالتَّطَيُّبَ فِي كُلِّ عِيدٍ (الاعوسط)

لابن المنذر) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۱۳۲، ج ۴ ص ۲۶۳، کتاب العیدین، دار طیبہ - الرياض - السعودیہ۔
ترجمہ: میں نے اہل علم سے سنا، کہ وہ عید کے دن زینت اور خوشبو کو مستحب (و ثواب کا باعث) قرار دیتے تھے (ترجمہ ختم)

لہذا عید کے دن اچھا لباس پہننا سنت ہے، اور سنت کی نیت سے ہی اچھا لباس پہننا چاہئے، شہرت اور دکھلاوے وغیرہ کی نیت سے نہیں پہننا چاہئے۔
چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شُهْرَةٍ فِي الدُّنْيَا لَبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ مَذَلَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ
الْهَبَ فِيهِ نَارًا (ابن ماجہ) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۳۶۰۷، کتاب اللباس، باب من لبس شہرة من الثياب، واللفظ له، مسند احمد، حدیث نمبر ۵۶۶۴۔
فی حاشیہ مسند احمد: حدیث حسن۔

ترجمہ: جس نے دنیا میں شہرت کا لباس پہنا تو اس کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ذلت کا لباس پہنائیں گے، پھر اس ذلت کے لباس میں آگ بھڑکائیں گے (ترجمہ ختم)

اسی طرح خواتین کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اجنبی اور نامحرموں کے سامنے اپنی زیب و زینت کا اظہار کریں۔

البتہ شریعت کی طرف سے خواتین کو اپنے شوہروں کے سامنے حسن و جمال کے اظہار کو جائز بلکہ شوہروں کے لئے زیب و زینت اختیار کرنے کو عبادت قرار دیا گیا ہے۔

(۸).....خوشبو لگانا

عید کے دن خوشبو لگانا بھی سنت و مستحب ہے۔
مگر خواتین کو تیز خوشبو لگانا منع ہے، اس لیے ان کو ہلکی خوشبو لگانی چاہیے، تاکہ نامحرموں تک ان کی لگائی ہوئی خوشبو نہ پہنچے۔ ۱

۱۔ وأما بيان ما يستحب في يوم العيد فيستحب فيه أشياء منها ما قال أبو يوسف: إنه يستحب أن يستاك، ويغتسل، ويضع ثيابه، ويلبس أحسن ثيابه، ويمس طيباً، ويخرج فطرته قبل أن يخرج، أما الاغتسال والاستياك ومس الطيب ولبس أحسن الثياب -جديداً كان أو غسلاً-؛ فلما ذكرنا في الجمعة (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۷۹، فصل بيان ما يستحب في يوم العيد) وهي واجبة وهو الأصح، هكذا في محيط السرخسي، ويستحب يوم الفطر للرجل الاغتسال والسواك ولبس أحسن ثيابه، كذا في الفتنية جديداً كان أو غسلاً، كذا في محيط السرخسي. ويستحب التحتم والتطيب والتكبير وهو سرعة الانتباه والابتكار وهو المسارعة إلى المصلى وأداء صدقة الفطر قبل الصلاة وصلاة الغداة في مسجد حبه (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۲۹، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العيدين) ويندب التطيب للذكر بأحسن ما يجده عنده من الطيب (حاشية البجيرمي على الخطيب، ج ۲، ص ۲۲۲، كتاب الصلاة، فصل في صلاة العيدين)

عید کے دن خوشبو لگانے کے متعلق کئی احادیث و روایات پہلے گزر چکی ہیں، جن میں حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی یہ روایت بھی ہے کہ:

أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَلْبَسَ أَجُودَ مَا نَجِدُ، وَأَنْ نَتَطَيَّبَ بِأَجُودِ مَا نَجِدُ (شعب الإيمان للبيهقي) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۳۳۳۲، فی لیلۃ العیدین و یومہما، مکتبۃ الرشد للنشر والتوزیع بالریاض.

ترجمہ: ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم فرمایا کہ ہم اپنی حیثیت کے مطابق اچھا لباس پہنیں، اور اپنی حیثیت کے مطابق اچھی خوشبو لگائیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت نافع سے روایت ہے کہ:

۲. حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۱، ج ۱ ص ۸۳، باب مَارَوْی فِی الْاِغْتِسَالِ لِلْفَطْرِ، مَكْتَبَةُ الْعُلُومِ وَالْحَكْمِ - الْمَدِينَةُ الْمُنَوَّرَةُ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید الفطر کے دن غسل کرتے تھے، اور خوشبو لگاتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ خَيْرَ طِيبِ الرَّجُلِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ وَخَفِيَ لَوْنُهُ، وَخَيْرَ طِيبِ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَخَفِيَ رِيحُهُ (ترمذی) ۳

۳. حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۲، ابواب الادب، باب مَا جَاءَ فِي طِيبِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، شَرَكَةُ مَكْتَبَةِ الْمُطْبَعَةِ الْمُصْطَفَى الْبَابِي الْحَلَبِي - مِصْرَ.

ترجمہ: مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرد کی بہترین خوشبو وہ ہے، کہ جس کی خوشبو ظاہر (وغالب) ہو، اور اس کا رنگ مخفی (ومغلوب) ہو، اور عورتوں کی بہترین خوشبو وہ ہے کہ جس کا رنگ ظاہر (وغالب) ہو، اور خوشبو مخفی (ومغلوب) ہو (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: طِيبُ الرَّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ، وَخَفِيَ لَوْنُهُ، وَطِيبُ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ، وَخَفِيَ رِيحُهُ (ابوداؤد) ۱

۱. حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۵۱۱، كِتَابُ الزَّيْنَةِ، بَابُ الْفَصْلِ بَيْنَ طِيبِ الرِّجَالِ، وَطِيبِ النِّسَاءِ، الْمَكْتَبَةُ الْعَصْرِيَّةُ، بَيْرُوتَ، وَاللَّفْظُ لَهُ، تَرْمِذِي، حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۲۷۸، بَابُ مَا جَاءَ فِي طِيبِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں کی خوشبو وہ ہے کہ جس کی خوشبو ظاہر اور رنگ مغلوب ہو، اور عورتوں کی خوشبو وہ ہے کہ جس کا رنگ ظاہر اور خوشبو مغلوب ہو (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ عورتوں کو ایسی خوشبو استعمال کرنی چاہئے کہ جس کی وجہ سے پسینے وغیرہ کی بو

ختم ہو جائے، اور خوشبودوسرے نامحرم تک نہ پہنچے۔

اس کی خلاف ورزی کر کے نامحرموں تک اپنی خوشبو پہنچانے والی عورت کو احادیث میں سخت گناہ گار قرار دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٍ، وَالْمَرْأَةُ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَّاءٌ
وَكَذَّاءٌ يَعْنِي زَانِيَةٌ (ترمذی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۷۸۶، ابواب الادب، باب ما جاء في كراهية خروج المرأة متعطرة، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، واللفظ له، ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۱۷۳، سنن نسائی، حدیث نمبر ۵۱۲۶، مسند احمد، حدیث نمبر ۱۹۵۷۸۔
قال الترمذی: وفي الباب عن أبي هريرة: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

ترجمہ: ہر آنکھ زنا کرتی ہے، اور جو عورت خوشبو لگا کر کسی مجلس سے گزرتی ہے، تو وہ

ایسی ویسی یعنی زانیہ ہے (ترجمہ ختم)

(۹)..... صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو، تو عید کی نماز سے پہلے ادا کر دینا

اگر کسی نے عید الفطر کی نماز سے پہلے صدقہ فطر ادا نہ کیا ہو، تو عید کی نماز سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دینا سنت ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِرِكَاتَةِ الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ
إِلَى الصَّلَاةِ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۵۰۹، کتاب الزکاة، باب الصدقة قبل العيد، دار طوق النجاة، بیروت، واللفظ له، مسلم، حدیث نمبر ۹۸۶، ترمذی، حدیث نمبر ۶۷۷۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر لوگوں کے عید کی نماز کی طرف نکلنے سے

پہلے ادا کرنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ:

فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طُهْرَةً لِلصَّائِمِ
مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ، وَطُعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ، مَنْ أَدَّاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَهِيَ
زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ، وَمَنْ أَدَّاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَهِيَ صَدَقَةٌ مِّنَ الصَّدَقَاتِ (سنن

أبي داؤد) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۶۰۹، کتاب الزکاة، باب زکاة الفطر، المكتبة العصرية، صیدا، بیروت، واللفظ
لہ، مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۱۴۸۸۔
قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ، وَلَمْ يَخْرُجْهُ "۔
وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکاة فطر (یعنی صدقہ فطر) روزے
داروں کو بے کار اور بے ہودہ باتوں سے پاکیزگی حاصل کرنے کے لیے اور
مساکین کو کھلانے (یعنی ان کی مدد و تعاون کرنے) کے لئے مقرر فرمایا، جس نے
(عید کی) نماز سے پہلے ادا کر دیا تو یہ مقبول صدقہ فطر ہے اور جس نے عید کی نماز
کے بعد ادا کیا تو پھر یہ صدقوں میں سے ایک صدقہ ہے (ترجمہ ختم)
ان جیسی احادیث کی روشنی میں اہل علم حضرات نے عید کی نماز کے لئے جانے سے پہلے صدقہ
فطر ادا کر دینے کو سنت و مستحب قرار دیا ہے۔ ۳

۳۔ قال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح غريب، وهو الذي يستحبه أهل العلم: أن يخرج
الرجل صدقة الفطر قبل الغدو إلى الصلاة (سنن الترمذی، ابواب الزکاة، باب ما جاء في تقديمها قبل الصلاة)

(۱۰)..... عید کی نماز کے لئے جلدی پہنچنا

عید کی نماز کے لئے فجر کی نماز کے بعد جتنی جلدی ممکن ہو، پہنچنا سنت ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى (بخاری) ۴

۴۔ حدیث نمبر ۹۷۳، کتاب الجمعة، باب حمل العنزة أو الحربة بين يدي الإمام يوم العيد،
دار طوق النجاة، بیروت.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ کی طرف صبح (جلدی) تشریف لے جاتے تھے
(ترجمہ ختم)

اور حضرت محمد بن زیاد فرماتے ہیں کہ:

رَأَيْتُ أَبَا أُمَامَةَ الْبَاهِلِيَّ ، وَرَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، إِذَا صَلَّوْا الْفَجْرَ فِي الْعِيدَيْنِ مَعَ الْجَمَاعَةِ ، فَسَلَّمَ الْإِمَامُ ،
عَجَّلُوا الْخُرُوجَ حَتَّى يَقْعُدُوا قَرِيبًا مِّنَ الْمَنْبَرِ (احکام العیدین للفریابی) ۲
۲ حدیث نمبر ۲۸، ص ۱۰۳، مکتبۃ العلوم والحکم - المدینۃ المنورۃ، واللفظ لہ، شرح السنۃ،
تحت حدیث رقم ۱۱۰۳۔

ترجمہ: میں نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ جب وہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن جماعت
کے ساتھ فجر کی نماز پڑھ لیتے تھے، تو وہ جلدی نکلا کرتے تھے، تاکہ منبر (یعنی عید کی
نماز پڑھانے والے امام) کے قریب بیٹھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت نافع سے روایت ہے کہ:

كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي الصُّبْحَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، ثُمَّ يَغْدُو كَمَا هُوَ إِلَى الْمُصَلَّى (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۳

۳ حدیث نمبر ۵۶۵۶، کتاب الصلاة، باب السَّاعَةُ الَّتِي يَتَوَجَّهُ فِيهَا إِلَى الْعِيدِ ، أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ ؟

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں فجر کی
نماز پڑھتے تھے، پھر اسی حال میں عید گاہ کی طرف نکل پڑتے تھے (ترجمہ ختم)
اور بعض اوقات حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فجر کی نماز کے بعد غسل وغیرہ فرما کر عید کی نماز کے
لئے تشریف لے جاتے تھے۔

چنانچہ حضرت نافع کی یہ روایت پہلے گزر چکی ہے، کہ جس میں ہے کہ:

كَانَ يَشْهَدُ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ الْإِمَامِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهِ فَيَغْتَسِلُ غُسْلَهُ

مِنَ الْجَنَابَةِ وَيَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ وَيَتَطَيَّبُ بِأَطْيَبِ مَا عِنْدَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى فَيَجْلِسُ فِيهِ حِينَ يَجِيءُ الْإِمَامُ فَإِذَا جَاءَ الْإِمَامُ صَلَّى مَعَهُ (بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۰۷، کتاب الصلاة، باب ما جاء في العيد، مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ (عید کے دن) فجر کی نماز میں امام کے ساتھ شریک ہوتے تھے، پھر اپنے گھر میں لوٹ جاتے تھے، پھر جنابت کے غسل کی طرح اہتمام سے غسل کیا کرتے تھے، اور عمدہ لباس پہنتے تھے، اور اپنے پاس موجود عمدہ خوشبو لگایا کرتے تھے، پھر گھر سے باہر نکلتے تھے، یہاں تک کہ عید گاہ میں تشریف لاتے تھے، پھر امام کے آنے کی جگہ کے قریب بیٹھ جاتے تھے، پھر جب امام آتا تھا، تو اس کے ساتھ عید کی نماز پڑھتے تھے (ترجمہ ثمت)

اس کے علاوہ جلیل القدر تابعین و محدثین کے بارے میں بھی اسی طرح کی روایات مروی

ہیں۔ ۲

۲۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ، أَنَّهُ كَانَ يَنْصَرِفُ مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مِنَ الصُّبْحِ حِينَ يُسَلِّمُ الْإِمَامُ فِي يَوْمِ عِيدٍ، حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ، فَيَجْلِسُ عِنْدَ الْمَصْرَاعَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۶۵۷، السَّاعَةُ الَّتِي يَتَوَجَّهُ فِيهَا إِلَى الْعِيدِ، أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ؟)

عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، قَالَ: صَلَّيْتُ الْفَجْرَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ فِي يَوْمِ فِطْرِ، فَإِذَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ، فَلَمَّا قَضَيَا الصَّلَاةَ خَرَجَا، وَخَرَجْتُ مَعَهُمَا إِلَى الْجَبَانَةِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۶۵۸، السَّاعَةُ الَّتِي يَتَوَجَّهُ فِيهَا إِلَى الْعِيدِ، أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ؟)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: كَانُوا يُصَلُّونَ الْفَجْرَ وَعَلَيْهِمْ ثِيَابُهُمْ، يَعْنِي يَوْمَ الْعِيدِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۶۵۹، السَّاعَةُ الَّتِي يَتَوَجَّهُ فِيهَا إِلَى الْعِيدِ، أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ؟)

عَنْ أَبِي مَجْلَزٍ، قَالَ: لَيْكُنْ غَدُوكَ يَوْمَ الْفِطْرِ مِنْ مَسْجِدِكَ إِلَى مَضَلَاكَ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۶۶۰، السَّاعَةُ الَّتِي يَتَوَجَّهُ فِيهَا إِلَى الْعِيدِ، أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ؟)

عَنْ هِشَامِ بْنِ غُرُوءَ، قَالَ: كَانَ غُرُوءٌ لَا يَأْتِي الْعِيدَ حَتَّى تَسْتَقِيلَ الشَّمْسُ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۶۶۱، السَّاعَةُ الَّتِي يَتَوَجَّهُ فِيهَا إِلَى الْعِيدِ، أَيُّ سَاعَةٍ هِيَ؟)

پس عید کی نماز کے لیے فجر کی نماز پڑھ کر جتنی جلدی ہو سکے جانا چاہئے، اور امام کے قریب والی جگہ بیٹھنا چاہئے، تاکہ زیادہ سے زیادہ ثواب و انعام حاصل کیا جاسکے۔

(۱۱)..... عید کی نماز کے لئے پیدل جانا

کوئی عذر نہ ہو تو عید کی نماز ادا کرنے کے لیے پیدل جانا سنت و مستحب ہے۔
چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

مِنَ السَّنَةِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْعِيدِ مَاشِيًا، وَأَنْ تَأْكُلَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ
(ترمذی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۰، ابواب العیدین، باب ماجاء فی المشی یوم العید، شرکۃ مکتبۃ و مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر.
قال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ: يَسْتَحِبُّونَ أَنْ يَخْرُجَ الرَّجُلُ إِلَى الْعِيدِ مَاشِيًا، وَأَنْ لَا يَرْكَبَ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ.
(حکم الالبانی) حسن.

ترجمہ: سنت یہ ہے کہ آپ عید کے دن (نماز عید کے لئے) پیدل نکلیں، اور آپ
نکلنے سے پہلے کچھ کھالیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:
سُنَّةُ الْفِطْرِ ثَلَاثٌ أَلَمْشَى إِلَى الْمُصَلَّى، وَالْأَكْلَ قَبْلَ الْخُرُوجِ،
وَالْأُغْتِسَالُ (احکام العیدین للقریبی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۶، باب ما روى أن السنة المشى إلى العیدین، مکتبۃ العلوم والحکم - المدینۃ المنورة.

قال الالبانی: وإسناده صحيح (ارواء الغلیل، تحت حدیث رقم ۶۳۶)

ترجمہ: عید الفطر کے دن یہ تینوں کام سنت ہیں، عید کی نماز پڑھنے کی جگہ کی طرف
پیدل جانا، اور نکلنے سے پہلے کچھ کھالینا، اور غسل کرنا (ترجمہ ختم)

اس قسم کی اور بھی روایات مروی ہیں، جن سے عید کی نماز کے لئے پیدل جانے کا سنت

و مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ ۲

۲ عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يركب في جنازة قط، ولا في خروج أضحى ولا فطر (أحكام العيدين للفريابي، حديث نمبر ۲۶)
قال الالباني:

قلت: وهذا سند صحيح رجاله كلهم ثقات، ولكنه مرسل (ارواء الغليل، تحت حديث رقم ۶۳۶)

عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرٍّ، قَالَ: خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي يَوْمِ فِطْرِ، أَوْ فِي يَوْمِ أَضْحَى، خَرَجَ فِي ثَوْبٍ قُطْنٍ مُسَلَّبًا بِهِ، يَمْشِي (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَر ۵۶۵۳، فِي الرُّكُوبِ إِلَى الْعِيدَيْنِ وَالْمَشْيِ)

عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بُزْقَانَ، قَالَ: كَتَبَ إِلَيْنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَأْتِيَ الْعِيدَ مَا شَاءَ فَلْيَفْعَلْ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَر ۵۶۵۱، فِي الرُّكُوبِ إِلَى الْعِيدَيْنِ وَالْمَشْيِ)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ، أَنَّهُ كَرِهَ الرُّكُوبَ إِلَى الْعِيدَيْنِ وَالْجُمُعَةِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَر ۵۶۵۳، فِي الرُّكُوبِ إِلَى الْعِيدَيْنِ وَالْمَشْيِ)

اس لئے عید کی نماز کے لئے پیدل جانے کی کوشش کرنی چاہئے، البتہ اگر کوئی عذر ہو، تو

سواری پر جانے میں بھی حرج نہیں۔ ۳

۳ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ الْحَسَنَ يَأْتِي الْعِيدَ رَاكِبًا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمْبَر ۵۶۵۵، فِي الرُّكُوبِ إِلَى الْعِيدَيْنِ وَالْمَشْيِ)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَشْوَعٍ، عَنْ حَنْشِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا أَتَى بَغْلَةً يَوْمَ الْأَضْحَى فَرَكَبَهَا، فَلَمْ يَزَلْ يُكَبِّرُ حَتَّى أَتَى الْجَبَانَةَ (شرح معاني الآثار، حديث نمبر ۵۳۳۵)
وَالْخُرُوجَ إِلَى الْمَصَلَّى مَا شَاءَ وَالرُّجُوعَ فِي طَرِيقِ آخَرٍ، كَذَا فِي الْقُنْيَةِ. وَلَا بَأْسَ بِالرُّكُوبِ فِي الْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَالْمَشْيِ أَفْضَلُ فِي حَقِّ مَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ، كَذَا فِي الظَّهِيرِيَّةِ (الهندية، كتاب الصلاة، الباب السابع عشر في صلاة العيدين)

(۱۲)..... اگر عذر نہ ہو تو عید کی نماز عید گاہ میں ادا کرنا

کوئی عذر نہ ہو تو عید کی نماز، عید گاہ میں ادا کرنا سنت ہے۔

البتہ عذر کی صورت میں مسجد یا آبادی کے اندر کسی مقام پر پڑھنے میں بھی حرج نہیں، خاص طور پر ضعفاء اور کمزور لوگوں کے لئے آبادی کے اندر یا اپنے محلہ میں پڑھنے میں کوئی مضائقہ

نہیں۔ ۱

۱۔ اگر کسی عید گاہ کے امام کا عقیدہ یا صلح صحیح نہ ہو، تو یہ بھی عذر میں داخل ہے۔ کما یأتی۔
(الخروج إليها) أى الجبانة لصلاة العيد (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع) هو الصحيح (الدر المختار)
(قوله: هو الصحيح) قال فى الظهيرية. وقال بعضهم: ليس بسنة وتعارف الناس ذلك لضيق المسجد وكثرة الزحام والصحيح هو الأول. اهـ.
وفى الخلاصة والخانية السنة أن يخرج الإمام إلى الجبانة، ويستخلف غيره ليصلى فى المصر بالضعفاء بناء على أن صلاة العيدين فى موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك. اهـ.
نوح (ردالمحتار، جزء ۲، صفحہ ۱۶۸، باب العيدين)

چنانچہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى

إِلَى الْمُصَلَّى (بخارى) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۹۵۶، کتاب الجمعة، باب الخروج إلى المصلى بغير منبر، دار طوق النجاة، بیروت.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ میں تشریف لے جایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى فِي يَوْمِ الْعِيدِ، وَالْعَنْزَةَ تُحْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَإِذَا بَلَغَ الْمُصَلَّى، نُصِبَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَيُصَلِّيُ إِلَيْهَا، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُصَلَّى كَانَ فَضَاءً، لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ

يُسْتَتَرُ بِهِ (سنن ابن ماجہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۳۰۴، کتاب اقامہ الصلاة والسنة فیہا، باب ما جاء فى الحربة يوم العيد، واللفظ له، بخاری، حدیث نمبر ۹۷۳.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن کی صبح، عید گاہ میں تشریف لے جاتے تھے، اور آپ کے ساتھ نیزہ بھی لے جایا جاتا تھا، پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ میں پہنچتے، تو نیزہ آپ کے سامنے گاڑ دیا جاتا تھا، پھر آپ اس کے سامنے کھڑے ہو کر (اور اس نیزے کو سترہ بنا کر) نماز پڑھایا کرتے تھے، اور

یہ اس وجہ سے تھا کہ عید گاہ خالی میدان تھا، اس میں کوئی آڑ کی چیز نہیں تھی (ترجمہ ختم)
اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس عید گاہ میں عید کی نماز ادا فرمایا کرتے
تھے، وہ آبادی سے باہر خالی میدان تھی۔

اور حضرت عبدالرحمن بن عابس سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ، قِيلَ لَهُ أَشْهَدْتُ الْعِيدَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ؟ قَالَ نَعَمْ، وَلَوْلَا مَكَانِي مِنَ الصَّغَرِ مَا شَهِدْتُهُ حَتَّى أَتَى الْعِلْمَ
الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ، فَصَلَّى، ثُمَّ خَطَبَ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۷۷، کتاب الجمعة، باب العلم الذى بالمصلى، دار طوق النجاة، بيروت.

ترجمہ: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سنا، ان سے یہ کہا گیا کہ کیا
آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوئے ہیں؟ انہوں نے
فرمایا کہ بے شک! اور اگر میرا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قریبی رشتہ نہ ہوتا، تو میں
(کم عمری کی وجہ سے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر نہ ہو سکتا
تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس نشان کے پاس آئے جو کثیر بن صلت کے مکان کے
پاس ہے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عید کی نماز پڑھی، پھر خطبہ دیا (ترجمہ ختم)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عید گاہ میں آبادی نہیں تھی، جیسا کہ پہلی روایت
میں گزرا، اور کثیر بن صلت کا گھر بعد میں تعمیر ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں
عید گاہ میں صرف نشان نصب تھا۔ ۱

۱۔ تقدم في باب الخروج إلى المصلى بغير منبر التعريف بمكان المصلى وأن تعريفه بكونه عند
دار كثير بن الصلت على سبيل التقريب للسامع وإلا فدار كثير بن الصلت محدثة بعد النبي صلى
الله عليه وسلم وظهر من هذا الحديث أنهم جعلوا لمصلاه شيئاً يعرف به وهو المراد بالعلم وهو
بفتح الحين الشيء الشاخص قوله ولولا مكانى من الصغر ما شهدت أى حضرته وهذا مفسر للمراد من
قوله فى باب وضوء الصبيان ولولا مكانى منه ما شهدت فدل هذا على أن الضمير فى قوله منه يعود
على غير مذكور وهو الصغر ومشى بعضهم على ظاهر ذلك السياق فقال إن الضمير يعود على
النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ولولا منزلتى من النبي صلى الله عليه وسلم ما شهدت معه العيد

وہو متوجہ لیکن ہذا السیاق یشالہ وفیه نظر لأن الغالب أن الصغر فی مثل هذا یكون مانعا لا مقتضیا فلیعل فیہ تقدیما وتأخیرا ویكون قوله من الصغر متعلقا بما بعده فیکون المعنی لولا منزلتی من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حضرت لأجل صغری ویمكن حملة علی ظاهره (فتح الباری لابن حجر، ج ۲ ص ۲۶۵، ۲۶۶، قوله باب العلم الذی بالمصلی)

والعلم الذی عند دار کثیر بن الصلت، ودار کثیر بن الصلت، الظاهر أن ذلک کله محدث، أحدث بعد النبی -صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فی مکان المصلی.

وقد تقدم أن المصلی كان فضاء، لیس فیہ سترة؛ فلذلک کان النَّبِيُّ -صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- تحمِل لهُ الحرّة؛ لیصلی إلیها (فتح الباری لابن رجب، ج ۹ ص ۲۳، ابواب العیدین، باب خروج الصبیان إلی المصلی)

فالعلم كان قبل اتخاذ مسجدا لیعرف به المحل ودار کثیر كانت قبلۃ للولید ثم اشتهرت بکثیر وهو تابعی فوق التعریف بذلک لیقرب إلی ذهن المخاطب فهمه لقول ابن شبة أتخذ الولید بن عقبۃ بن أبی معیط الدار التی صلی إلیها النبی صلی اللہ علیہ وسلم العید وهو یصلی إلیها الیوم لآل کثیر بن الصلت الکندی فجلد عثمان الولید فی الشراب فحلف لا یساکنه إلا وبنینهما بطن واد فعارض کثیر بن الصلت بداره هذه إلی دار کثیر بشقیق وادی بطحان العدو العربیة (خلاصة الوفا بأخبار دار المصطفی، للسمهودی، الباب الخامس فی مصلی الأعیاد ومساجدها النبویة ومقابرها وفضل أحد الشهداء به)

اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَضْحَى إِلَى الْبَقِيعِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهِهِ، وَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ نُسْكِنَا فِي يَوْمِنَا هَذَا، أَنْ نَبْدَأَ بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ نَرْجِعَ، فَتَنَحَّرَ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ وَافَقَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ ذَلِكَ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ عَجَلَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسُكِ فِي شَيْءٍ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۷۶، کتاب الجمعة، باب استقبال الإمام الناس فی خطبۃ العید، دار طوق النجاة، بیروت.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ کے دن بقیع کی طرف نکلے، پھر دو رکعتیں پڑھائیں، پھر ہماری طرف رخ کر کے متوجہ ہوئے، اور فرمایا کہ ہمارا اس دن کا سب سے پہلا عمل یہ ہے کہ ہم (عید کی) نماز پڑھیں، پھر ہم لوٹیں اور قربانی کریں، پس جس نے اس طرح کیا، تو اس نے ہمارے طریقہ کی موافقت کی، اور جس نے اس (عید کی نماز) سے پہلے ذبح کر لیا، تو وہ ایسی چیز ہے، جو اس نے

اپنے گھر والوں کے لئے جلدی کر لی (یعنی گھر والوں کے لئے عام کھانے کا گوشت ہے) اس کا قربانی سے تعلق نہیں (ترجمہ ختم)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقیع کے قریب میدان میں نماز پڑھی تھی، اس کو بقیع کہہ دیا گیا۔

۲

۲ فی هذا الحديث: أن خروجه وصلاحه كانت بالبقيع، وليس المراد به: أنه صلى في المقبرة، وإنما المراد: أنه صلى في الفضاء المتصل بها، واسم البقيع يشمل الجميع. وقد ذكر ابن زبالة، بإسناد له، أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - صلى العيد خارج المدينة في خمسة مواضع، حتى استقر من صلاته في الموضع الذي عرف به، وصلى فيه الناس بعده (فتح الباري لابن رجب، ج ۹ ص ۴۲، ابواب العيدين، باب استقبال الإمام الناس في خطبة العيد)

اور بعض نے فرمایا کہ بقیع سے مراد عید گاہ کا قطعہ ہے۔ ۳

۳ فالمراد ببقيع المصلى وبقيع السوق لما سبق في الفصل قبله لا يقبع الغرقد كما سبق لبعض الأوهام حيث حمل الرجم بالمصلى على بقیع الغرقد وقد اشتهر المصلى في الأشعار قال أبو قطفيف تخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أضحى إلى البقيع فصلى الحديث فالمراد ببقيع المصلى وبقيع السوق لما سبق في الفصل قبله لا يقبع الغرقد كما سبق لبعض الأوهام حيث حمل الرجم بالمصلى على بقیع الغرقد (خلاصة الوفا بأخبار دار المصطفى، للسهمودي، الباب الخامس في مصلى الأعياد ومساجدها النبوية ومقابرها وفضل أحد الشهداء به، الفصل السادس عشر، الاول في مصلى الاعياد)

اور حضرت حارث سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

الْجَهْرُ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ مِنَ السُّنَّةِ وَالْخُرُوجُ فِي الْعِيدَيْنِ إِلَى

الْجَبَانَةِ مِنَ السُّنَّةِ (السنن الكبرى للبيهقي) ۱

۱ حدیث نمبر ۶۱۹۶، کتاب صلاة العيدين، باب الجهر بالقراءة في العيدين، دار الكتب العلمية، بيروت.

ترجمہ: عیدین کی نماز میں بلند آواز سے قرأت کرنا سنت ہے، اور عیدین کے

دنوں میں عید گاہ کی طرف نکلنا سنت ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَمْشِيَ الرَّجُلُ إِلَى الْمُصَلَّى قَالَ وَالْخُرُوجُ يَوْمَ

الْعِيدَيْنِ مِنَ السَّنَةِ، وَلَا يَخْرُجُ إِلَى الْمَسْجِدِ إِلَّا ضَعِيفٌ أَوْ مَرِيضٌ

(السنن الكبرى للبيهقي) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۶۲۶۱، کتاب صلاة العیدین، باب الإمام یأمر من یصلی بضعة الناس العید فی المسجد، دار الکتب العلمیة، بیروت۔

ترجمہ: سنت یہ ہے کہ آدمی عید گاہ کی طرف پیدل چل کر جائے، اور عیدین کے دن عید گاہ میں جانا سنت ہے، اور مسجد میں ضعیف اور مریض ہی نماز پڑھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابواسحاق سے مروی ہے کہ:

أَنَّ عَلِيًّا، أَمَرَ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِضَعْفَةِ النَّاسِ يَوْمَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ

رَكْعَتَيْنِ (معرفة السنن والآثار للبيهقي) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۶۹۷۴، کتاب صلاة العیدین، دارالوفاء، قاہرہ۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو حکم فرمایا کہ وہ کمزور لوگوں کو عید کے دن مسجد میں (عید کی) دو رکعت پڑھائے (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث اور روایات کی روشنی میں فقہائے کرام نے فرمایا کہ عیدین کی نماز عید گاہ

میں پڑھنا سنت ہے، مگر یہ کہ عید گاہ میں جانے یا عید گاہ میں پڑھنے میں کوئی عذر ہو۔ ۱

۱۔ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِنَ الْقُرَوِيِّينَ، وَسَمَاءُ الرَّبِيعِ فِي حَدِيثِهِ عِيسَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ أَبِي فَرَوَةَ، سَمِعَ أَبَا يَحْيَى غُبَيْدَ اللَّهِ النَّبِيِّ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ عِيدٍ، فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ (سنن أبي داود، حدیث نمبر ۱۱۶۰) فی (شرح السنة) : السنة أن يخرج الإمام لصلاة العیدین إلا من عذر، فیصلی فی المسجد، ای مسجد داخل البلد۔ قال ابن الهمام : والسنة أن يخرج الإمام إلى الجبانة، ويستخلف من یصلی بالضغفاء فی المصر، بناء على أن صلاة العید فی الموضعین جائزة بالاتفاق۔ قال ابن حجر : والكلام كله فی غیر مسجدی مكة وبيت المقدس، وأما هما فهی فیهما أفضل مطلقا تبعا للسلف والخلف، ولشرفهما مع اتساعهما (مرقاة، ج ۳ ص ۱۰۶۰، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین)

اور عید گاہ کا آبادی سے باہر، مگر آبادی کے متصل بنانا سنت ہے۔ ۲

۲۔ (والخروج إليها) أي الجبانة لصلاة العید (سنة وإن وسعهم المسجد الجامع) هو الصحيح (الدر المختار)

(قوله المصلی العام) أى فى الصحراء بحر عن المغرب (قوله والواجب مطلق التوجه) أى لا التوجه المترتب على ما ذكر ولا التوجه المقيد بالمشى، ولا التوجه إلى خصوص الجبانة، وهذا تكملة الجواب عن السؤال المقدر (قوله :هو الصحيح) قال فى الظهيرية .وقال بعضهم :ليس بسنة وتعارف الناس ذلك لضيق المسجد وكثرة الزحام والصحيح هو الأول .اهـ.

وفى الخلاصة والخانية السنة أن يخرج الإمام إلى الجبانة، ويستخلف غيره ليصلى فى المصر بالضعفاء بناء على أن صلاة العيدين فى موضعين جائزة بالاتفاق، وإن لم يستخلف فله ذلك .اهـ. نوح(رد المحتار على الدر المختار، ج ۲ ص ۱۶۹، كتاب الصلاة باب العيدين)

والخروج إلى الجبانة لصلاة العيد سنة، وإن كان يسعهم المسجد الجامع على هذا عامة المشايخ. وبعضهم قالوا :الخروج إلى الجبانة ليس سنة، وإنما تعارف الناس ذلك لضيق المسجد، والصحيح ما عليه عامة المشايخ :أنهم لا يخرجون عن المصر، بل يقيمونها فى فناء المصر؛ لأن المصر شرط جواز هذه الصلاة وفناء المصر من المصر.

ألا ترى أن أفنية البيوت كأجوافها فكذا فناء المصر كجوفه، أما ما زاد على فناء المصر ليس من المصر، فلهذا قال يقيمونها فى فناء المصر ثم إذا خرج الإمام إلى الجبانة، لصلاة العيد وإن استخلف رجلاً يصلى بالضعفة فى الجامع، فحسن كما فعل على رضى الله عنه، فإنه روى أنه لما قدم الكوفة استخلف أبا موسى الأشعري رضى الله عنه ليصلى بالضعفة صلاة العيد فى الجامع، وخرج إلى الجبانة مع خمسين شيخاً يمشى ويمشون، ولأنه راعى حق الأقوياء، فبراعى حق الضعفاء بأن يستخلف عليهم من يصلى بهم فى الجامع كيلا تفوتهم صلاة العيد، وإن لم يفعل ذلك فلا شىء عليه؛ لأنه لم ينقل عن رسول الله عليه السلام أنه فعل ذلك.

وتجوز إقامة صلاة العيد فى موضعين نص على هذا فى الأصل، وهذا لما ذكرنا أن السنة فى صلاة العيد أن تقام خارج المصر بالجبانة، ولا يمكن للضعفاء الخروج إليها إلا بحرج عظيم، فجوزنا الإقامة فى موضعين دفعا للحرج.

وأما إقامتها فى ثلاث مواضع، فعلى قول محمد يجوز وعلى قول أبى يوسف لا يجوز (المحيط البرهاني فى الفقه النعماني، ج ۲ ص ۱۰۰، ۱۰۱، الفصل السادس والعشرون فى صلاة العيدين)

امداد الاحکام میں ہے کہ:

اگر کوئی عید گاہ آبادی کے اندر آجائے تو قواعد کا مقتضایہ یہ ہے کہ اگر وہ عید گاہ خاص نماز عید کے لئے وقف نہ ہو بلکہ کسی اور غرض کے لئے مثلاً مصالح عامہ کے لئے وقف ہو تب تو اس کو چھوڑ کر آبادی سے باہر عید کی نماز پڑھنا سنت ہوگا اور اگر وہ جگہ خاص عید کی نماز ادا کرنے کے لئے وقف شدہ ہو تو (آبادی سے باہر عیدین کی نماز پڑھنے کے ساتھ ساتھ۔ ناقل) اس میں بھی عید کی نماز پڑھنا ترک نہ کیا جاوے گا۔ لان تحفظ الوقف واجب والتیان الواجب اہم من فعل السنة (کذا فی امداد الاحکام ج ۱ ص ۷۸۸)

لیکن اسی کے ساتھ آبادی کے اندر بھی کمزور اور معذور لوگوں کے لئے عید کی نماز کا انتظام کرنا

چاہئے۔ ۱

۱ (ومنها) أنه يستحب للإمام إذا خرج إلى الجبانة لصلاة العيد أن يخلف رجلاً يصلى بأصحاب

العلل فی المصر صلاة العيد؛ لما روى عن علي -رضي الله عنه - أنه لما قدم الكوفة استخلف أبا موسى الأشعري ليصلي بالضعفة صلاة العيد في المسجد، وخرج إلى الجبانة مع خمسين شيخاً يمشى ويمشون؛ ولأن في هذا إعانة للضعفة على إحراز الثواب فكان حسناً، وإن لم يفعل لا بأس بذلك؛ لأنه لم ينقل ذلك عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم - ولا عن الخلفاء الراشدين سوى علي -رضي الله عنه -؛ ولأنه لا صلاة على الضعفة، ولكن لو خلف كان أفضل (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۸۰، كتاب الصلاة، فصل صلاة العيدين)

امداد الاحکام میں ہے کہ:

”نماز عیدین کا عید گاہ میں پڑھنا سنت ہے، بلا وجہ اس سنت کا چھوڑنا رد ہے، لیکن اگر کوئی جماعت شہری میں عید کی نماز بلا عذر پڑھ لے، تو اس کو بھی ملامت نہ کرنا چاہئے، کیونکہ صلوٰۃ عید کا متعدد مواقع میں پڑھنا بالاتفاق جائز ہے اور اگر کوئی جماعت بستی میں عید کی نماز اس لئے پڑھے کہ مثلاً عید گاہ کا امام جاہل یا فاسق ہے تو یہ جماعت اس فعل میں معذور ہے۔

(دبعد اسطر) اگر کوئی غرض محمود ہو تو (عید گاہ کے علاوہ صرف - ناقل) بستی میں بھی عید کی نماز جائز ہے“ (امداد الاحکام ج ۱ ص ۳۳، فصل فی الحجۃ والعیدين)

اور آج کل بڑے بڑے شہروں میں آبادی سے باہر نکل کر عید کی نماز ادا کرنا عام طور پر مشکل ہوتا ہے، یہ بھی ایک طرح سے عذر میں داخل ہے۔

ایسے حالات میں آبادی کے اندر متعدد مقامات پر عیدین کی نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن اسی کے ساتھ کوشش کرنی چاہئے کہ جگہ جگہ چھوٹے چھوٹے اجتماعات منعقد نہ کئے جائیں۔ ۱

۱۔ بیان استنباط الأحکام وهو علی وجہ: الأول: فیہ استحباب خروج الإمام مع القوم إلى مصلی العید فی الجبانة لأجل صلاة العيد، ولم یزل الصدر الأول كانوا يفعلون ذلك، ثم ترکہ اکثرهم لكثرة الجوامع، ومع هذا فإن أهل بلاد شتى لم یترکوا ذلك (عمدة القاری للعینی، ج ۳ ص ۲۷۲، کتاب الحيض، باب ترک الحائض الصوم)

(۱۳)..... عید کی نماز کے لئے جاتے ہوئے تکبیر کہنا

عید کا دن کیونکہ اللہ عز و جل کے ذکر کا بھی دن ہے، اس لئے عید الفطر کی نماز کے لیے جاتے ہوئے راستے میں بلکہ بعض حضرات کے نزدیک عید گاہ پہنچ کر امام کی آمد سے پہلے بھی تکبیر کہنا سنت ہے، اور دلیل کے لحاظ سے رائج یہ ہے کہ عید الفطر کے دن بھی عید الاضحیٰ کی طرح جہراً

تکبیر کہنا سنت و مستحب ہے۔ ۲

۲۔ وهو قول الصحابين والطحاوي رحمهم الله. ويأتى الدلائل بهذا القول .
 السنة فى الأضحى التكبير فى الطريق كما سيأتى فافهم (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲ ص ۱۶۹، كتاب الصلاة، باب العيدين)
 ومنها أن يغدو إلى المصلى جاهرا بالتكبير فى عيد الأضحى، فإذا انتهى إلى المصلى ترك؛ لما روى عن النبى - صلى الله عليه وسلم - أنه كان يكبر فى الطريق .
 وأما فى عيد الفطر فلا يجهر بالتكبير عند أبى حنيفة، وعند أبى يوسف ومحمد يجهر، وذكر الطحاوى أنه يجهر فى العيدين جميعا (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۷۰، كتاب الصلاة، فصل بيان ما يستحب فى يوم العيد)
 قلت : هذا خلاف ما مر عنه أنفا أنه يكبر، وقال أبو جعفر : والذى عندنا أنه لا ينبغى أن يمنع العامة من ذلك لقلّة رغبتهم فى الخيرات، وقال : وبه نأخذ (البنية شرح الهداية، ج ۳ ص ۱۰۴، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين)
 وقال الفقيه أبو جعفر : والذى عندنا أنه لا ينبغى أن تمنع العامة عن ذلك لقلّة رغبتهم فى الخيرات ، وبه نأخذ ، يعنى أنهم اذا منعوا عن الجهر به لا يفعلونه سرا، فينقطعون عن الخير بخلاف العالم الذى يعلم ان الاسرار هو الافضل ، ثم قيل يقطع التكبير اذا انتهى الى المصلى سواء فى الفطر اى على القول بالجهر او الاضحى ، وقيل لا يقطعه مالم يفتتح الصلاة (غنية المستملى فى شرح منية المصلى ، المعروف بشرح الكبير ص ۵۶۷، صلاة العيد)
 وبقولهما قالت الأئمة الثلاثة ، وهو قول على وأبى أمانة الباهلى وعمر بن عبد العزيز والنخعى وابن أبى ليلى وابن جبير وأبان بن عثمان والحكم وإسحاق وأبى ثور وحماذ قال الطحاوى وبه نأخذ ، ثم ما أول وقت التكبير ؟ اختلف فيه فذهب سعيد بن المسيب وابن سلمة وعروة وزيد بن أسلم والشافعى إلى أن أول وقته إذا غربت الشمس ليلة العيد وقال جمهور الصحابة والتابعين والأئمة الثلاثة ابتداءه عند الغدو إلى الصلاة لا قبلها واختاره النووى -والله سبحانه أعلم - قال الكمال
 الخلاف فى الجهر بالتكبير فى الفطر لا فى أصله ؛ لأنه داخل فى عموم ذكر الله تعالى فعندهما يجهر به كالأضحى وعنده لا يجهر وعن أبى حنيفة كقولهما ، وفى الخلاصة ما يفيد أن الخلاف فى أصل التكبير وليس بشيء إذ لا يمنع من ذكر الله تعالى بسائر الألفاظ فى شيء من الأوقات بل من إيقاعه على وجه البدعة فقال أبو حنيفة رفع الصوت بالذكر بدعة تخالف الأمر من قوله تعالى (واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول) (الأعراف 205) : فيقتصر فيه على مورد الشرع وقد ورد به فى الأضحى ، وهو قوله تعالى (واذكروا الله فى أيام معدودات) (البقرة: ۲۰۳) جاء فى التفسير أن المراد التكبير فى هذه الأيام والأولى الاكتفاء فيه بالإجماع عليه اهـ . (قوله وقال أبو جعفر إلخ) يحتمل أن يراد بأبى جعفر هذا الإمام الطحاوى وأن يكون الفقيه الهندوانى إذ فى غاية السروجى قال الطحاوى والذى عندنا أنه لا ينبغى أن يمنع العامة من ذلك لقلّة رغبتهم فى الخيرات قال : وبه نأخذ ، وفى الفتاوى الظهيرية وعن الفقيه أبى جعفر أنه كان يقول سمعت أن مشايخنا كانوا يرون التكبير فى الأسواق فى الأيام العشر ، وفى المجتبى وذكر أبو

اللیث أن إبراهيم بن يوسف كان يفتي بالتكبير في الأسواق في الأيام العشر قال الهندواني وعندى : لا ينبغي أن تمنع العامة من ذلك لقلّة رغبتهم في الخيرات وبه نأخذ هذا في جمع التفاريق قيل لأبي حنيفة ينبغي لأهل الكوفة وغيرها أن يكبروا أيام التشريق في الأسواق والمساجد قال نعم اهكذا نقلته من خط العلامة ابن أمير حاج (حاشية الشلبى على التبيين الحقائق، ج ١ ص ٢٢٢، باب صلاة العيدين، مندوبات عيد الفطر)

چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ:

أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الْأَيَّامَ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (ابوداؤد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۸۱۳، کتاب الضحایا، باب فی حبس لحوم الاضاحی، المکتبۃ العصریۃ، بیروت۔ (حکم الالبانی): صحیح۔

ترجمہ: خبردار ہو جاؤ، یہ دن کھانے پینے اور اللہ عزوجل کے ذکر کے دن ہیں
(ترجمہ ختم)

اور حضرت زہری سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ فَيَكْبِرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى، وَحَتَّى يَقْضَى الصَّلَاةُ، فَإِذَا قَضَى الصَّلَاةَ قَطَعَ التَّكْبِيرَ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۶۶۷، کتاب الصلاۃ، فی التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ۔ قال الالبانی:

وهذا سند صحيح مرسل، ومن هذا الوجه أخرجه المحاملى (۱۴۲/۲) وقد روى من وجه آخر عن ابن عمر مرفوعاً (إرواء الغلیل فی تخریج أحادیث منار السبیل، باب صلاة العيدين، تحت حدیث رقم ۲۵۰)

قلت: وهذا إسناد صحيح لولا أنه مرسل لكن له شاهد موصول يتقوى به، أخرجه البيهقي (سلسلة الأحاديث الصحيحة، تحت حدیث رقم ۱۷۱)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن عید گاہ اور عید کی نماز پڑھنے تک تکبیر کہتے ہوئے تشریف لے جاتے تھے، پھر جب نماز پڑھ لیتے، تو تکبیر ختم فرمادیتے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ فِي الْعِيدَيْنِ مَعَ

الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ، وَالْعَبَّاسُ، وَعَلِيٌّ، وَجَعْفَرٌ، وَالْحَسَنُ،
وَالْحُسَيْنُ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، وَأَيْمَنُ بْنُ أُمِّ أَيْمَنَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ رَافِعًا صَوْتَهُ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ، فَيَأْخُذُ طَرِيقَ
الْحَدَّادِينَ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى، وَإِذَا فَرَّغَ رَجَعَ عَلَى الْحَدَّائِينَ حَتَّى
يَأْتِيَ مَنْزِلَهُ (السنن الكبرى للبيهقي) ٢

۲۔ حدیث نمبر ۶۱۳۰، کتاب صلاۃ العیدین، باب التکبیر لیلۃ الفطر و یوم الفطر الخ، دار الکتب
العلمیۃ، بیروت، واللفظ لہ، صحیح ابن خزیمہ، حدیث نمبر ۱۴۳۱، شعب الایمان للبیہقی،
حدیث نمبر ۳۴۴۱۔

قال الالبانی:

قلت: ورجاله كلهم ثقات رجال مسلم، غير أن عبد الله بن عمر وهو العمري المكبر،
قال الذهبي: "صديق في حفظه شيء". قلت: فمثله مما يصلح للاستشهاد به، لأن
ضعفه لم يأت من تهمة في نفسه، بل من حفظه، فضعفه يسير، فهو شاهد قوى لمرسل
الزهرى، وبذلك يصير الحديث صحيحا كما تقتضيه قواعد هذا العلم
الشريف (سلسلة الأحاديث الصحيحة، تحت حديث رقم ۱۷۱)
وقال البيهقي: "هذا أمثل من الوجه المتقدم."

قلت: ورجاله ثقات رجال مسلم غير عبد الله بن عمر، وهو العمري المكبر، قال
الذهبي: "صديق في حفظه شيء". "ورمز له هو وغيره بأنه من رجال مسلم، فمثله
يستشهد به، فهو شاهد صالح لمرسل الزهرى فالحديث صحيح عندى موقوفا
ومرفوعا والله أعلم (إرواء الغلیل فی تخريج أحادیث منار السبیل، باب صلاۃ
العیدین، تحت حدیث رقم ۶۵۰)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن فضل بن عباس،
اور عبد اللہ، اور عباس، اور علی اور جعفر، اور حسن اور حسین اور اسامہ بن زید، اور زید
بن حارثہ اور ایمن بن ام ایمن رضی اللہ عنہم کے ساتھ بلند آواز سے تہلیل اور تکبیر
کہتے ہوئے نکلتے تھے، اور حدادین (نامی علاقہ) کے راستے عید گاہ تک پہنچتے
تھے، اور جب (عید کی نماز سے) فارغ ہو جاتے تو حدادین (نامی علاقہ) کے
راستے سے اپنے گھر میں تشریف لاتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت نافع سے روایت ہے کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ، وَيَوْمَ الْأَضْحَى يُكَبِّرُ، يَرْفَعُ بِذَلِكَ صَوْتَهُ حَتَّى يَجِيءَ الْمُصَلِّي (شرح مشکل الآثار للطحاوی) ۱

۱ ج ۱ ص ۳۸، باب بیان مشکل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من إظهار التكبير في العيد، وفي أى حال يكون من الطريق إليه، أم بعد الجلوس فيه، واللفظ له، مُصنّف ابن أبى شيبه، حديث نمبر ۵۶۲۵.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن بلند آواز سے تکبیر کہتے ہوئے نکلتے تھے، یہاں تک کہ عید گاہ میں پہنچ جاتے تھے (ترجمہ ختم) اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا غَدَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ يَجْهَرُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلِّي ثُمَّ يُكَبِّرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْإِمَامُ (سنن الدارقطنی) ۱

۱ حدیث نمبر ۱۷۱۶، کتاب العیدین، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ له، وحديث نمبر ۱۷۱۲.

قال الالبانی:

وقد صح من طريق نافع عن ابن عمر موقوفا مثله. ولا منافاة بينه وبين المرفوع لاختلاف المخرج، كما هو ظاهر، فالحديث صحيح عندی مرفوعاً وموقوفاً. ولفظ الموقوف "كان يجهر بالتكبير يوم الفطر إذا غدا إلى المصلي حتى يخرج الإمام، فيكبر بتكبيره (آخرجه الفريابي في "كتاب أحكام العیدین" (ق ۱۲۹/۱) بسند صحيح، ورواه الدارقطني ۸۰ وغيره بزيادة "ويوم الأضحى". وسنده جيد) سلسلة الأحاديث الصحيحة تحت حديث رقم ۱۷۱۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن صبح کو بلند آواز سے تکبیر کہتے ہوئے نکلتے تھے، پھر (عید گاہ میں بیٹھ کر بھی) امام کے تشریف لانے تک تکبیر کہتے تھے (ترجمہ ختم)

دیگر صحابہ و تابعین کے بارے میں بھی اس طرح کی کئی روایات مروی ہیں۔ ۲

۲ عَنْ حَنْشِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ، قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا يَوْمَ أَضْحَى لَمْ يَزَلْ يُكَبِّرُ حَتَّى أَتَى الْجَبَانَةَ (سنن الدارقطني، حدیث نمبر ۱۷۱۱، واللفظ له، مُصنّف ابن أبى شيبه، حدیث نمبر ۵۶۷۱، فی التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ)

عن أبي جميلة، قال: رأيت عليا خرج من منزله يوم العيد فلم يزل يكبر حتى انتهى إلى الجبانة، ثم نزل فصلى ثم خطب على راحلته (اللاوسط لابن المنذر، حديث نمبر ۲۰۷۲) عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، قَالَ: أَرَاهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ كَانَ يُكَبِّرُ يَوْمَ الْعِيدِ وَيَذْكُرُ اللَّهَ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۶۶، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ)

عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، قَالَ: كَانُوا فِي التَّكْبِيرِ فِي الْفُطْرِ أَشَدَّ مِنْهُمْ فِي الْأَضْحَى (سنن الدارقطني،، حديث نمبر ۱۷۱۳)

عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَابْنِ مَعْقِلٍ، فَكَانَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُكَبِّرُ، يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ، وَكَانَ ابْنُ مَعْقِلٍ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۶۸، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ)

عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ: إِنَّ مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُكَبَّرَ يَوْمَ الْعِيدِ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۷۲، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ)

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي زَيْدٍ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى فَلَمْ يَزَالَا يُكَبِّرَانِ، وَيَأْمُرَانِ مَنْ مَرَّ بِهِ بِالتَّكْبِيرِ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۶۹، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، أَحْكَامُ الْعِيدَيْنِ لِلْفَرَايِ، حديث نمبر ۵۵)

عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: قُلْتُ لِلْحَكَمِ، وَحَمَادٍ: أَكَبِّرُ إِذَا خَرَجْتُ إِلَى الْعِيدِ؟ قَالَا: نَعَمْ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۷۳، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ) عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، أَنَّ أَبَاهُ كَانَ يُكَبِّرُ يَوْمَ الْعِيدِ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۷۴، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ)

عَنْ ابْنِ أَبِي ذُنْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: كَانَ النَّاسُ يُكَبِّرُونَ فِي الْعِيدِ، حِينَ يَخْرُجُونَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ حَتَّى يَأْتُوا الْمُصَلَّى، وَحَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ سَكَنُوا، فَإِذَا كَبَّرَ كَبَرُوا. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۷۵، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ) عَنْ الْأَعْمَشِ، قَالَ: كُنْتُ أَخْرُجُ مَعَ أَصْحَابِنَا؛ إِبْرَاهِيمَ وَخُثَيْمَةَ، وَأَبِي صَالِحٍ يَوْمَ الْعِيدِ فَلَا يُكَبِّرُونَ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۷۰، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ)

قلت: لعلمهم يكبرون سرا، كما هو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ.

عَنْ شُعْبَةَ، قَالَ: كُنْتُ أَقْدُو ابْنَ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْعِيدِ، فَسَمِعَ النَّاسَ يُكَبِّرُونَ، فَقَالَ: مَا شَأْنُ النَّاسِ؟ قُلْتُ: يُكَبِّرُونَ، قَالَ: يُكَبِّرُونَ؟ قَالَ: يُكَبِّرُ الْإِمَامُ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: أَمَجَانِينَ النَّاسُ؟. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۶۷۶، فِي التَّكْبِيرِ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ)

فقال قائل فقد روى عن عبد الله بن عباس ما يخالف ما في هذه الآثار فذكر ما قد حدثنا بكار بن قتيبة حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا ابن أبي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس قال كنت أقود ابن عباس إلى المصلى فيسمع الناس يكبرون فيقول ما شأن الناس أكبر الإمام فأقول لا فيقول أمجانين الناس فكان جوابنا له في ذلك أنه قد يحتمل أن يكون التكبير الذى أنكره ابن عباس لما سمعه كان تكبير

من فی المصلیٰ و لیس ذلک بموضع تکبیر فقال من أجل ذلک ما قال إن ذلک الموضع إنما یکبر الناس فیہ بعد دخولهم فی الصلاة لعیدهم و لتکبیر الإمام التکبیر الذی یکبره فیها مما یکبر الناس بتکبیره فیها وهو أولى ما حمل علیه ما قد روى عنه من هذا حتى لا یکون خارجا عما رویناه عما سواه فی هذا الباب فقال قائل فقد روى عن إبراهیم ما يدل علی کراهته کان لذلك فذکر

ما قد حدثنا أحمد بن داود حدثنا محمد بن یحییٰ بن أبی عمر حدثنا سفیان عن علی بن حنی عن إبراهیم النخعی أنه سئل عن التکبیر يوم الفطر فقال إنما یفعله الحواکون فكان جوابنا له فی ذلک أن ما رویناه فی هذا الباب مما تقدمت روایتنا إیاه فیہ عمن رویناه فیہ أولى أن یؤخذ به مما رویناه عن إبراهیم مما یخالفه وإن کان غیر متصل به فی إسناده لأن علی بن حنی لم یلقه ولم یسمع منه وقد روى فی تأویل قول الله عز وجل ! و لتکبروا الله علی ما هداکم ! البقرة ۱۸۵ ما يدل علی ما روى خلاف ذلک مما قد ذکرناه قبله فی هذا الباب كما حدثنا ابن أبی داود حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا عبد الله بن المبارك عن داود بن قیس قال سمعت زید بن أسلم یقول ! و لتکملوا العدة و لتکبروا الله علی ما هداکم ! البقرة ۱۸۵ ا قال التکبیر يوم الفطر وقد روى عن عطاء بن أبی رباح أن التکبیر فی العید سنة.

كما حدثنا أبو أمیة قال حدثنا عبد الرحمن بن قیس الضبی قال حدثنا ابن جریج عن عطاء فی التکبیر يوم العید قال سنة و فیما قد ذکرنا فی هذا الباب مما یوجب التکبیر فی يوم العید فی الطريق إلى المصلیٰ مما یجب التمسک به و ترک خلافه و بالله التوفیق (شرح مشکل الآثار، باب بیان مشکل ما روى عن رسول الله صلی الله علیه و سلم من إظهار التکبیر فی العید و فی أى حال یکون من الطريق إلیه أم بعد الجلوس فیہ)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور بعض دیگر حضرات سے عید کی رات میں بھی تکبیر کہنے کا

مستحب ہونا مروی ہے۔ ل

ل حَدَّثَنِي يُونُسُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: قَالَ ابْنُ زَيْدٍ، كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ " حَقَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِذَا نَظَرُوا إِلَى هَلاَلِ شَوَّالٍ أَنْ يُكَبِّرُوا اللَّهَ حَتَّى يَفْرُغُوا مِنْ عِيدِهِمْ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ يَقُولُ: (وَلِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ) قَالَ ابْنُ زَيْدٍ: يَنْبَغِي لَهُمْ إِذَا غَدَوْا إِلَى الْمَصَلَّى كَبَرُوا، فَإِذَا جَاءُوا الْإِمَامَ صَمَتُوا، فَإِذَا كَبَّرَ الْإِمَامُ كَبَرُوا، وَلَا يُكَبِّرُونَ إِذَا جَاءَ الْإِمَامُ إِلَّا بِتَكْبِيرِهِ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ وَانْقَضَتِ الصَّلَاةُ فَقَدِ انْقَضَى الْعِيدُ قَالَ يُونُسُ، قَالَ ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ وَالْجَمَاعَةُ عِنْدَنَا عَلَى أَنْ يَغْدُوا بِالتَّكْبِيرِ إِلَى الْمَصَلَّى (تفسير طبري، ج ۳ ص ۲۲۲، تحت سورة البقرة)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ، قَالَ: ثَنَا سُفْيَانُ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: (وَلِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ) قَالَ: " نَرَجُو أَنْ يَكُونَ التَّكْبِيرُ لَيْلَةَ الْفِطْرِ " وَزَعَمَ الْمُكْتَبُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا مَشَايخَهُمْ يُكَبِّرُونَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ إِلَى خُرُوجِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ، وَيُظْهِرُونَ التَّكْبِيرَ، وَيَرُونَهُ سَنَةً، وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ الْيَوْمِ (اخبار مكة للفاكهي، حديث نمبر ۱۷۰۳)

قَالَ رَجَمَهُ اللَّهُ: وَمِنْ السَّنَةِ إِظْهَارُ التَّكْبِيرِ لَيْلَتِي الْعِيدَيْنِ، مُقِيمِينَ وَسَفَرًا فِي مَنْزِلِهِمْ، وَمَسَاجِدِهِمْ، وَأَسْوَاقِهِمْ، وَبَعْدَ الْعُدُوِّ فِي الطَّرِيقِ، وَبِالْمَصَلَّى إِلَى أَنْ يَحْضُرَ الْإِمَامُ.

رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ، فَيُكَبِّرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى، ثُمَّ يُكَبِّرُ بِالْمُصَلَّى حَتَّى إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ تَرَكَ التَّكْبِيرَ.
وَعَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ، وَعُرْوَةَ، وَأَبِي سَلَمَةَ، وَأَبِي بَكْرٍ: يُكَبِّرُونَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ فِي الْمَسْجِدِ يَجْهَرُونَ بِالتَّكْبِيرِ.

وَعَنْ عُرْوَةَ وَأَبِي سَلَمَةَ: أَنَّهُمَا كَانَا يَجْهَرَانِ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ يَغْدُونَ إِلَى الْمُصَلَّى.
وَكَانَ عُمَرُ يُكَبِّرُ فِي قُبَّيْهِ بِمَنْى، فَيَسْمَعُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ، فَيُكَبِّرُونَ وَيُكَبِّرُ أَهْلُ الْأَسْوَاقِ، حَتَّى تَرْتَجَّ مِنْى تَكْبِيرًا.

وَقَالَ الْأَسْوَدُ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُكَبِّرُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ.

قَالَ الزُّهْرِيُّ: مَضَتْ السَّنَةُ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ أَنْ يُكَبِّرَ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى الْمُصَلَّى، وَحِينَ يَخْرُجُ الْإِمَامُ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قَطَعَ التَّكْبِيرَ، لَكَانَ النَّاسُ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ سَكَنُوا، فَإِذَا كَبَّرَ كَبَّرُوا.

وَرَوَى أَنَّ ابْنَ عُمَرَ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ كَانَا يَخْرُجَانِ إِلَى السُّوقِ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ يُكَبِّرَانِ، وَيُكَبِّرُ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِمَا (شرح السنة، ج ۳ ص ۳۰۱، كتاب الجمعة، باب لا أذان ولا إقامة لصلاة العيد وتقديم الصلاة)

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ عید الفطر کی رات میں، اور بطور خاص عید کے دن عید کی نماز کے لئے جاتے ہوئے اور عید گاہ میں پہنچ کر امام کی آمد سے پہلے تکبیر کہنا سنت و مستحب ہے، اور تکبیر کا بلند آواز سے کہنا بہتر ہے، اور اگر کوئی آہستہ آواز میں کہے، تو بھی حرج نہیں۔ ۱

۱۔ وفيه: استحباب التكبير يوم العيد، وكذا في ليلته في طريق المصلى، وروى عن علي، رضى الله تعالى عنه، أنه كبر يوم الأضحى حتى أتى الجبانة، وعن أبي قتادة: أنه كان يكبر يوم العيد حتى يبلغ المصلى، وعن ابن عمر أنه كان يكبر في العيد حتى يبلغ المصلى ويرفع صوته بالتكبير، وهو قول مالك والأوزاعي. وقال مالك: يكبر في المصلى إلى أن يخرج الإمام، فإذا خرج قطعه ولا يكبر إلا إذا رجع. وقال الشافعي: أحب إظهار التكبير ليلة النحر، وإذا غدوا إلى المصلى حتى يخرج الإمام ليلة الفطر عقيب الصلوات في الأضحى. وقال أبو حنيفة: يكبر يوم الأضحى، يخرج في ذهابه ولا يكبر يوم الفطر، وقال الطحاوي: ومن كبر يوم الفطر تأول فيه قوله تعالى: (ولتكبروا الله على ما هداكم) (البقرة: ۱۸۵)، والحج: ۳۷. وتأول ذلك زيد بن أسلم، ويجعل ذلك تعظيم الله بالأفعال والأقوال كقوله: (وكبره تكبيرا) (الإسراء: ۱۱۱). والقياس أن يكبر في العيدين جميعا، لأن صلاتي العيدين لا تختلفان في التكبير فيهما، والخطبة بعدهما وسائر سنتهما، وكذلك التكبير في الخروج إليهما (عمدة القاري، ج ۶ ص ۲۹۵، كتاب العيدين، باب حمل العنزة أو الحربة بين يدي الإمام يوم العيد)

واختلف فقهاء الأمصار في ذلك، فروى المعلى عن أبي يوسف عن أبي حنيفة قال: يكبر الذي

يذهب إلى العيد يوم الأضحى ويجهز بالتكبير ولا يكبر يوم الفطر وقال أبو يوسف: يكبر يوم الأضحى والفطر وليس فيه شيء موقت، لقوله تعالى: (وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَذَاكُمْ) وقال عمرو: سألت محمدا عن التكبير في العيدين، فقال: نعم يكبر وهو قولنا. وقال الحسن بن زياد عن أبي حنيفة: إن التكبير في العيدين ليس بواجب في الطريق ولا في المصلى، وإنما التكبير الواجب في صلاة العيد. وذكر الطحاوي أن ابن أبي عمران كان يحكي عن أصحابنا جميعا أن السنة عندهم في يوم الفطر أن يكبروا في الطريق إلى المصلى حتى يأتوه، ولم تكن تعرف ما حكاها المعلى عنهم..... ولا خلاف بين الفقهاء أن إظهار التكبير ليس بواجب، ومن كبر فإنما فعله استبراء، ومع ذلك فإنه متى فعل أدنى ما يسمى تكبيرا فقد وافق مقتضى الآية، إلا أن ما روى من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف من الصدر الأول والتابعين في تكبيرهم يوم الفطر في طريق المصلى، يدل على أنه مراد الآية، فالأظهر من ذلك أن فعله مندوب إليه ومستحب لا حتما واجبا. والذي ذكره ابن أبي عمران هو أولى بمذهب أبي حنيفة وسائر أصحابنا، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق الزهري وإن كان مرسلا. وعن السلف، فلأن ذلك موافق لظاهر الآية؛ إذ كانت تقتضي تحديد تكبير عند إكمال العدة، والفطر أولى بذلك من الأضحى، وإذا كان ذلك عنده مستنونا في الأضحى فالفطر كذلك؛ لأن صلاتي العيدين لا تختلفان في حكم التكبير فيهما والخطبة بعدهما وسائر سننهما، فكذلك ينبغي أن تكون سنة التكبير في الخروج إليهما (أحكام القرآن للجصاص، ج ١ ص ٢٤٣، ٢٤٢، سورة البقرة، باب في عدد قضاء رمضان)

اور حضرت عمر، حضرت علی، اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم، اور حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے تکبیر کے یہ الفاظ مروی ہیں کہ:

”اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ“ ۱

۱۔ حدثنا محمد بن الصباح، قال: ثنا عبد الرزاق، عن ابن التيمي، عن الحجاج بن أرطاة، عن عطاء بن أبي رباح، عن عبيد بن عمير، أن عمر: كان يكبر من صلاة الغداة يوم عرفة إلى صلاة الظهر من آخر أيام التشريق يكبر في العصر يقول: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله، والله أكبر الله أكبر ولله الحمد (الوسط لابن المنذر، حديث نمبر ۲۱۶۶)

عَنْ أَبِي الْأَخْوَص، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ؛ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ أَيَّامَ الشَّرِيقِ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۶۹۷، كَيْفَ يُكَبِّرُ يَوْمَ عَرَفَةَ؟) حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي إِسْحَاقَ: كَيْفَ كَانَ تَكْبِيرُ عَلِيٍّ، وَعَبْدُ اللَّهِ؟ فَقَالَ: كَانَا يَقُولَانِ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۶۹۹، كَيْفَ يُكَبِّرُ يَوْمَ عَرَفَةَ؟)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: كَانُوا يُكَبِّرُونَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَحَدَهُمْ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فِي ذُرِّ الصَّلَاةِ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۶۹۶، كَيْفَ يُكَبِّرُ يَوْمَ عَرَفَةَ؟)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ اس طرح تکبیر پڑھا کرتے

تھے کہ:

اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَجَلُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ

الْحَمْدُ (مُصَنَّف ابْن أَبِي شَيْبَةَ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۰۱، کتاب الصلاة، كَيْفَ يُكَبِّرُ يَوْمَ عَرَفَةَ؟

اور بعض حضرات سے صرف اللَّهُ أَكْبَرُ کے الفاظ بھی مروی ہیں۔ ۲

۲۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ، أَنَّ الْحَسَنَ كَانَ يُكَبِّرُ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (مُصَنَّف ابْن أَبِي شَيْبَةَ، حدیث نمبر ۵۷۰۰، كَيْفَ يُكَبِّرُ يَوْمَ عَرَفَةَ؟)

پس گنجائش تو ان میں سے کسی بھی الفاظ کے کہہ لینے کی ہے، لیکن حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم کی تکبیر زیادہ جامع ہونے کے ساتھ ساتھ امت میں متعارف بھی ہے، (کیونکہ اس میں تکبیر، تہلیل، اور تحمید کے تینوں جملے موجود ہیں) اس لئے ہمارے فقہائے کرام نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ ۳

۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: ثَنَا حُجَّاجٌ، قَالَ: ثَنَا حُمَادٌ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ، عَنْ عَلِيٍّ أَنْ عَلِيًّا: كَانَ يُكَبِّرُ يَوْمَ عَرَفَةَ صَلَاةَ الْفَجْرِ إِلَى الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ يَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ. وَبِهِ قَالَ النَّخَعِيُّ، وَالثَّوْرِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، وَسُفْيَانُ، وَمُحَمَّدُ. وَقَالَتْ طَائِفَةٌ: يُكَبِّرُ ثَلَاثًا، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، هَذَا قَوْلُ مَالِكٍ، وَالشَّافِعِيِّ، وَبِهِ قَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ. وَفِيهِ قَوْلُ ثَالِثٍ: وَهُوَ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، اللَّهُ أَكْبَرُ تَكْبِيرًا، اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَجَلُ، اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ، وَبِإِنَّا هَذَا الْقَوْلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (الْأَوْسَطُ لِابْنِ الْمُنْذِرِ، حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۲۱۶۸)

اختلفت الروايات عن الصحابة -رضي الله عنهم- في تفسير التكبير، روى الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله، والله أكبر الله أكبر ولله الحمد وهو قول علي وابن مسعود -رضي الله عنهما-، وكان ابن عمر يقول: الله أكبر الله أكبر وأجل، الله أكبر ولله الحمد، وبه أخذ الشافعي.

وكان ابن عباس يقول: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله الحي القيوم يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير، وإنما أخذنا بقول علي وابن مسعود -رضي الله عنهما-؛ لأنه المشهور والمتواتر من الأمة؛ ولأنه أجمع لا شتماله على التكبير والتهيل والتحميد فكان أولى (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۱۹۵، كتاب الصلاة، فصل حكم التكبير في أيام التشريق)

(۱۴)..... نماز کے لئے جانے سے پہلے کچھ کھا لینا

عید الفطر کا دن کیونکہ کھانے پینے کا دن ہے، اور اس دن کو رمضان کے دنوں سے کھانے پینے

کے اعتبار سے امتیاز حاصل ہے، اس لئے عید الفطر کی نماز کے لئے جانے سے پہلے کچھ کھالینا سنت ہے۔

چنانچہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَانَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ، وَكَانَ لَا يَأْكُلُ يَوْمَ النَّحْرِ حَتَّى يَرْجِعَ (سنن ابن ماجہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۷۵۶، کتاب الصیام، باب فی الأکل یوم الفطر قبل أن یرجع۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن کچھ کھائے بغیر نہیں نکلتے تھے،

اور عید الاضحیٰ کے دن (عید کی نماز سے) لوٹ کر ہی کھاتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْفِطْرِ، لَمْ يَخْرُجْ حَتَّى يَأْكُلَ تَمَرَاتٍ يَأْكُلُهُنَّ إِفْرَادًا (مسند احمد) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۲۲۶۸، مؤسسة الرسالة، بیروت۔

فی حاشیة مسند احمد: حدیث صحیح، وهذا إسناد حسن من أجل مُرجى بن رجاء، وباقي رجاله رجال الشیخین۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن چند طاق عدد کھجوریں کھائے بغیر (عید کی نماز کے لئے) نہیں جاتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عطاء سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا يَغْدُوَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ، فَلْيَفْعَلْ (مسند احمد) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۲۸۶۶، مؤسسة الرسالة، بیروت۔

فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشیخین۔

ترجمہ: اگر تمہیں اس چیز کی استطاعت ہو، کہ تم میں سے کوئی عید الفطر کے دن کچھ کھائے بغیر (عید کی نماز کے لئے) نہ نکلے، تو اسے چاہئے کہ ایسا کرے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ہے کہ:

مِنَ السَّنَةِ أَنْ لَا تَخْرُجَ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى تَخْرُجَ الصَّدَقَةَ، وَتَطْعَمَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ (المعجم الكبير للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۱۲۹۶، مکتبہ ابن تیمیہ، القاہرہ، واللفظ لہ، سنن دارقطنی، حدیث نمبر ۱۷۰۹، و حدیث نمبر ۲۱۳۶، المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۴۵۱۔

ترجمہ: یہ بات سنت سے تعلق رکھتی ہے کہ آپ عید الفطر کے دن (عید کی نماز کے لئے) نکلنے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دیں، اور نکلنے سے پہلے کچھ کھالیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

إِذَا خَرَجْتَ يَوْمَ الْعِيدِ، يَعْنِي الْفِطْرَ، فَكُلْ وَلَوْ تَمْرَةً (مصنف ابن ابی

شبیہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۶۲۱، کتاب الصلاة، فی الطعام يوم الفطر قبل أن يخرج إلى المصلى. قال الالبانی: وإسناده صحيح، وعبدالله هذا هو الأنصاری أبو الوليد (السلسلة الصحيحة، تحت حدیث رقم ۳۰۳۸)

ترجمہ: جب آپ عید الفطر کے دن (عید کی نماز کے لئے) نکلیں، تو کچھ کھالیں، اگرچہ ایک کھجور (یا چھوڑا) ہی سہی (ترجمہ ختم)

حضرت ام درداء رضی اللہ عنہا سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے۔ ۳

۳۔ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ، عَنْ أُمِّ الدُّدَاءِ، قَالَتْ: كُنْتُ قَبْلَ أَنْ تَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ، وَلَوْ تَمْرَةً (مصنف ابن ابی شبیہ، حدیث نمبر ۵۶۳۹)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

كَانَ النَّاسُ يَأْكُلُونَ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجُوا (مصنف عبدالرزاق) ۴

۴۔ حدیث نمبر ۵۷۴۱، کتاب صلاة العیدین، باب الاكل قبل الصلاة، المکتب الاسلامی، بیروت۔

ترجمہ: صحابہ کرام عید الفطر کے دن نکلنے سے پہلے کچھ کھالیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے بھی اسی طرح کے الفاظ میں روایت مروی ہے۔ ۵

۵۔ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ: "كَانَ الْمُسْلِمُونَ يَأْكُلُونَ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ، وَلَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ يَوْمَ النَّحْرِ" (سنن البيهقي، حدیث نمبر ۶۱۶۳، واللفظ لہ،

معرفة السنن والآثار، حدیث نمبر ۱۹۱۲، احکام العیدین للفریابی، حدیث نمبر ۱۸
قال الالبانی:

وفی معنی حدیث الترجمة ما رواه البیهقی ۲۸۳/۳ بسند صحیح عن سعید بن
المسیب قال: کان المسلمون یاکلون یوم الفطر قبل الصلاة؛ ولا یفعلون ذلك یوم
النحر. فإن (المسلمون) فی هذا الأثر إنما هم أصحاب النبی -صلى الله عليه وسلم-
الذین تلقوا هذه السنة من النبی -صلى الله عليه وسلم-، وهی المقصودة بقول ابن
عباس: (من السنة)؛ كما هو مقرر فی علم مصطلح الحدیث.
على أن للحدیث شواهد كثيرة صريحة الرفع إلى النبی -صلى الله عليه وسلم-؛
كحدیث أنس: (كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لا یغدو یوم الفطر حتى یأكل
تمرات) رواه البخاری وغيره. وزاد بعض الضعفاء (سبع تمرات) (السلسلة
الصحیحة، تحت حدیث رقم ۳۰۳۸)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

مِنَ السَّنَةِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْعِيدِ مَا شِئَا، وَأَنْ تَأْكُلَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ

(ترمذی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۰، ابواب العیدین، باب ماجاء فی المشی یوم العید، شركة مكتبة ومطبعة
مصطفى البابي الحلبي -مصر، واللفظ له، سنن البیهقی، حدیث نمبر ۶۱۵۸.
قال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

ترجمہ: سنت یہ ہے کہ آپ عید کے دن (نماز عید کے لئے) پیدل نکلیں، اور آپ
نکلنے سے پہلے کچھ کھالیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

سُنَّةُ الْفِطْرِ ثَلَاثُ الْمَشْيِ إِلَى الْمُصَلَّى، وَالْأَكْلُ قَبْلَ الْخُرُوجِ،
وَالْإِغْتِسَالُ (احکام العیدین للفریابی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۶، باب ما روى أن السنة المشی إلى العیدین، مكتبة العلوم والحكم -المدينة
المنورة.

قال الالبانی: وإسناده صحيح (ارواء الغلیل، تحت حدیث رقم ۲۳۶)

ترجمہ: عید الفطر کے دن یہ تینوں کام سنت ہیں، عید کی نماز کی جگہ کی طرف پیدل
جانا، اور نکلنے سے پہلے کچھ کھالینا، اور غسل کرنا (ترجمہ ختم)

اور حضرت سائب بن یزید سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

مَضَبَتِ السُّنَّةِ أَنْ تَأْكُلَ قَبْلَ أَنْ تَعْدُوَ يَوْمَ الْفِطْرِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۶۳۰، کتاب الصلاة، فی الطعام یوم الفطر قبل أن یمضی إلى المصلی۔

ترجمہ: یہ سنت چلتی آ رہی ہے کہ آپ عید الفطر کے دن نکلنے سے پہلے کچھ کھالیں

(ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ عید کے دن عید کی نماز کو جانے سے پہلے کچھ کھالینا سنت ہے، اور یہ سنت کسی بھی قسم کی چیز کے کھالینے سے ادا ہو جاتی ہے۔

اور اگر طاق عدد کھجور یا چھوڑے کھالے، خواہ ایک ہی ہو، تو یہ زیادہ بہتر ہے، تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری اتباع ہو جائے۔

اور بعض اہل علم حضرات نے فرمایا کہ اگر کسی کو کھجور وغیرہ میسر نہ ہو، تو پھر کوئی بھی میٹھی چیز کھالینا بہتر ہے (کیونکہ میٹھی چیز کو کھجور کے ساتھ مشابہت حاصل ہے) ۲

۲۔ بعض تابعین سے شہر کا چائٹا اور بعض سے چپاتی کا ایک لقمہ، یا دودھ پانی کا پینا بھی ثابت ہے۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل سنت تو کسی چیز کا کھالینا ہے، اور کھجور بہتر ہے، اور وہ نہ ہو تو میٹھی چیز ورنہ کسی بھی چیز کے استعمال سے اس سنت پر عمل ہو جاتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ، يَقُولُ: "إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا يَغْدُوَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ، فَلْيَفْعَلْ" قَالَ: "فَلَمْ أَدْعُ أَنْ أَكُلْ قَبْلَ أَنْ أَغْدُوَ مِنْذُ سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَأَكَلْتُ مِنْ طَرَفِ الصَّرِيقَةِ الْأَكْلَةَ، أَوْ أَشْرَبَ اللَّبَنَ، أَوْ أَلَمَاءَ، فَلْتُ: فَعَلَامُ يُؤُولُ هَذَا؟ قَالَ: سَمِعْتُ أَظْنَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ"، قَالَ: "كَانُوا لَا يَخْرُجُونَ حَتَّى يَمْتَدَّ الضَّحَاءُ، فَيَقُولُونَ: نَطْعَمُ لِفَلَا نَعْمَلُ عَنْ صَلَاتِنَا" (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۸۶۲)

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

الصَّرَقُ مُحَرَّكَةٌ أَهْمَلَهُ الْجَوْهَرِيُّ وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: هُوَ الرَّقِيقُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. قَالَ: وَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ: الصَّرِيقَةُ كَسْفِينَةٍ هِيَ: الرَّقَاقَةُ مِنَ الْخَبَرِ. وَمِنْهُ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّهُ كَانَ بِأَكُلِ يَوْمِ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْمَضَلَّى مِنْ طَرَفِ الصَّرِيقَةِ وَيَقُولُ: إِنَّهُ سُنَّةٌ هَكَذَا رَوَى بِالْقَافِ وَالرَّاءِ قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَعَوَامُّ النَّاسِ يَقُولُ: الصَّلِيقَةُ بِاللَّامِ. وَرَوَاهُ الْخَطَّابِيُّ فِي غَرِيبِهِ فِي حَدِيثِ عَطَاءٍ بِالْفَاءِ. قَالَ: هَكَذَا رَوَى وَهُوَ بِالْقَافِ. قَالَ الْفَرَاءُ: جَ صَرِيقٌ وَصَرَقٌ بَضْمَتَيْنِ وَصَرَاتِقٌ زَادَ غَيْرُهُ: وَصُرُوقٌ. وَرَوَى فِي حَدِيثِ غَمَرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لَوْ شِئْتُ لَدَعَوْتُ بِصَرَائِقٍ وَصِنَابٍ وَالْأَعْرَفُ بِصَلَاقٍ حَكَاهُ الْهَرَوِيُّ فِي الْغَرِيبِينَ. وَمِمَّا يُسْتَدْرَكُ عَلَيْهِ: صَرَقَ الْخَرِيرَ مُحَرَّكَةً: جِيْدَهُ لَعَا فِي السَّيْنِ حَكَاهُ ابْنُ شُمَيْلٍ (ناج العروس من جواهر القاموس، مادة، ص ر ق)

(الرقاق) الرقيق و المرقق و الخبز المنبسط الرقيق يقال خبز رقاق و مشى مشيا رقاقا سهلا واحده رقاقة (المعجم الوسيط، باب الرء)
 أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ مُقَرَّنٍ يَوْمَ فِطْرِ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا سُوَيْدٍ، هَلْ طَعَمْتُ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ تَعْدُو؟ قَالَ: لَعَقْتُ لَعَقَةً مِنْ عَسَلٍ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۶۳۱)
 عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ ابْنِ مَعْقِلٍ؛ أَنَّهُ لَعِقَ لَعَقَةً مِنْ عَسَلٍ، ثُمَّ خَرَجَ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۶۳۲)

اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ اگر کھجور یا میٹھی چیز کے علاوہ کچھ بھی کھالیا جائے، تب بھی سنت ادا ہو جاتی ہے۔

اور بعض حضرات کے نزدیک یہ سنت مرد حضرات کے علاوہ عورتوں اور ان لوگوں کے لئے بھی ہے، جو عید کی نماز ادا نہ کریں۔ ۱

۱۔ ويستحب يوم الفطر أن يأكل شيئاً قبل الصلاة والأولى أن يكون تمرًا إن تيسر وإلا فشيئاً حلوا ويوم الأضحى يؤخر الأكل إلى ما بعد الصلاة (منية المصلى، فصل في صلاة العيد)
 ويستحب يوم الفطر أن يأكل شيئاً قبل الصلاة لما روى انس كان عليه الصلاة والسلام لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ويأكلهن وترا رواه البخارى، فلذا ينبغي أن يكون المأكول تمرًا إن وجد، وإلا فشيئاً حلوا (حلبى كبير صفحہ ۵۶۶، فصل في صلاة العيد)
 قال المصنف رحمه الله * (والسنة أن يأكل في يوم الفطر قبل الصلاة ويمسك يوم النحر حتى يفرغ من الصلاة لما روى بريدة رضى الله عنه قال "كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ويوم النحر لا يأكل حتى يرجع فيأكل من نسيكته" والسنة أن يأكل التمر ويكون وترا لما روى انس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "كان لا يخرج يوم الفطر حتى يأكل تمرات ويأكلهن وترا" (المجموع شرح المذهب، ج ۵ ص ۵، باب صلاة العيدين)
 ويستحب في عيد الفطر أن يأكل شيئاً قبل خروجه إلى الصلاة ولا يأكل في الأضحى حتى يصلى ويرجع. قلت ويستحب أن يكون المأكول تمرًا إن أمكن ويكون وترا والله أعلم (روضة الطالبين وعمدة المفتين، للنووى، ج ۲ ص ۷۶، فصل في السنن المستحبة ليلة العيد ويومه)
 مسألة: قال: (وأكلوا إن كان فطرا) السنة أن يأكل في الفطر قبل الصلاة، ولا يأكل في الأضحى حتى يصلى. وهذا قول أكثر أهل العلم؛ منهم على، وابن عباس، ومالك والشافعي وغيرهم، لا نعلم فيه خلافا قال: أنس: (كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات) رواه البخارى. وفي رواية استشهد بها: "ويأكلهن وترا."
 وروى عن بريدة، قال: (كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يفطر، ولا يطعم يوم الأضحى حتى يصلى).

رواه الأثرم، والترمدى، ولفظ رواية الأثرم: "حتى يضحي." لأن يوم الفطر يوم حرم فيه الصيام عقيب وجوبه، فاستحب تعجيل الفطر لإظهار المبادرة إلى طاعة الله تعالى، وامتنال أمره في الفطر على خلاف العادة، والأضحى بخلافه.

ولأن في الأضحى شرع الأضحية والأكل منها ، فاستحب أن يكون فطره على شيء منها .
قال أحمد : والأضحى لا يأكل فيه حتى يرجع إذا كان له ذبح ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أكل من ذبيحته ، وإذا لم يكن له ذبح لم يبال أن يأكل .

فصل : والمستحب أن يفطر على التمر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفطر عليه ، ويأكلهن وتراً ، لقول أنس : يأكلهن وتراً ؛ ولأن الله تعالى وتر يحب الوتر ، ولأن الصائم يستحب له الفطر كذلك (المغني ، لابن قدامة المقدسي ، ج ٢ ص ٢٤٥ ، باب صلاة العيدين)

ذكر ما يستفاد منه : فيه : أن السنة لا يخرج إلى المصلي يوم عيد الفطر إلا بعد أن يطعم تمرات وتراً وله شواهد (عمدة القاري ، ج ٢ ص ٢٤٥ ، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج)

(قوله ونذب يوم الفطر أن يطعم ويفتسل ويستاك ويتطيب ويلبس أحسن ثيابه) اقتداء بالنبي - صلى الله عليه وسلم - ويستحب كون ذلك المطعوم حلوا لما روى البخاري كان - عليه الصلاة والسلام - لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ويأكلهن وتراً وأما ما يفعله الناس في زماننا من جمع التمر مع اللبن والفطر عليه فليس له أصل في السنة (البحر الرائق ، ج ٢ ص ١٤١ ، كتاب الصلاة ، باب العيدين)

(قوله حلوا) قال في فتح القدير ويستحب كون ذلك المطعوم حلوا لما في البخاري كان - عليه الصلاة والسلام - لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ويأكلهن وتراً .

قلت : فالظاهر أن التمر أفضل كما اقتضاه هذا الخبر فإن لم يجد يأكل شيئاً حلوا ثم رأته في شرح المنية (قوله ولو قرويا) كذا في الشرنبلالية ولعله يشير إلى أن ذلك ليس من سنن الصلاة بل من سنن اليوم لأن في الأكل مبادرة إلى قبول ضيافة الحق سبحانه وإلى امتثال أمره بالإفطار بعد امتثال أمره بالصيام تأمل (رد المحتار ، جزء ٢ ، صفحہ ١٦٨ ، باب العيدين)

واستحب في عيد الفطر أن يأكل قبل الخروج إلى المصلي تمرات ثلاثاً أو خمساً أو سبعا أو أقل أو أكثر بعد أن يكون وتراً وإلا ما شاء من أي حلوا كان كذا في العيني شرح الكنز ولو لم يأكل قبل الصلاة لا يأنم ولو لم يأكل بعدها إلى العشاء ربما يعاقب عليه والأضحى كاللحوم فيها إلا أنه يترك الأكل حتى يصلي العيد كذا في القنية وفي الكبرى الأكل قبل الصلاة يوم الأضحى هل هو مكروه فيه روايتان والمختار أنه لا يكره لكن يستحب له أن لا يفعل كذا في التتارخانية ويستحب أن يكون أول تناولهم من لحوم الأضاحي التي هي ضيافة الله كذا في العيني شرح الهداية (الفتاوى الهندية ، ج ١ ص ١٢٩ ، ١٥٠ ، كتاب الصلاة ، الباب السابع عشر في صلاة العيدين)

ونذب "أي استحب لمصلي العيد" في "يوم" الفطر ثلاثة عشر شيئاً أن يأكل "بعد الفجر قبل ذهابه للمصلي شيئاً حلوا كالسكر" و "نذب" أن يكون المأكول تمر "إن وجد" و "أن يكون عدده" وتراً "لما روى عن البخاري عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم" : لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ويأكلهن وتراً "ولو لم يأكل قبلها لا يأنم ولو لم يأكل في يومه ذلك ربما يعاقب كذا في الرواية (مراقي الفلاح شرح متن نور الإيضاح ، ص ٢٠٠ ، باب صلاة العيدين)

قال في مختصر الوقار يستحب للمرء أن يطعم يوم الفطر بعد صلاة الصبح شيئاً من الحلوا إن أمكن قبل صعوده المصلي انتهى . قال في التوضيح قال الباجي : ويستحب أن يكون فطره على تمرات (مواهب الجليل لشرح مختصر الخليل ، ج ٢ ص ١٩٣ ، كتاب الصلاة ، فصل في أحكام صلاة العيد)

ملفوظ رہے کہ آج کل بعض عوام عید کی رات کو اور عید کے دن نماز سے پہلے تک بھوکا پیاسا رہنے کو روزہ کا نام دیتے ہیں، اور یہ سمجھتے ہیں کہ عید کی رات میں روزہ ہوتا ہے اور وہ عید کے دن صبح کو کھجور یا میٹھی چیز سے افطار کیا جاتا ہے، اس کی کوئی حقیقت نہیں، اور یہ لاعلمی کی بات ہے، روزہ تو پورے دن کا ہوتا ہے اور عید کے دن تو ویسے ہی روزہ رکھنا گناہ ہے، البتہ عید کی نماز سے پہلے کچھ کھا لینا سنت ہے، مگر وہ روزہ نہیں، نہ اس میں روزہ کا ثواب ہے، نہ روزہ کی نیت ہے اور نہ ہی یہ حکم فرض، واجب ہے، صرف سنت ہے، جس کی تفصیل اوپر ذکر کی جا چکی۔

(۱۵)..... ایک راستے سے جانا اور دوسرے سے واپس آنا

عید کے دن جس راستے سے عید کی نماز کے لئے جائیں اس کے علاوہ سے واپس آنا سنت ہے۔

چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ

(بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۸۶، کتاب الجمعة، باب من خالف الطريق إذا رجع يوم العيد، دار طوق النجاة، بیروت۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن (عید کی نماز کے لئے آتے جاتے ہوئے

ایک دوسرے کے) مخالف راستے کو اختیار فرماتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدَيْنِ، رَجَعَ فِي

غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ (صحيح ابن حبان) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۸۱۵، کتاب الصلاة، باب العیدین، مؤسسة الرسالة، بیروت۔

قال شعيب الارنؤوط: إسناده حسن (حاشية صحيح ابن حبان)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب عیدین (کی نماز) کی طرف نکلتے تھے، تو اس

راستے کے علاوہ سے لوٹ کر آتے تھے، جس راستے سے تشریف لے جاتے تھے
(ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ إِلَى الْعِيدَيْنِ مِنْ
طَرِيقٍ، وَيَرْجِعُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى (مسند احمد) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۸۷۹، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ لہ، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۱۵۶۔
فی حاشیہ مسند احمد: صحیح لغیرہ۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین (کی نماز) کی طرف ایک راستے سے
تشریف لے جاتے تھے، اور دوسرے راستے سے واپس تشریف لاتے تھے (ترجمہ ختم)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرح ایک راستے سے جانے، اور دوسرے راستے سے
واپس آنے میں محدثین نے مختلف حکمتیں و مصلحتیں بیان فرمائی ہیں۔
بہر حال اس قسم کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عید کی نماز کے لئے ایک راستے سے جانا،
اور دوسرے راستے سے واپس آنا سنت ہے۔ ۳

۳۔ (وعن جابر قال: كان النبي -صلى الله عليه وسلم -إذا كان يوم عيد خالف الطريق) أى:
رجع في غير طريق الخروج، قيل: والسبب فيه وجوه منها: أن يشمل أهل الطريقين بركة وبركة
من معه من المؤمنين. ومنها: أن يستفتى منه أهل الطريقين. ومنها: إشاعة ذكر الله، ومنها: التحرز
عن كيد الكفار. ومنها اعتياد أخذه ذات اليمين حيث عرض له سيلان، ومنها: أخذ طريق أطول في
الذهاب إلى العبادة ليكثر خطاه فيزد ثوابه، وأخذ طريق أقصر ليسرع إلى مثواه، كذا قاله الطيبي،
وتبعه ابن حجر، وفيه أن هذا لا يصلح أن يكون سببا لتعدد الطريق: لأن طول الطريق إلى المسجد
ليس مقصودا بالذات، نعم هذا يصلح أن يكون سببا لاختيار الأطول على الأقصر عند التعارض، مع
أنه قد يقال: ينبغى أن يختار الأقرب مبادرة إلى الطاعة، ومسارة إلى العبادة، بخلاف حال
المراجعة. ومنها: أن يتصدق على فقراء الطريقين. ومنها: أن يشهد له الطريقان. ومنها: أن يزور
قبور أقاربه. ومنها: أن يزداد المنافقون غيظا إلى غيظهم. ومنها: التفاؤل بتغيير الحال. ومنها: أن لا
يكثر الازدحام. ومنها: أن عدم التكرار أنشط عند طبع الأنعام (مراقبة، ج ۳ ص ۱۰۶۶، كتاب
الصلاة، باب صلاة العیدین)

وفى الجملة الاقتداء به سنة، لاحتمال بقاء المعنى الذى فعله من أجله، ولأنه قد يفعل الشيء لمعنى
ويبقى فى حق غيره سنة، مع زوال المعنى، كالرمل والاضطباع فى طواف القدوم، فعله هو وأصحابه

لإظهار الجدل للكفار، وبقي سنة بعد زوالهم (المغنى لابن قدامة، ج ٢ ص ٢٨٩، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين)

والتاسع ان يرجع من طريق غير الطريق الذي خرج منه لان النبي عليه السلام كان يفعل ذلك (التنف في الفتاوى، ج ١ ص ٩٩، كتاب الصلاة)

(و) يسن (رجوعه) أى المصلى (فى غير طريق غدوه) لحديث جابر (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى العيد خالف إلى الطريق) رواه البخارى ورواه مسلم عن أبى هريرة وعلته شهادة الطريقين، أو تسويته بينهما فى التبرك بمروره، أو سرورهما بمرور، أو الصدقة على فقرائهما ونحوه فلذا قال (وكذا جمعة) ولا يمتنع فى غيرها (شرح منتهى الارادات، كتاب الصلاة، باب احكام صلاة العيدين)

اور اگر پورا راستہ مختلف نہ ہو سکے، تو جتنا راستہ مختلف ہو سکے، اتنا اختیار کر لینے سے امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ سنت ادا ہو جائے گی۔

اور اگر کوئی عذر ہو، تو ایک ہی راستے سے آنے جانے میں بھی کوئی گناہ نہیں۔

(۱۶)..... صدقہ کرنا

عید کے دن اپنی وسعت و حیثیت کے مطابق صحیح مستحقین و مساکین کو صدقہ کرنا بھی سنت و مستحب ہے، بشرطیکہ صحیح مستحقین اور غریبوں کا انتخاب کیا جائے، اور پیشہ ور بھکاریوں سے اجتناب کیا جائے۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ:

فَصَلَّى، ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً، ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّدَقَةِ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۷۳۲۵، کتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحض على اتفاق أهل العلم الخ، دار طوق النجاة، بيروت، واللفظ له، سنن ابى داؤد، حدیث نمبر ۱۱۴۶۔

ترجمہ: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (عید کی) نماز پڑھائی، پھر خطبہ دیا، اور

اذان اور اقامت نہیں کی، پھر صدقہ کا حکم فرمایا (ترجمہ ثم)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْعِيدِ، فَيُصَلِّي

بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يُسَلِّمُ فَيَقِفُ عَلَى رَجُلَيْهِ فَيَسْتَقْبِلُ النَّاسَ وَهُمْ جُلُوسٌ، فَيَقُولُ تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا (سنن ابن ماجہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۲۸۸، کتاب اقامۃ الصلاة والسنة فیہا، باب ما جاء فی الخطبة فی العیدین.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن تشریف لے جاتے تھے، پھر لوگوں کو دو رکعت پڑھاتے تھے، پھر سلام پھیرتے تھے، پھر (منبر وغیرہ کے بجائے) اپنے پاؤں پر کھڑے ہو جاتے تھے، اور لوگوں کی طرف رخ کر لیتے تھے، اور لوگ بیٹھے ہوتے تھے، پھر فرماتے تھے کہ صدقہ کرو، صدقہ کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْعِيدِ فَيَصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يَخْطُبُ فَيَأْمُرُ بِالصَّدَقَةِ، فَيَكُونُ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ النِّسَاءُ (سنن نسائی) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۱۵۷۹، کتاب صلاة العیدین، باب حث الإمام علی الصدقة فی الخطبة، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن تشریف لے جاتے تھے، پھر دو رکعتیں پڑھاتے تھے، پھر خطبہ دیتے تھے، پھر صدقہ کا حکم فرماتے تھے، اور اکثر صدقہ خواتین دیا کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عید کے دن صدقہ کرنا مرد و عورت سب کے لئے سنت و مستحب ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن صدقہ کی ترغیب دیا کرتے تھے۔ ۱

۱۔ الفانی: فیہ الحث علی الصدقة لأنها من أفعال الخیرات والمیراث فإن الحسنات یدھبن السیئات، ولا سیما فی مثل یوم العیدین لاجتماع الأغنیاء والفقراء، وتحسر الفقراء عند رؤیتهم الأغنیاء وعلیہم الثیاب الفاخرة، ولا سیما الأیتام الفقراء والأرامل الفقیرات، فإن الصدقة علیہم فی مثل هذا الیوم مما یقل تحسیرهم وھمھم، وإما تخصیصه، صلی اللہ علیہ وسلم النساء فی ذلک الیوم، حیث أمرھن بالصدقة فلغلبة البخل علیھن، وقلة معرفتھن بثواب الصدقة وما یترب علیھن من الحسن والفضل فی الدنیا قبل یوم الآخرة (عمدة القاری، ج ۳ ص ۲۷۲، کتاب الحیض، باب ترک الحائض الصوم)

واکثار الصدقة (الدر المختار مع شرحه رد المحتار ج ۲ ص ۱۶۹، باب العیدین کذا فی درر الحکام شرح غرر الحکام جلد ۱، باب صلاة العیدین، وکذا فی الموسوعة الفقهية، جلد ۲)
(و) تسن (الصدقة) فی یومی العیدین إغناء للفقراء عن السؤال (شرح منتهی الارادات کتاب الصلاة، باب احکام صلاة العیدین)
(و) یسن یوم العیدین (التوسعة علی الأهل والصدقة) علی الفقراء لیغنیهم عن السؤال (کشاف القناع عن متن الاقناع، ج ۲ ص ۵۲، باب صلاة العیدین)

(۱۷)..... اہل و عیال کے لیے وسعت کرنا

عید کے دن صدقہ کی ترغیب دی گئی ہے، اور اپنے ضرورت مندرشتہ دار اور اہل و عیال پر نفلی صدقہ کی فضیلت زیادہ ہے۔

چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

إِبْدَأْ بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا، فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلَا تُهْلِكْ، فَإِنْ فَضَلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلِإِذِي قَرَابَتِكَ، فَإِنْ فَضَلَ عَنْ ذِي قَرَابَتِكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا يَقُولُ فَبَيْنَ يَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَالِكَ (مسلم) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۹۷، کتاب الزکاة، باب الابتداء فی النفقة بالنفس ثم أهله ثم القرابة، دار إحياء التراث العربی - بیروت.

ترجمہ: آپ اپنی ذات پر خرچ کرنے سے ابتداء کریں، پھر اگر (ضروری) اخراجات کے بعد) کچھ بچ جائے، تو اپنے گھر والوں پر خرچ کریں، پھر اگر آپ کے گھر والوں سے بھی کچھ بچ جائے، تو اپنے رشتہ داروں پر خرچ کریں، پھر اگر اپنے رشتہ داروں سے بھی کچھ بچ جائے، تو اس طرح اور اس طرح یعنی اپنے آگے اور دائیں بائیں (کے ضرورت مندوں پر) خرچ کریں (ترجمہ ختم)

اپنے گھر والوں میں، اپنے عیال دار (بیوی، بچے) داخل ہیں۔ ۲

۲۔ ثم قال (ابدا بنفسك) : أي في الإنفاق (فتصدق عليها) : أي : فإنها أحق بها وأهلها فإنها

مرکب الروح فی سلوکھا (فان فضل) : بفتح العین ای زاد (شیء) : ای منها (فلا اهلک) : ای : مما یعولک (فان فضل عن اهلک شیء فلذی قرابتک) : ای : إما وجوبا أو استحبابا (مرقاۃ ج ۶ ص ۲۲۳، کتاب العقیق، باب اعتاق العبد المشترك و شراء القریب والعقیق فی المرض) (ابداً) بالهمزة وبدونه فیہ و فیما بعده کما ذکرہ الزرکشی (بنفسک) ای بما تحتاجه من مؤنة و غیرها . والنفس ما به ینفس المرء علی غیره استبداداً منه و اکفاء بوجود نفاسه علی من سواه ذکرہ الحرانی والمراد هنا الذات ای قدم ذاتک فیما تحتاج إلیه من نحو نفقة و کسوة (فتصدق علیها) لأنک المخصوص بالنعمة المنعم علیک بها فتلقها بالقبول و قدم مهجک و حاجتک علی من تعول و سمی الانفاق علیها صدقة لأنه قربة إذا کان من حلال و کفافاً و قد ینتهی إلی الوجوب و ذلک عند الاضطرار (فان) و فی روایة " : ثم إن " (فضل) بفتح الضاد و مضارعه بضمها و یکسر الضاد فمضارعه بفتحها و فضل بالکسر یفضل بالضم شاذ (شیء فلا اهلک) ای زوجتک . قال الراغب : یعبر عن امرأة الرجل بأهله و ذلک لأن نفقتها معاوضة و ما بعدها موااساة (فان فضل عن اهلک شیء فلذی قرابتک) لأنهم فی الحقیقة منک فیحصل بذلک الجبر التام بالموااساة و صلة الأرحام ثم إن حمل علی التطوع شمل کل قریب أو الواجب اختص بمن تجب نفقته من أصل و فرع عند الشافعی و غیرهما ایضا عند غیره وله تفاریع فی الفروع (فیض القدير للمناوی، تحت حدیث رقم ۴۶، ج ۱ ص ۷۵، ۷۴، حرف الهمزة)

اس کے علاوہ کئی احادیث میں ضرورت مندرشتہ داروں پر صدقہ کی زیادہ فضیلت بیان کی گئی ہے۔ ۳

۳ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ زَيْنَبَ، امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّسَاءِ : تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ خَلِيْكُنَّ قَالَتْ : وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ خَفِيفَ ذَاتِ الْيَدِ، فَقَالَتْ لَهُ : أَيْسَعْنِي أَنْ أَضَعَ صَدَقَتِي فِيكَ وَفِي بَنِي أَخِي يَتَامَى، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : سَلِي عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ : فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا عَلَى بَابِهِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهَا : زَيْنَبُ تَسْأَلُ عَمَّا أَسْأَلُ عَنْهُ، فَخَرَجَ إِلَيْنَا بِلَالٌ، فَقُلْنَا لَهُ : انْطَلِقِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلِي عَنْ ذَلِكَ، وَلَا تُخْبِرِي مَنْ نَحْنُ، فَانْطَلَقَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ : مَنْ هُمَا؟ قَالَ : زَيْنَبُ قَالَ : أَيُّ الزَّيْنَبِ؟ قَالَ : زَيْنَبُ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ وَزَيْنَبُ الْأَنْصَارِيَّةُ قَالَ : " نَعَمْ، لَهُمَا أَجْرَانِ : أَجْرُ الْقَرَابَةِ، وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ " (سنن نسائي، حدیث نمبر ۲۵۸۳)

عَنْ سَلَمَانَ بْنِ عَامِرٍ الضَّبِّيِّ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ، وَعَلَى ذِي الْقَرَابَةِ اثْنَانِ : صَدَقَةٌ وَصِلَةٌ " (سنن ابن ماجه، حدیث نمبر ۱۸۴۴)

جس سے معلوم ہوا کہ عید کے دن حسب حیثیت اپنے اہل و عیال اور گھر والوں کے لیے وسعت کرنا بھی باعث اجر و ثواب ہے، جس میں گھر والوں کے لئے اچھے لباس اور کھانے پینے وغیرہ کا انتظام بھی داخل ہے۔

اور اگر نقدی کی شکل میں وسعت کی جائے، تو بھی حرج نہیں، بشرطیکہ اس میں غلو نہ ہو۔ ۱
 ۱۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر عیدی کے عنوان سے بغیر رسم و رواج کے اپنے اہل و عیال اور اقارب بالخصوص ضرورت مند عزیزوں کی مدد کی جائے، تو باعثِ اجر و ثواب ہے، اور مروجہ عیدی کی اصل بھی یہی معلوم ہوتی ہے، مگر آج کل جو اس میں غلو ہونے لگا ہے، اور اس میں کئی منکرات شامل ہو گئے ہیں، ان سے بچنے کی ضرورت ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔
 واما صدقة التطوع فيجوز صرفها إلى هؤلاء لقوله عليه السلام نفقة الرجل على نفسه صدقة وعلى عياله صدقة وكل معروف صدقة (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۳۰۴، كتاب الزكاة، باب من يوضع فيه الصدقة)

(و) یسن (التوسعة على الأهل) لأنه سرور (شرح منتهی الارادات كتاب الصلاة، باب احکام صلاة العیدین)
 (و) یسن يوم العیدین (التوسعة على الأهل والصدقة) على الفقراء لیغنیهم عن السؤال (کشاف القناع عن متن الاقناع، ج ۲ ص ۵۲، باب صلاة العیدین)
 والسنة فی عید الفطر التوسعة فيه على الأهل بأى شیء كان من المأكول، إذ لم يرد الشرع فيه بشیء معلوم فمن وسع على أهله فيه، فقد امتثل السنة، ويجوز أن يتخذ فيه طعاما معلوما، إذ هو من المباح لكن بشرط عدم التكلف فيه وبشرط أن لا يجعل ذلك سنة یستن بها فمن خالف ذلك فکأنه ارتکب کبيرة، وإذا وصل الأمر إلى هذا الحد ففعل ذلك بدعة، إذ أنه بسبب ذلك ینسب إلى السنة ما ليس منها، وكذلك یشترط فيه أن یكون على لسان العلم (المدخل لابن الحاج، ج ۱ ص ۲۸۷، الموسم الثانى عید الفطر)

(۱۸).....خوش اخلاقی کا مظاہرہ کرنا

عید کا دن کیونکہ خوشی و مسرت کا دن ہے، بلکہ عید کے ایک معنی بھی خوشی و مسرت کے ہیں، اس لئے اپنے گھر والوں اور عزیزوں اور دوستوں کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آنا اور شرعی حدود میں رہتے ہوئے اور منکرات سے بچتے ہوئے بشاشت کا اظہار کرنا اور غیض و غضب سے پرہیز کرنا اور عفو و درگزر سے کام لینا بھی عبادت و ثواب ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنْ جَوَارِي الْأَنْصَارِ تُغَيَّانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ، قَالَتْ وَلَيْسَتَا بِمُغَيَّتَيْنِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمَّا امِيرُ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ

فِي يَوْمٍ عِيدٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ، إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا (بخاری) ۱۔

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۲، کتاب الجمعة، باب سنة العیدین لاهل الاسلام، دار طوق النجاة، بیروت، واللفظ له، مسلم، حدیث نمبر ۸۹۲، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۵۰۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور میرے پاس انصار کی دو لڑکیاں جنگ بعاث کے دن کے انصار کی بہادری کے شعر ترنم سے پڑھ رہی تھیں، اور وہ لڑکیاں گانے والے نہیں تھیں، تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ شیطانی گانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں؟ اور وہ عید کا دن تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر! ہر قوم کی عید (وخوشی) کا دن ہوتا ہے اور یہ ہماری عید (یعنی خوشی) کا دن ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ عید کے دن شرعی حدود میں رہتے ہوئے خوشی کا اظہار اور غصے سے پرہیز کرنا، اور الغرض خوش اخلاقی کا مظاہرہ کرنا اور شرعی حدود میں رہتے ہوئے مسرت و فرحت کا اظہار کرنا عبادت ہے۔ ۱۔

۱۔ (تقاولت) : تفاعل من القول أى : تناشدت وتفاخرت به . (الأنصار) أى : بما يخاطب الأنصار بعضهم بعضا فى الحرب من الأشعار التى تفاخر فيها الحيان الأوس والخزرج . (يوم بعاث) : بضم الباء ، اسم موضع من المدينة على ميلين ، والأشهر فيه ترك الصرف قاله العسقلاني . وفى النهاية : بالعين المهملة ، ومن قال بالمعجمة فقد صحف ، وهو اسم حصن للأوس جرى الحرب فى هذا اليوم عند هذا الحصن بين الأوس والخزرج ، وكانت فيه مقتلة عظيمة ، وكانت النصره للأوس ، واستمرت بينهما مائة وعشرين سنة حتى زالت بيمن قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وفيه نزل قوله - عز وجل : (لو أنفقت ما فى الأرض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) (الأنفال: ۲۳) ذكره الطيبي : وقال تعالى فى حقهم أيضا : (واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) (آل عمران: ۱۰۳) . (والنبى - صلى الله عليه وسلم - متغش) أى : متغط وملتف . (بثوبه) فانتهرهما أبو بكر) أى : زجرهما بكلام غليظ عن الغناء بحضرته - عليه الصلاة والسلام - لما تقرر عنده من منع اللهو والغناء مطلقا ، ولم يعلم أنه - عليه الصلاة والسلام - قررهن على هذا النذر اليسير . (فكشفت النبى - صلى الله عليه وسلم - عن وجهه ، فقال : " دعهما ") أى : اتركهما . (" يا أبا بكر فإنها ") أى : أيام منى أو الأيام التى نحن فيها (" . أيام عيد ") : سماها عيدا

لمشاركتها يوم العيد في عدم جواز الصوم فيها قاله ابن الملك، وفي مقاله نظر، والأظهر ما قاله ابن حجر: أي: أيام سرور وفرح، وهذا من جملته. وقال النووي: أجازت الصحابة غناء العرب الذي فيه نشاد وترنم والحداء، وفعّلوه بحضرته -عليه الصلاة والسلام- وبعده، ومثله ليس بحرام حتى عند القائلين بحرمة الغناء، وهم أهل العراق، ولا يجرح الشاهد قال: وفي الحديث أن مواضع الصالحين تنزه عن اللهو، وإن لم يكن فيه إثم، وأن التابع للكبير إذا رأى بحضرته ما لا يليق به ينكره إجلالاً للكبير أن يتولى ذلك بنفسه.

(وفي رواية: "يا أبا بكر") : كذا في نسخة السيد ياثبات الهمزة بعد حرف النداء في الأول دون الثاني إشارة إلى جواز الأمرين، فإن الأول القياس الخطي، والثاني الرسم القرآني. ("إن لكل قوم") : أي: من الأمم السالفة من الأقوام المبطلة ("عيدا") : كالنيروز للمجوس وغيرهم، وجعل علماؤنا التشبه بهم كلبس ثياب الزينة، ولعب البيض، وصبغ الحناء، واللهو والغناء على وجه التعظيم لليوم كفرا. ("وهذا") : أي: هذا الوقت. ("عيدنا") : أي: معاشر الإسلام. قال الطيبي: وهذا اعتذار منه -عليه الصلاة والسلام- بأن إظهار السرور في يوم العيدين شعار أهل الدين، وليس كسائر الأيام. وفي شرح السنة: كان الشعر الذي تغنيان به في وصف الحرب والشجاعة، وفي ذكره معونة بأمر الدين، وأما الغناء بذكر الفواحش والمنكرات من القول، فهو المحظور من الغناء، وحاشا أن يجري شيء من ذلك بحضرته -عليه الصلاة والسلام- (مراقبة المفاتيح ج ٣ ص ١٠٦٥، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

كَانَتِ الْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ يَوْمَ عِيدِ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَطْلُعُ مِنْ عَاتِقِهِ فَأَنْظُرُ إِلَيْهِمْ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَهَا فَإِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا (مسند أحمد) ١

١۔ حدیث نمبر ۲۵۵۳۲، مؤسسة الرسالة، بیروت.

فی حاشیة مسند احمد: رجالہ ثقات رجال الشیخین.

ترجمہ: حبشہ کے لوگ عید کے دن (جنگی مشق کا) کھیل کود کیا کرتے تھے، پس مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا، تو میں آپ کے کندھے کے پیچھے سے جھانک کر ان کو دیکھنے لگی، پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آئے (جنہوں نے اس پر ناگواری کا اظہار فرمایا) تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانے دیجئے، ہر قوم کی عید (یعنی خوشی) کا دن ہوتا ہے، اور یہ ہماری عید (یعنی خوشی) کا دن ہے (ترجمہ ختم) یہ جنگی مشقیں عید کے دن خوشی کے اظہار کا ایک طریقہ تھیں، جن سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے منع نہیں فرمایا، اور ان کی یہ کہہ کر اجازت مرحمت فرمائی، کہ یہ خوشی کا دن ہے۔
جس سے عید کے دن شرعی حدود میں رہتے ہوئے خوشی کے اظہار اور غفود و درگزر کا ثواب ہونا
معلوم ہوا۔ ۲

۲ قال المحب الطبري هذا السياق يشعر بأن عاداتهم ذلك في كل عيد ووقع في رواية بن حبان لما قدم وفد الحبشة قاموا يلعبون في المسجد وهذا يشعر بأن الترخيص لهم في ذلك بحال القدم ولا تنافي بينهما لاحتمال أن يكون قدومه صائف يوم عيد وكان من عاداتهم اللعب في الأعياد ففعلوا ذلك كما عادتهم ثم صاروا يلعبون يوم كل عيد ويؤيده ما رواه أبو داود عن أنس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة لعبت الحبشة فرحا بذلك لعبوا بحرابهم ولا شك أن يوم قدومه صلى الله عليه وسلم كان عندهم أعظم من يوم العيد قال الزين بن المنير سماه لعبا وإن كان أصله التدريب على الحرب وهو من الجد لما فيه من شبه اللعب لكونه يقصد إلى الطعن ولا يفعله ويوهم بذلك قرنه ولو كان أباه أو ابنه (فتح الباري لابن حجر، ج ۲ ص ۴۴۳، قوله باب الحراب والدرق يوم العيد)

فأوضح له النبي صلى الله عليه وسلم الحال وعرفه الحكم مقررونا ببيان الحكمة بأنه يوم عيد أي يوم سرور شرعي فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر في الأعراس (فتح الباري لابن حجر، ج ۲ ص ۴۴۲، قوله باب الحراب والدرق يوم العيد)

ومن آداب العيد: إظهار البشاشة والسرور فيه أمام الأهل والأقارب والأصدقاء (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲ ص ۲۵۰)

واظهار البشاشة (رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۱۶۹، باب العیدین)

وزاد في الحاوي القدسي ان من المستحبات التزين وان يظهر فرحاً وبشاشة (البحر الرائق جلد ۲ صفحہ ۱۵۸، باب العیدین)

يوم العيد يوم انبساط وانسراح يغتفر فيه ما لا يغتفر في غيره (عمدة القاري، ۶ ص ۲۶۷، كتاب

الخوف، باب الحراب والدرق يوم العيد)

چند متعلقہ مسائل

اب عید کے دن سے متعلق چند مزید باتیں ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱)..... فجر کے بعد عید کی نماز سے پہلے گھریا کسی بھی جگہ کوئی نفل نماز پڑھنا مرد و عورت دونوں کے لئے مکروہ ہے۔

اور عید کی نماز کے بعد جہاں عید کی نماز ادا کی ہے وہاں نفل پڑھنا مکروہ ہے کسی دوسری جگہ

یا گھر میں مرد و عورت دونوں کے لئے مکروہ نہیں۔

البتہ قضاء نماز عید سے پہلے پڑھنے میں حرج نہیں، مگر بہتر یہ ہے کہ وہ عید گاہ میں یا مسجد میں دوسروں کے سامنے نہ پڑھی جائے، تاکہ لوگوں کو غلط فہمی پیدا نہ ہو۔ ۱۔

۱۔ (ویکرہ النفل قبل صلاة العيد) مطلقاً؛ (و) کذا یکرہ (بعدها فی الجبایة) ای الصحراء والمراد بها فناء المصر المعد لصلاة العيد والجمعة ولا فرق فی هذا الحكم بین الجبانة والجامع (وینتقل) فی غیر الجبانة أما (فی مسجده) ای مسجد محلته (أو فی بیته منیة المصلی، کتاب الصلاة) إذا قضی صلاة الفجر قبل صلاة العيد لا بأس به ولو لم یصل صلاة الفجر لا یمنع جواز صلاة العيد وكذا یجوز قضاء الفوائت القديمة قبلها لكن لو قضاها بعدها فهو أحب وأولی (الفتاویٰ الہندیة، ج ۱ ص ۱۵۰، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین)

وعامة أصحابنا علی أنه لا یتطوع قبل صلاة العيد لا فی المصلی ولا فی بیته، فأول الصلاة فی هذا اليوم صلاة العيد والله أعلم (المحیط البرہانی، ج ۱ ص ۲۹۷، فصل بیان ما یکرہ من التطوع) و "یکرہ التنفل" قبل "صلاة" العيد ولو "تنفل" فی المنزل و "کذا" بعده "أی العيد" فی المسجد "أی مصلی العيد لا فی المنزل فی اختیار الجمهور لأنه صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یصلی قبل العيد شیئاً فإذا رجع إلى منزله صلی رکعتین (مراقی الفلاح شرح نور الایضاح، ص ۷۷، فصل فی الاوقات المکرؤة)

قوله "فی المصلی اتفاقاً" فی القہستانی عن المضمرات أنها لا تکرہ فی ناحية المسجد عند ابن مقاتل فکانہ لم یعتبر خلافه والکراهة ثبتت مطلقاً ولو فی صلاة الضحی أو تحية المسجد وسواء من تجب علیہ صلاة العيد وغیره حتی یکرہ للنساء أن یصلین الضحی يوم العيد قبل صلاة الإمام كما فی النهر وغیره عن الخانیة قوله "لأن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ" "أی مع حرصه علی النوافل فلولا الکراهة لفعل (حاشیة الطحاوی علی المراقی، ص ۵۳۱، ۵۳۲)

(ویکرہ التنفل قبل صلاة العيد) مطلقاً؛ (و) کذا یکرہ (بعدها) ای بعد صلاة العيد، لكن (فی الجبانة) فقط وهی الصحراء والمراد بها فناء المصر المعد لصلاة العيد والجمعة ولا فرق فی هذا الحكم بین الجبانة والجامع (وینتقل) فی غیر الجبانة أما (فی مسجده) ای مسجد محلته (أو فی بیته) لما تقدم من الدلیل فی بیان اوقات الکراهة (غنیة المستملی فی شرح منیة المصلی، المعروف بشرح الکبیر ص ۳۶۵، کراهیة الصلاة)

(اس کے بارے میں احادیث و روایات عید کی نماز کے بیان میں آتی ہیں)

(۲)..... عید کے دن مبارک باد دینے میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ اس کو ضروری اور لازم نہ

سمجھا جائے (اس مسئلے کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ آگے مستقل عنوان کے تحت ذکر کی جائے گی)

(۳)..... عید کے دن معانقہ و مصافحہ عید کی سنت و مستحب نہیں (اس مسئلے کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ

آگے مستقل عنوان کے تحت ذکر کی جائے گی)

(۴)..... عید کے دن قبرستان جانا سنت سے ثابت نہیں، لہذا اس کو سنت نہیں سمجھنا چاہئے، اور آج کل قبرستان جانے کو عید کا بہت ضروری عمل شمار کیا جاتا ہے، جو کہ درست نہیں (اس مسئلے کی تفصیل ان شاء اللہ آگے مستقل عنوان کے تحت ذکر کی جائے گی)

(۵)..... بعض لوگ عید کے دن غیر شرعی زیب و زینت کرتے ہیں، جو کہ گناہ ہے، عید کے دن شریعت کے موافق زیب و زینت کرنا ثواب ہے، نہ کہ شریعت کے خلاف (اس مسئلے کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ آگے مستقل عنوان کے تحت ذکر کی جائے گی)

(۶)..... عید کی نماز خواتین پر لازم نہیں ہے، اُن کو اپنے گھر میں رہتے ہوئے ہی دوسرے مسنون کام انجام دینا چاہئے (اس مسئلے کی تفصیل ان شاء اللہ آگے مستقل عنوان کے تحت ذکر کی جائے گی)

(۷)..... بعض لوگ عید کے دن بھیک مانگنے کے پیشہ میں مبتلا ہوتے ہیں، جبکہ یہ دن تو اللہ سے مانگنے کا دن ہے اور بلا ضرورت مانگنا یا اس کو پیشہ بنانا تو ویسے ہی گناہ ہے، اس کی عید کے مبارک دن میں کیسے اجازت ہو سکتی ہے؟

(۸)..... عید کے دن اگر کوئی عذر نہ ہو تو شرعی حدود میں رہتے ہوئے اپنے عزیز و اقارب سے ملاقات کے لیے جانا فی نفسہ جائز ہے لیکن اس کو ضروری سمجھنا یا اگر کوئی ملاقات کرنے نہ آ سکے، اس پر ناگواری کا اظہار کرنا جائز نہیں۔

(۹)..... مروجہ عیدی کا لین دین کوئی خاص عید کی سنت نہیں، اور اگر کوئی سنت اور ضروری سمجھے بغیر خوشی کے طور پر اپنی حسبِ حیثیت کسی کے ضرورت مند ہونے یا کے پیش نظر بطور ہدیہ کے دے دے اور نہ دینے کی صورت میں کوئی اعتراض و الزام بھی نہ ہو اور اولہ بدلی بھی پیش نظر نہ ہو تو اس میں کوئی گناہ نہیں۔ اور اگر اس قسم کی کوئی خرابی شامل ہو تو پھر جائز نہیں (اس مسئلے کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ آگے مستقل عنوان کے تحت ذکر کی جائے گی)

(۱۰)..... بعض لوگ عید جیسے مبارک دن پتنگ بازی اور اس جیسے دوسرے گناہ میں مصروف

ہو کر یہ بابرکت وقت اور اس رسم میں پیسہ برباد کرتے ہیں، اور اگر خود پتنگ بازی یا دوسرے گناہ میں مصروف نہ ہوں تو اپنی اولاد کو اس کے لیے پیسے اور مواقع فراہم کرتے ہیں۔ ان سب چیزوں کا عید کے مبارک دن سے کوئی تعلق نہیں ہے، اور عید کے دنوں میں یہ کام کرنا زیادہ بُرائی کا حامل ہے، جن سے اہتمام کے ساتھ بچنے بچانے کی ضرورت ہے۔

تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ.

h

عید کی نماز کے احکام و آداب

نماز عید کا حکم

عید کے دن دو رکعت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شکرانہ کے طور پر مقرر کی گئی ہیں، جس کو عید کی نماز کہا جاتا ہے۔

اور عید کی نماز بعض حضرات کے نزدیک سنت، اور بعض کے نزدیک فرض کفایہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سمیت بعض حضرات کے نزدیک واجب ہے، لیکن اس کے واجب ہونے کی کچھ شرائط ہیں، جن کا آگے ذکر آتا ہے۔ ۱۔

۱۔ وأما صلاة العيد، فاختلف العلماء فيها على ثلاثة أقوال:

أحدها: أنها سنة مسنونة، فلو تركها الناس لم يأنموا. هذا قول الثوري ومالك والشافعي وإسحاق وأبي يوسف، وحكي رواية عن أحمد. واختلفوا: هل يقاتلون على تركها؟ وفيه وجهان للشافعية. وقال أبو يوسف: آمرهم وأضر بهم؛ لأنها فوق النوافل، ولا أقاتلهم؛ لأنها دون الفرائض. وقد يتعلق لهذا القول بإخبار النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- عن المصلي يوم العيد أنه أصاب السنة. ولا دليل فيه؛ فإن السنة يراد بها الطريقة الملازمة الدائمة، كقوله: (سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَكِنْ تَجِدُ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) والقول الثاني: أنها فرض كفاية فإذا أجمع أهل بلد على تركها أنموا وقوتلوا على تركها. وهو الظاهر مذهب أحمد، نص عليه في رواية المروذي وغيره. وهو قول طائفة من الحنفية والشافعية. والقول الثالث: أنها واجبة على الأعيان كالجمعة. وهو قول أبي حنيفة، ولكنه لا يسميها فرضاً. وحكي أبو الفرج الشيرازي -من أصحابنا- رواية عن أحمد: أنها فرض عين. وقال الشافعي -في (مختصر المزني): - من وجب عليه حضور الجمعة وجب عليه حضور العيدين. وهذا صريح في أنها واجبة على الأعيان. وليس ذلك خلافاً لإجماع المسلمين، كما ظنه بعضهم (فتح الباري لابن رجب، ج ٨، ص ٢٢٢، ٢٢٥، أبواب العيدين)

(تجب صلاتهما) في الأصح (على من تجب عليه الجمعة بشرائطها) المتقدمة (سوى الخطبة) فإنها سنة بعدها، وفي القنية: صلاة العيد في القرى تكره تحريماً أي لأنه اشتغال بما لا يصح لأن المصير شرط الصحة (الدر المختار)

(قوله: في الأصح) مقابله القول بأنها سنة وصححه النسفي في المنافع لكن الأول قول الأكثرين كما في المجتبى ونص على تصحيحه في الخانية والبذائع والهداية والمحيط والمختار والكافي النسفي. وفي الخلاصة هو المختار لأنه -صلى الله عليه وسلم- -واظب عليها وسماها في الجامع

الصغير سنة لأن وجوبها ثبت بالسنة حلية قال في البحر: والظاهر أنه لا خلاف في الحقيقة لأن المراد من السنة: المؤكدة بدليل قوله: ولا يترك واحد منهما وكما صرح به في المبسوط، وقد ذكرنا مراراً أنها بمنزلة الواجب عندنا ولهذا كان الأصح أنه يأتى بترك السنة المؤكدة كالواجب. اهـ. وسياق له نظير ذلك في تكبير التشريق وفيه كلام ستعرفه (رد المحتار، ج ۲ ص ۱۶۶، ۱۶۷، كتاب الصلاة، باب العيدين)

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (سورہ کوثر)

ترجمہ: پس آپ اپنے رب کے لئے نماز پڑھئے اور خرکیجئے (ترجمہ ختم)

ایک تفسیر کے مطابق ”فَصَلِّ“ ”نماز پڑھئے“ سے مراد عید کی نماز ہے۔ ۱

۱۔ قال عكرمة وعطاء وقتادة فصل لربك صلاة العيد يوم النحر ونحر نسكك فعلى هذا يثبت به وجوب صلاة العيد والاضحية (التفسير المظهری، تحت آیت ۳ من سورة الكوثر)

(فَصَلِّ لِرَبِّكَ) صَلَاةُ عِيدِ النَّحْرِ (وَأَنْحَرْ) نُسُكُك (تفسير الجلالين، تحت آیت ۳ من سورة الكوثر) وَمِنْ سُورَةِ الْكُوفْرِ قَوْلُهُ تَعَالَى: (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ)؛ قَالَ الْحَسَنُ: "صَلَاةُ يَوْمِ النَّحْرِ وَأَنْحَرْ الْبُذْنُ" وَقَالَ عَطَاءٌ وَمُجَاهِدٌ: "صَلَّ الصُّبْحَ بِجَمْعٍ وَأَنْحَرْ الْبُذْنَ بَيْنِي". قَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَهَذَا التَّأْوِيلُ يَتَضَمَّنُ مَعْنَيْنِ: أَحَدُهُمَا: إِيْجَابُ صَلَاةِ الْأَضْحَى، وَالثَّانِي: وَجُوبُ الْأَضْحِيَّةِ، وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ يَمَّا سَلَفَ. وَرَوَى حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَاصِمِ الْجَحْدَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ) قَالَ: وَضَعَ الْيَدِ الْيُمْنَى عَلَى السَّاعِدِ الْأَيْسَرِ ثُمَّ وَضَعَهُ عَلَى صَدْرِهِ. "وَرَوَى أَبُو الْخُوَزَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ) قَالَ: "وَضَعَ الْيَمِينَ عَلَى الشِّمَالِ عِنْدَ النَّحْرِ فِي الصَّلَاةِ" وَرَوَى عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ رَفَعَ الْيَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: "يُقَالُ: اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَنْحَرُكَ". "فَإِنْ قِيلَ: يُبْطِلُ التَّأْوِيلُ الْأَوَّلَ حَدِيثُ الْفَرَّاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: (خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَضْحَى إِلَى الْبَقِيعِ، فَبَدَأَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ وَقَالَ: إِنَّ أَوَّلَ نُسُكِنَا فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نَبْدَأَ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ نَرْجِعَ فَتَنْحَرُ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ وَافَقَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ عَجَلَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النُّسُكِ فِي شَيْءٍ)، فَسَمِيَ صَلَاةُ الْعِيدِ وَالنَّحْرِ سُنَّةً، فَذَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يُؤْمَرْ بِهِمَا فِي الْكِتَابِ. قِيلَ لَهُ: لَيْسَ كَمَا ظَنَنْتَ؛ لِأَنَّ مَا سَنَّهُ اللَّهُ وَفَرَضَهُ فَجَائِزٌ أَنْ نَقُولَ: هَذَا سُنَّتُنَا وَهَذَا فَرَضُنَا كَمَا نَقُولُ: هَذَا دِينُنَا، وَإِنْ كَانَ اللَّهُ فَرَضَهُ عَلَيْنَا، وَتَأْوِيلُ مَنْ تَأَوَّلَ عَلَى حَقِيقَةِ نَحْرِ الْبُذْنِ أَوَّلَى؛ لِأَنَّهُ حَقِيقَةُ اللَّفْظِ وَلَئِنْ لَا يُعْقَلُ بِإِطْلَاقِ اللَّفْظِ غَيْرُهُ؛ لِأَنَّ مَنْ قَالَ: نَحَرُ فَلَانَ الْيَوْمَ؛ غُفِلَ مِنْهُ نَحْرُ الْبُذْنِ وَلَمْ يُعْقَلْ مِنْهُ وَضَعُ الْيَمِينِ عَلَى الْيَسَارِ؛ وَيَذَلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ الْأَوَّلَ اتِّفَاقَ الْجَمِيعِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَضَعُ يَدَهُ عِنْدَ النَّحْرِ. وَقَدْ رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَضَعَ الْيَمِينَ عَلَى الْيَسَارِ أَسْفَلَ السَّرَّةِ، وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ وَجْهِهِ كَثِيرَةً (احكام القرآن للجصاص، تحت سورة الكوثر)

اس کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز کا حکم نازل ہونے کے بعد ہمیشہ عید کی نماز ادا فرمائی ہے اور کبھی اس کو ناسخ نہیں فرمایا۔

پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور سے لے کر آج تک امت کا اس پر برابر عمل رہا ہے۔ ۱۔
 ۱۔ والدلیل علی وجوبها اشارة الكتاب ولتكملا الوعدة ولتكبروا الله على ما هداكم وقوله تعالى
 فصل لربك وانحر فان في الاول اشارة الى صلوة عيد الفطر وفي الثاني اشارة الى صلوة عيد
 النحر والسنة وهو ثابت بالنقل المستفيض عنه صلى الله عليه وسلم انه واظب عليها من غير ترك
 وهو دليل الوجوب وكذا عمل الخلفاء الراشدين من بعد من غير ترك (فتح الملهم شرح صحيح
 مسلم ج ۲ ص ۴۲۴)

عید کی نماز کا حکم عائد ہونے اور عید کی نماز صحیح ہونے کی اکثر شرائط جمع کی نماز کی طرح ہیں۔ ۲۔
 ۲۔ (وشرائطها كشرائط الجمعة وجوبا وأداء) تمييز أى كشرائط وجوب الجمعة وجوب
 أدائها من نحو الإقامة والمصر فلا يصلى أهل القرى والبادى (سوى الخطبة) فإنها تجب في
 الجمعة لا في العيد (مجمع الانهر، ج ۱ ص ۱۷۲، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين، شرائط صلاة العيد)
 چنانچہ عید کی نماز کا حکم عائد ہونے کے لئے مندرجہ ذیل چیزوں کا پایا جانا ضروری ہے۔

(۱)..... عاقل ہونا (مجنون و پاگل عید کی نماز کا مکلف نہیں)

(۲)..... بالغ ہونا (نا بالغ عید کی نماز کا مکلف نہیں)

(۳)..... آزاد ہونا (شرعی غلام عید کی نماز کا مکلف نہیں)

(۴)..... صحت مند ہونا (بیمار اور مریض عید کی نماز کے مکلف نہیں)

(۵)..... مَر دھونا (عورت عید کی نماز کی مکلف نہیں)

(۶)..... مقیم ہونا (مسافر عید کی نماز کا مکلف نہیں)

تاہم کوئی نابالغ، غلام، بیمار، مسافر، یا عورت عید کی نماز پڑھے، تو ادا ہو جاتی ہے۔ ۳۔

۳۔ الذکورة، والعقل، والبلوغ، والحرية، وصحة البدن، والإقامة من شرائط وجوبها كما هي من
 شرائط وجوب الجمعة حتى لا تجب على النسوان والصبيان والمجانين والعبيد بدون إذن مواليتهم
 والزمنى والمرضى والمسافرين، كما لا تجب عليهم لما ذكرنا في صلاة الجمعة ولأن هذه الأعداد
 لما أثرت في إسقاط الفرض فلأن تؤثر في إسقاط الواجب أولى، وللمولى أن يمنع عبده عن حضور
 العيدين كما له منعه عن حضور الجمعة لما ذكرنا هناك (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۷۵، فصل
 شرائط وجوب وجواز صلاة العيدين)

(قوله وشرط وجوبها: الإقامة والذكورة والصحة والحرية وسلامة العينين والرجلين) فلا تجب
 على مسافر، ولا على امرأة، ولا مريض، ولا عبد ولا أعمى، ولا مقعد، لأن المسافر يحرر في
 الحضور، وكذا المريض والأعمى والعبد مشغول بخدمة المولى والمرأة بخدمة الزوج فعلموا
 دفعا للحرج والضرر، ولم أر حكم الأعمى إذا كان مقيما بالجامع الذى تصلى فيه الجمعة، وأقيمت

وہو حاضر ہل تجب علیہ لعدم الحرج أو لا، وإنما لم يذكر العقل والبلوغ والإسلام؛ لأنها شرط كل تكليف فلا حاجة إلى ذكرها هنا كما في الخلاصة وأما الشيخ الكبير الذي ضعف فهو ملحق بالمریض فلا یجب علیہ، وفي فتح القدير والمطر الشديد والاختفاء من السلطان الظالم مسقط فلو قال المصنف وشرط وجوبها الإقامة والذكورة والصحة والحرية ووجود البصر والقدرة على المشي وعدم الحبس والخوف والمطر الشديد لكان أشمل (البحر الرائق، ج ۲ ص ۲۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة)

اور عید کی نماز صحیح ہونے کے لئے ان چیزوں کا پایا جانا ضروری ہے:

(۱)..... نماز عید کا وقت ہونا (پس وقت گزرنے کے بعد عید کی نماز درست نہیں)

(۲)..... نماز عید باجماعت پڑھنا (پس بغیر جماعت کے عید کی نماز درست نہیں)

(۳)..... مصر یعنی شہر یا قصبہ ہونا (پس گاؤں یا جنگل میں عید کی نماز درست نہیں) ۱

۱۔ أما بیان شرائط وجوبها فكل ما هو شرط وجوب الجمعة فهو شرط وجوب صلاة العیدین من الإمام والمصر والجماعة إلا الخطبة فإنها سنة بعد الصلاة یا جماع الصحابة (تحفة الفقهاء للسمرقندی، ج ۱ ص ۱۶۶، باب صلاة العیدین)

و أما شرائط التي ترجع إلى غير المصلی فخمسة في ظاهر الروايات، المصر الجامع، والسلطان، والخطبة، والجماعة، والوقت (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۵۹، كتاب الصلاة، فصل صلاة الجمعة) الجماعة في العیدین وإن كانت واجبة أو سنة على القولین فيها فهي شرط الصحة على كل قول؛ لأن شرائط العیدین وجوباً وصحة شرائط الجمعة إلا الخطبة فلا تصح صلاة العیدین منفرداً كالجمعة ولا يلزم من بطلان الوصف بطلان الأصل على المذهب (البحر الرائق، ج ۱ ص ۳۶۶، كتاب الصلاة، باب الامامة)

اذن سلطان دلاتا بھی کافی ہے، جیسا کہ آج کل دلاتا اذن پایا جاتا ہے، اس لئے متن میں اس کی ضرورت نہیں سمجھی۔

وحاصله أنه لا تصح إقامتها إلا لمن أذن له السلطان بواسطة أو بدونها، أما بدون ذلك فلا كما هو صريح ما يذكره الشارح عن السراجية، نعم وقع في فتاوى ابن الشلبی ما يوهم ما أوهمه كلام الشارح حيث سئل عن ثغر فيه جوامع لها خطباء ليس لأحد منهم إذن صريح من السلطان مع علم السلطان بذلك الثغر وبإقامة الجمع والأعياد في جوامعه فهل يكون ذلك إذناً دالة؟ فأجاب بأن أمور المسلمين محمولة على السداد، وقد جرت العادة بأن من بنى جامعاً، وأراد إقامة الجمعة استأذن الإمام فإذا وجد الإذن أول مرة فقد حصل به الغرض والإذن بعد ذلك أهد ملخصاً لكن يمكن حمله على ما مر أي فلا يشترط إذن السلطان ثانياً بل كل خطيب له أن يستتيب للاكتفاء بالإذن أول مرة والله أعلم (رد المحتار، ج ۲ ص ۱۴۱، باب الجمعة)

اور نوادر کی روایت کے مطابق ایک شرط ”لوگوں کے داخلے کی عام اجازت کے ساتھ نماز ادا کرنا“ بھی ہے۔

لیکن اگر اس شہر یا قصبہ میں اس کے علاوہ دوسری جگہ عید کی نماز ہو رہی ہو تو کسی حفاظتی تدبیر کے طور پر عام داخلے کی ممانعت میں کوئی حرج نہیں۔

(قوله والإذن العام) أى شرط صحتها الأداء على سبيل الاشتهار حتى لو أن أميراً أغلق أبواب الحصن وصلى فيه بأهله وعسكره صلاة الجمعة لا تجوز كذا فى الخلاصة، وفى المحيط، فإن فتح باب قصره وأذن للناس بالدخول جاز وبكره؛ لأنه لم يقض حق المسجد الجامع وعللوا الأول بأنها من شعائر الإسلام وخصائص الدين فيجب إقامتها على سبيل الاشتهار، وفى المجتبى فانظر إلى السلطان يحتاج إلى العامة فى دينه ودنياه احتياج العامة إليه فلو أمر إنساناً يجمع بهم فى الجامع، وهو فى مسجد آخر جاز لأهل الجامع دون أهل المسجد إلا إذا علم الناس بذلك اهـ.

ولم يذكر صاحب الهداية هذا الشرط؛ لأنه غير مذكور فى ظاهر الرواية، وإنما هو رواية النوادر كما فى البدائع (البحر الرائق، ج ۲ ص ۱۶۲، ۱۶۳، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة)

مسئلہ:..... سورج نکلنے کے تھوڑی دیر بعد (اشراق کا وقت ہونے پر) عید کی نماز کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور زوال سے پہلے تک رہتا ہے، اس دوران کسی وقت بھی عید کی نماز ادا کرنا درست ہے۔

البتہ مستحب یہ ہے کہ عید الفطر کی نماز کچھ تاخیر سے ادا کی جائے۔ ۱

۱۔ وأما الوقت فقال أبو الحسن وقت صلاة العيدين من حين تبيض الشمس إلى أن تزول لما روى عن النبي عليه السلام أنه كان يصلى العيد والشمس قدر رمح أو رمحين (تحفة الفقهاء للسمعقندى، ج ۱ ص ۱۶۶، باب صلاة العيدين)

وأما بيان وقت أدائها فقد ذكر الكرخى وقت صلاة العيد :من حين تبيض الشمس إلى أن تزول لما روى عن النبي -صلى الله عليه وسلم -أنه كان يصلى العيد والشمس على قدر رمح، أو رمحين وروى أن قوما شهدوا برؤية الهلال فى آخر يوم من رمضان فأمر رسول الله -صلى الله عليه وسلم - بالخروج إلى المصلى من الغد. ولو جاز الأداء بعد الزوال لم يكن للتأخير معنى، ولأنه المتواتر فى الأمة فيجب اتباعهم، فإن تركها فى اليوم الأول فى عيد الفطر بغير عذر حتى زالت الشمس سقطت أصلاً سواء تركها لعذر أو لغير عذر (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۷۶، فصل بيان وقت أداء صلاة العيدين) (قوله ووقتها من ارتفاع الشمس إلى زوالها) أما الابتداء فلأنه -عليه الصلاة والسلام -كان يصلى العيد والشمس على قيد رمح أو رمحين، وهو بكسر القاف بمعنى قدر وأما الانتهاء فلما فى السنن أن ركبا جاءوا إلى النبي -صلى الله عليه وسلم -يشهدون أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم أن يفطروا وإذا أصبحوا يغدون إلى مصلاهم، ولو جاز فعلها بعد الزوال لم يكن للتأخير إلى الغد معنى واستفيد منه أنها لا تصح قبل ارتفاع الشمس بمعنى لا تكون صلاة عيد بل نفل محرم، ولو زالت الشمس، وهو فى أثناءها فسدت كما فى الجمعة صرح به فى السراج الوهاج، وعلى هذا فينبغى إدخاله فى المسائل الاثنى عشرية لما أنها كالجمعة، وقد أغفلوها عن ذكرها ويستحب تعجيل صلاة الأضحى لتعجيل الأضاحى، وفى المجتبى ويستحب أن يكون خروجه بعد ارتفاع قدر رمح حتى لا يحتاج إلى انتظار القوم، وفى عيد الفطر يؤخر الخروج قليلاً كتب النبي -صلى الله عليه وسلم -إلى عمرو بن حزم عجل الأضحى وأخر الفطر قيل ليؤدى الفطرة ويعجل الأضحية (البحر الرائق، ج ۲ ص ۱۷۳، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين)

ويستحب تعجيل الإمام الصلاة في أول وقتها في الأضحى وتأخيرها قليلا عن أول وقتها في الفطر بذلك كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمرو بن حزم وهو بنجران عجل الأضحى وأخر الفطر قيل ليؤدى الفطر ويعجل إلى التضحية زاهدى وحلبى وابن أمير حاج (حاشية الطحطاوى على المرقى، ص ۵۳۲، باب الجمعة)

قال ويؤخر الفطر ويعجل الأضحى ومن صلى قبل طلوع الشمس أعاد، وهذا كله مروى معناه عن مالك وهو قول سائر العلماء (الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار، باب غلو الإمام في العيدين وانتظار الخطبة)

چنانچہ حضرت عطاء سے مروی ہے کہ:

كَانُوا لَا يَخْرُجُونَ حَتَّى يَمْتَدَّ الضَّحَاءُ (مسند احمد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۸۶۶، مؤسسة الرسالة، بیروت.

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

ترجمہ: صحابہ کرام (عید کی نماز پڑھنے کے لئے) سورج بلند ہونے کے بعد نکلتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن حویرث لیشی سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَهُوَ

بِنَجْرَانَ أَنْ عَجِّلِ الْأَضْحَى وَأَخِّرِ الْفِطْرَ وَذَكِّرِ النَّاسَ (مسند الشافعی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۴۷۸، کتاب العیدين والاضاحی والاستسقاء، باب : وقت الصلاة والإطعام قبل أن يخرج إلى الجبان، شركة غراس للنشر والتوزيع، الكويت.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن حزم کی طرف نجران میں یہ

لکھ کر بھیجا کہ عید الاضحیٰ کی نماز جلدی پڑھیں، اور عید الفطر کی نماز میں کچھ تاخیر

کریں، اور لوگوں کو وعظ و نصیحت کریں (ترجمہ ختم)

معلوم ہوا کہ عید الاضحیٰ کی نماز سورج طلوع ہونے اور مکروہ وقت گزرنے کے بعد جلدی پڑھنا

بہتر ہے، تاکہ لوگوں کو جلدی نماز سے فارغ ہو کر قربانی کرنے میں سہولت رہے، اور عید الفطر

کی نماز سورج طلوع ہونے کے بعد کچھ تاخیر سے پڑھنا بہتر ہے، تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگ

بہولت شرکت کر سکیں۔ ۱

۱۔ (وعن أبي الحويرث) : بالتصغير قال ميرك : تكلم فيه اهـ . ولم يذكره المؤلف في أسماء

رجالہ، والظاهر أنه تابعی. (أن رسول الله ﷺ كتب إلى عمرو بن حزم) : يكنى أبا الضحاک الأنصاری، أول مشاهدہ الخندق، وله خمس عشرة سنة، استعمله النبی ﷺ علی نجران سنة عشر ذكره المؤلف. (وهو بنجران) : بفتح النون، وسكون الجیم، فراء فألف فنون، علی وزن سلمان، بلد باليمن كان والیا فيه. (عجل الأضحی) أى : صلاته لیشتغل الناس لذبح الأضاحی. (وأخر الفطر) أى : صلاته لتوسع علی الناس وقت إخراج زكاة الفطر قبل الصلاة قاله ابن الملك. فانظر إلى نظره الإكسیر المراعى جانب الغنی والفقیر، وما ذلك إلا لكونه رحمة للعالمین، ومظهرا للطف الله تعالى علی عباده المؤمنین. (وذكر الناس) أى : بالموعظة فی خطبتي العیدین، أو ذكرهم بخصوص ما يتعلق بهم من صدقة الفطر، وأحكام الأضحیة فی الخطبتین. (رواه الشافعی) أى : عن إبراهیم بن محمد، عن أبی الحویرث : أن النبی -صلى الله علیه وسلم- كتب. وساقه. قال البيهقی : هذا مرسل، وقد طلبت فی سائر الروایات لكتابه إلى عمرو بن حزم، فلم أجده. كذا نقله میرك عن التصحيح. قال ابن حجر : وهو وإن كان ضعيفا إلا أنه يعمل له فی مثل ذلك اتفاقا (مرواة المفاتیح، ج ۳ ص ۱۰۷، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین)

مسئلہ:..... اگر کسی عذر سے عید الفطر کی نماز پہلے دن ادا نہ کی جاسکی یا پڑھنے کے بعد (جبکہ وقت گزر گیا تھا) معلوم ہوا کہ عید الفطر کی نماز درست نہیں ہوئی تھی، مثلاً امام کا وضو نہ تھا تو دوسرے دن زوال سے پہلے ادا کی جائے، اگر دوسرے دن بھی نہ پڑھی جاسکے تو اس کے بعد نہیں پڑھی جاسکتی۔ ۲

۲ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عید کی نماز عذر کی صورت میں الگ دن ہی پڑھنا ثابت ہے، اس کے بعد ثابت نہیں۔ عَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ : حَدَّثَنِي عُمُومَتِي، مِنْ الْأَنْصَارِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا : أَعْمِيَ عَلَيْنَا هَلَالُ شَوَّالٍ، فَأَصْبَحْنَا صِيَامًا، فَجَاءَ رَكْبٌ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ، فَشَهِدُوا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَلَالَ بِالْأَمْسِ، فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَفْطُرُوا، وَأَنْ يَخْرُجُوا إِلَى عِيدِهِمْ مِنَ الْغَدِ (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۶۵۳، واللفظ له، المنتقى لابن الجارود، حدیث نمبر ۲۶۶)

إلا أن فی عید الفطر إذا ترك الصلاة فی اليوم الأول لعذر يؤدى فی اليوم الثاني فی وقتها وإن ترك بغير عذر سقطت أصلا (تحفة الفقهاء للسمرقندی، ج ۱ ص ۱۶۶، باب صلاة العیدین) إمام صلی بالناس صلاة العید يوم الفطر علی غیر وضوء وعلم بذلك قبل الزوال أعاد الصلاة وإن علم بعد الزوال خرج من الغد وصلى فإن لم يعلم حتى زالت الشمس من الغد لم يخرج (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۵۲، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین) قوله : فإن غم الهلال علی الناس إلى آخره) التقييد بالهلال ليس بشرط بل لو حصل عذر مانع كالمنطر وشبهه فإنه يصلها من الغد؛ لأنه تأخير للعذر.

(قوله : فإن حدث عذر يمنع الناس من الصلاة فی اليوم الثاني لم يصلها بعده) وإن تركها فی اليوم الأول بغير عذر حتى زالت الشمس لم يصلها فی الغد كذا فی الكرخي (الجوهرة النيرة،

ج ۱ ص ۹۳، باب صلاة العیدین

مسئلہ:..... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عید کی نماز کا ہمیشہ باجماعت پڑھنا ہی ثابت ہے، اس لئے عید کی نماز کے لئے جماعت کا ہونا ضروری ہے۔

اور اگرچہ عید کی نماز کا بڑے مجمع کے ساتھ پڑھنا سنت ہے، لیکن عید کی نماز صحیح ہونے کے لئے کم از کم تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہے، پھر بعض حضرات کے نزدیک تو امام سمیت تین آدمیوں کا ہونا کافی ہے، اور بعض حضرات کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہے، جو امام کے ساتھ شروع نماز سے شریک ہوں۔ ۱۔

۱۔ لان الجمع يطلق اقلا على الثلاث.

واشترط الجماعة لها وكونها ثلاثة سوى الإمام (ردالمحتار، ج ۲ ص ۲۵، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین)

ومن شرائطها: الجماعة وأقلمهم عند أبي حنيفة ثلاثة سوى الإمام وقال أبو يوسف ومحمد: اثنان سوى الإمام (المختصر القدوري، باب صلاة الجمعة)

قوله واشترط الجماعة لها أى لصلاة الجمعة وفيه أن الجماعة كما هي شرط لها شرط لصلاة العیدین. قوله وكونها بالجر عطف على الجماعة أى واشترط كون الجماعة ثلاثة سوى الإمام وفيه أن كونها ثلاثة سوى الإمام ليس شرطا خاصا بالجمعة بل كذلك صلاة العیدین (غمز عيون البصائر، القول فى أحكام يوم الجمعة)

مسئلہ:..... جمعہ اور عیدین کی نماز کا حکم جنگل اور عام دیہات میں نہیں ہے، بلکہ شہروں اور قصبوں میں ہی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی جنگل اور عام دیہات میں جمعہ وعیدین کی نماز پڑھنا ثابت نہیں، اور دیہات والوں کا شہر میں آکر جمعہ وعیدین کی نماز میں شریک ہونا ہی ثابت ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ مِنَ الْعَوَالِي (مسلم) ۱۔

۱۔ حدیث نمبر ۸۴۷، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب وجوب غسل الجمعة على كل بالغ من الرجال، وبيان ما أمروا به، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

ترجمہ: گاؤں والے لوگ اپنے گھروں سے (مدینہ منورہ شہر میں) جمعہ کی نماز کے

لیے باری باری آیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ:

شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ هَذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِيهِ عِيدَانِ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي فَلْيَنْتَظِرْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ (بخاری) ۲

۲ حدیث نمبر ۵۵۷۲، کتاب الاضاحی، باب ما یؤکل من لحوم الاضاحی وما یتزود منها، دار طوق النجاة، بیروت.

ترجمہ: میں عید کی نماز میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک ہوا، تو یہ جمعہ کا دن تھا، تو آپ نے خطبے سے پہلے عید کی نماز پڑھائی، پھر خطبہ دیا، پھر فرمایا: اے لوگو! اس دن میں تمہارے لیے دو عیدیں جمع ہوگئی ہیں، پس گاؤں والے لوگوں میں سے جو آدمی (ہمارے ساتھ ٹھہر کر) جمعے کا انتظار کرنا پسند کرے، تو اُسے چاہیے کہ وہ ٹھہر جائے، اور جو (اپنے گاؤں میں) لوٹنا چاہے، تو میری طرف سے اُس کو اجازت ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

لَا جُمُعَةَ، وَلَا تَشْرِيقَ، وَلَا صَلَاةَ فِطْرٍ، وَلَا أَضْحٰی، إِلَّا فِي مِصْرَ جَامِعٍ، أَوْ مَدِينَةِ عَظِيمَةٍ. قَالَ حَبَّاجٌ وَسَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱ کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۰۹۹، من قال لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع.

ترجمہ: جمعہ کی نماز، اور تشریق، اور عید الفطر، اور عید الاضحیٰ کی نماز شہر یا بڑے شہر میں ہی ہے، حضرت حجاج فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عطاء سے بھی اسی طرح سنا ہے (ترجمہ ختم)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد مختلف سندوں سے مروی ہے، اگرچہ بعض سندوں میں کچھ کلام ہے، لیکن بعض سندیں بالکل صحیح ہیں۔

اور بعض دیگر جلیل القدر تابعین سے بھی اسی طرح کی روایات مروی ہیں۔ ۲

۲ عن الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: لَا جُمُعَةٌ وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ. قَالَ مَعْمَرٌ: يُعْنَى بِالتَّشْرِيقِ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى الْخُرُوجُ إِلَى الْجَبَانَةِ (مصنف عبد الرزاق، حديث نمبر ۵۷۱۹)
عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ: لَا جُمُعَةٌ، وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ. (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۰۹۸، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)
عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: لَا تَشْرِيقَ، وَلَا جُمُعَةَ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۱۰۵، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)
عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: " لَا جُمُعَةٌ وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ (شرح مشكل الآثار، بَابُ بَيَانِ مُشْكِلِ مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعِيدَيْنِ يَجْتَمِعَانِ فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ)
عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ حَذِيفَةَ، قَالَ: لَيْسَ عَلَى أَهْلِ الْقُرَى جُمُعَةٌ، إِنَّمَا الْجُمُعَةُ عَلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ، مِثْلُ الْأَمَدَائِينَ (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۱۰۰، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)

عَنْ هِشَامٍ، عَنِ الْحَسَنِ، وَمُحَمَّدٍ؛ أَنَّهُمَا قَالَا: الْجُمُعَةُ فِي الْأَمْصَارِ (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۱۰۱، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)
عَنِ الْحَسَنِ؛ أَنَّهُ سُئِلَ: عَلَى أَهْلِ الْأُتُلَةِ جُمُعَةٌ؟ قَالَ: لَا (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۱۰۲، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)
عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ؛ أَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَى أَهْلِ ذِي الْحُلَيْفَةِ: أَنْ لَا تَجْمَعُوا بِهَا، وَأَنْ تَدْخُلُوا إِلَى الْمَسْجِدِ، فَسَجِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۱۰۳، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)
عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: كَانُوا لَا يَجْمَعُونَ فِي الْأَسَاكِرِ (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۱۰۴، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)
عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: لَا جُمُعَةٌ، وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ (مصنف ابن أبي شيبة، حديث نمبر ۵۱۰۵، كتاب الجمعة، من قال لاجمعة ولا تشریق الا في مصر جامع)

من شرائطها المصرو ويشترط لها جميع ما يشترط للجمعة وجوباً واداءً الا الخطبة فانها ليست بشرط لها بل سنة بعدها للنقل المستفيض بذلك. ثم يستحب لصلوة العيد ما يستحب للجمعة الخ (حلبی کبیر ص ۲۶۶)

وفی القنیة صلاة العید فی الرساتیق تکره کراهة تحریم اه؛ لأنه اشتغال بما لا یصح؛ لأن المصر شرط الصحة (البحر الرائق، ج ۲ ص ۱۷۱، کتاب الصلاة، باب العیدین)

مسئلہ:..... عید کی نماز ایک شہر یا قصبہ میں کئی جگہ پڑھنا جائز ہے مگر حتی الامکان ہر محلہ میں چھوٹے چھوٹے اجتماعوں کی بجائے کم از کم مقامات پر بڑے بڑے اجتماعات کی کوشش کرنی چاہیے۔

بڑے اجتماع میں اسلام کی شوکت کا مظاہرہ بھی ہے، اور کوئی عذر نہ ہو تو عید کی نماز آبادی سے باہر نکل کر بڑے میدان یا عید گاہ میں پڑھنا سنت ہے۔

عید کی نماز مستقل ہے، جمعہ کی نماز کا متبادل نہیں

عید کی نماز بعض حضرات کے نزدیک سنت اور بعض حضرات کے نزدیک واجب ہے، جو کہ سال میں دو مرتبہ ادا کی جاتی ہے۔

اور جمعہ کی نماز فرض ہے، جو کہ ہفتہ میں ایک مرتبہ ظہر کے فریضہ کی جگہ اور اس کے بدلہ میں ادا کی جاتی ہے، اور اس کا درجہ عید کی نماز سے زیادہ ہے، اور یہ دونوں الگ الگ نمازیں ہیں، اس لئے اگر جمعہ اور عید ایک ہی دن میں جمع ہو جائیں، تو دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت پر ادا کی جائیں گی، اور ایک کی وجہ سے دوسری نماز ساقط و معاف نہیں ہوگی۔ ۱۔

۱۔ ومقتضى هذا: الاكتفاءُ بالعید فی هذا اليوم وسقوطُ فرضية الجمعة؛ وهو مذهب عطاء، ولم يقل به أحد من الجمهور؛ لأن الفرض لا يسقط بالسنة، وأطلق العیدین علی العید والجمعة بطريق أن أحدهما عید حقيقة، والجمعة -أيضا- فی معنى العید؛ لاجتماع الناس فيه، أو لأنها تعود كل شهر مرات، وقال محمد فی "الجامع الصغير": "عیدان اجتماعا فی يوم واحد، فالأول سنة، والثاني فريضة، ولا يترك واحد منهما (شرح ابی داؤد للعینی، ج ۳ ص ۴۰۱، باب: إذا وافق يوم الجمعة يوم العید)

وبالجملة ثبوت الجمعة بادلة قاطعة وسقوطها لا بد ان تكون بمثلها، وليس فی الباب خبر مرفوع صحيح صريح واحد فضلا عن كون المسقط قطعيا، فكيف يترك كتاب الله، والاخبار المتواترة، والاجماع، بمثل تلك الروایات التي للكلام فيها مجال واسع سنداً ومتناً منظوقاً ومفهوماً؟ (معارف السنن ج ۳ ص ۴۳۳، باب القراءة فی العیدین)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جمعہ اور عید ایک ہی دن میں جمع ہو جانے کی صورت میں عید اور جمعہ کی دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت پڑھنا ثابت ہیں۔

البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شہر سے باہر دور دراز کے لوگ بھی جمعہ اور بطور خاص عید کی نماز میں آ کر اہتمام کے ساتھ شریک ہوا کرتے تھے، جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز پڑھنے کے بعد جمعہ کی نماز تک ٹھہرے رہنے اور اپنے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھنے کا مکلف و پابند نہیں فرمایا، بلکہ انہیں جمعہ کی نماز پڑھے بغیر اپنے گھروں کو لوٹنے کی اجازت مرحمت فرمائی، تاکہ ان کا عید کا سارا دن اپنے اہل و عیال سے الگ نہ گزرے، اور وہ عید کا بقیہ دن اپنے اہل و عیال اور گھر والوں کے ساتھ گزار سکیں، اور عید الاضحیٰ کا موقع ہو تو اپنے گھروں کو لوٹ کر قربانی وغیرہ بھی کر سکیں۔ ۲

۲۔ وفي الجمعة إذا اجتمعوا في يوم علي ما ذكره في الحديث ، فلعله لتخفيف صلاة الجمعة لينصرف الناس الذين يشهدون العيدين من أهل العوالي إلى منازلهم ، ليشهدوا بقية يوم عيدهم مع من تركوه من عيالهم (اکمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضي عياض ، كتاب الجمعة)

چنانچہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ، وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى، وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ، قَالَ: وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ، فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، يَقْرَأُ بِهِمَا أَيْضًا فِي الصَّلَاتَيْنِ (مسلم) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۸۷۸، کتاب صلاة المسافرين قصرها، باب ما یقرأ فی صلاة الجمعة، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی نماز اور جمعہ کی نماز میں ”سَبَّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى“ اور ”هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ“ کی قرائت کیا کرتے تھے، اور جب عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہو جاتے تھے، تو عید اور جمعہ کی دونوں نمازوں میں ان دونوں سورتوں کی قرائت کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید اور جمعہ کا دن جمع ہو جانے پر عید اور جمعہ کی دونوں نمازیں ادا فرمایا کرتے تھے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فِطْرٍ،
وَجُمُعَةٍ فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِيدِ ثُمَّ
أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ قَدْ أَصَبْتُمْ خَيْرًا وَأَجْرًا،
وَإِنَّا مُجْمِعُونَ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُجْمَعَ مَعَنَا فَلْيُجْمَعْ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَرْجِعَ

إِلَى أَهْلِهِ فَلْيَرْجِعْ (المعجم الكبير للطبرانی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۳۵۹۱، مکتبۃ ابن تیمیہ، القاہرہ۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو عیدیں جمع ہو گئیں، یعنی
عید الفطر کا دن اور جمعہ کا دن، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو عید کی نماز
پڑھائی، پھر ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے لوگو! تم نے خیر اور اجر کو حاصل
کر لیا ہے، اور ہم جمعہ پڑھیں گے، پس جو شخص یہ چاہے کہ ہمارے ساتھ جمعہ
پڑھے، تو اسے چاہئے کہ ہمارے ساتھ جمعہ پڑھ لے، اور جو شخص اپنے گھر والوں
کی طرف لوٹ کر جانا چاہے، تو وہ لوٹ کر چلا جائے (ترجمہ تم)

اسی قسم کی حدیث اور سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱

۱۔ اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: "إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ عِيدُكُمْ
هَذَا وَالْجُمُعَةُ، وَإِنَّا مُجْمِعُونَ، فَمَنْ شَاءَ أَنْ يُجْمَعَ فَلْيُجْمَعْ، فَلَمَّا صَلَّى الْعِيدَ
جَمَعَ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۶۲۸۷، عن ابی ہریرۃ)

عَنْ ذُكْرَانَ قَالَ: اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِطْرٌ وَجُمُعَةٌ -
أَوْ أَضْحَى وَجُمُعَةٌ - قَالَ: فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّكُمْ قَدْ أَصَبْتُمْ ذِكْرًا
وَخَيْرًا، وَإِنَّا مُجْمِعُونَ، مَنْ أَرَادَ أَنْ يُجْمَعَ فَلْيُجْمَعْ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ (مصنف
عبد الرزاق، حدیث نمبر ۵۷۲۸، واللفظ له، سنن البيهقي، حدیث نمبر ۶۲۸۹)

جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عید اور جمعہ کی دونوں نمازیں پڑھنے کا ذکر ہے، اور اس
قسم کی احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بارے میں جمعہ پڑھنے اور اپنے
ساتھ جمعہ پڑھنے کا (بصیغہ جمع) ذکر فرمایا، جس سے مراد مدینہ منورہ شہر کے لوگ ہیں۔

اور جن لوگوں کو اپنے گھر والوں کی طرف لوٹنے کی اجازت دی، ان سے مراد وہ لوگ ہیں، جن کا گھر بار شہر میں نہ ہو، اور وہ گاؤں دیہات سے شہر میں عید کی نماز ادا کرنے کے لئے آئے ہوں، تاکہ ان پر قربانی وغیرہ میں حرج نہ ہو، اور وہ اپنے گھر والوں کے ساتھ جا کر عید کا باقی دن گزارنا چاہیں، تو گزاریں۔ ۲

۲۔ کان اہل القرى يجتمعون لصلاة العیدین مالا يجتمعون لغيرهما كما هو العادة، وكان في انتظارهم الجمعة بعد الفراغ من العيد حرج عليهم، فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاة العيد نادى مناديه من شاء منكم ان يصلى الجمعة فليصل، ومن شاء الرجوع فليرجع، وكان ذلك خطابا لاهل القرى المجتمعين هناك، والقرينة على ذلك بانه قد صرح فيه بانا مجمعون، والمراد به من جمع المتكلم اهل المدينة بلاشك، وفيه دلالة واضحة على ان الخطاب بقوله "من شاء منكم ان يصلى" لاهل القرى، دون اهل المدينة، ويؤيده ما ذكرنا في المتن من مرسل عمر بن عبدالعزيز قال: اجتمع عيدان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: من احب من اهل العالية ان يجلس فليجلس في غير حرج. وكذا هو في رواية عبدالعزيز بن رفيع عن ابى صالح عن ابى هريرة مقيدا "باهل العوالي" وقد ذكرنا ان مجموع المرسل، والموصول صالح للاحتجاج به حتما على ان ابداء الاحتمال يجوز بالضعيف ايضا، فلا يصح الاستدلال بظاهر ما في رواية ابن ماجة، وابى داود من العموم في قوله "فمن شاء اجزاه من الجمعة" على سقوط الجمعة بالعيد عن اهل البلد، لاحتمال كونه مختصا باهل القرى، بقريته قوله "وانا لمجمعون" وبقريته مرسل عمر بن عبدالعزيز وموصول ابى هريرة مقيدا لهم، واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال (اعلاء السنن ج ۸ ص ۹۴، باب اذا اجتمع العيد والجمعة لا تسقط الجمعة به)

قال المصنف رحمه الله تعالى * (وان اتفق يوم عيد ويوم جمعة فحضر اهل السواد فصلوا العيد جاز ان ينصرفوا ويتركوا الجمعة لما روى عن عثمان رضى الله عنه انه قال في خطبته "ايها الناس قد اجتمع عيدان في يومكم فمن اراد من اهل العالية ان يصلى معنا الجمعة فليصل ومن اراد ان ينصرف فليتنصرف" ولم ينكر عليه احد، ولانهم اذا قعدوا في البلد لم يتهيؤا بالعيد فان خرجوا ثم رجعوا للجمعة كان عليهم في ذلك مشقة والجمعة تسقط بالمشقة ومن اصحابنا من قال تجب عليهم الجمعة لان من لزمته الجمعة في غير يوم العيد وجبت عليه في يوم العيد كاهل البلد والمنصوص في الام هو الاول (المجموع شرح المذهب، ج ۳ ص ۴۹۱، باب صلاة الجمعة)

(فمن شاء اجزاه من الجمعة أى: يكفيه عن الجمعة وانا مجمعون فمن حضر معنا وأدى معنا الجمعة حصل منه الاجتماع الأول والاجتماع الثانى، ومن اكتفى بالاجتماع الأول الذى هو العيد فإنه يجوز له عن الحضور للجمعة، ومعنى هذا أن اهل الأطراف واهل العوالي إذا جاءوا في الصباح ورجعوا لا يأتون إلى الجمعة، بل يصلون الظهر في مساجدهم وفي أماكنهم (شرح سنن أبى داود لعبد المحسن العباد، ج ۶ ص ۲۹۸)

اور اس بات کی بعض دوسری احادیث و روایات میں وضاحت پائی جاتی ہے۔

چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے مرسل روایت ہے کہ:

اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ أَحَبَّ

أَنْ يَجْلِسَ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ فَلْيَجْلِسْ مِنْ غَيْرِ حَرَجٍ (سنن البيهقي) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۶۲۹۰، کتاب صلاة العیدین، باب اجتماع العیدین بأن یوافق یوم العید یوم الجمعة، دار الکتب العلمیة، بیروت، واللفظ لہ، معرفة السنن والآثار للبيهقي، حدیث نمبر ۷۰۲۱، مسند الشافعی، حدیث نمبر ۳۳۹۔

قال البيهقي: هذا مرسل وقد روى من وجه آخر موصولاً دون هذا (معرفة السنن والآثار للبيهقي، حوالہ بالا)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو عیدیں (جمعہ وعید) جمع ہو گئیں، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو گاؤں والوں میں سے ٹھہرنا چاہے، اور اس کو کوئی حرج نہ ہو، تو وہ ٹھہر جائے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے مرسل مروی ہے کہ:

اجْتَمَعَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِيدَانِ : الْجُمُعَةُ

وَالْأَضْحَى، أَوْ الْفِطْرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ

الْعَالِيَةِ: مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَشْهَدَ مَعَنَا صَلَاةَ الْجُمُعَةِ فَلْيَشْهَدْ، وَمَنْ

أَحَبَّ أَنْ يُصَلِّيَ فِي أَهْلِهِ فَلْيُصَلِّ (حدیث هشام بن عمار، حدیث نمبر ۱۰۵)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو عیدیں یعنی جمعہ اور عید الاضحیٰ یا

عید الفطر جمع ہو گئیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گاؤں والوں کو فرمایا کہ تم

میں سے جو یہ پسند کرتا ہے کہ ہمارے ساتھ جمعہ کی نماز میں شریک ہو، تو وہ شریک

ہو جائے، اور جو یہ پسند کرتا ہے کہ وہ اپنے گھر جا کر نماز پڑھے، تو اسے چاہئے کہ

وہ گھر جا کر نماز پڑھ لے (ترجمہ ختم)

ان احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گاؤں والوں کو یہی اپنے ساتھ جمعہ کی نماز میں

شریک ہونے یا جمعہ کی نماز چھوڑ کر اپنے گاؤں میں جانے کی اجازت بیان فرمائی ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ جن روایات میں گاؤں والوں کا ذکر نہیں، ان سے مراد بھی گاؤں والے ہی ہیں، اور یہ اجازت و اختیار شہر کے لوگوں کو نہیں ہے۔

اور حضرت ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ:

شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ هَذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِيهِ عِيدَانِ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي فَلْيَنْتَظِرْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۵۷۲، کتاب الاضاحی، باب ما یؤکل من لحوم الاضاحی وما یتزود منها، دار طوق النجاة، بیروت۔

ترجمہ: میں عید کی نماز میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک ہوا، تو یہ جمعہ کا دن تھا، تو آپ نے خطبے سے پہلے عید کی نماز پڑھائی، پھر خطبہ دیا، پھر فرمایا: اے لوگو! اس دن میں تمہارے لیے دو عیدیں جمع ہوگئی ہیں، پس گاؤں والے لوگوں میں سے جو آدمی (ہمارے ساتھ ٹھہر کر) جمعے کا انتظار کرنا پسند کرے، تو اُسے چاہیے کہ وہ ٹھہر جائے، اور جو (اپنے گاؤں میں) لوٹنا چاہے، تو میری طرف سے اُس کو اجازت ہے (ترجمہ ختم)

اور موطا امام مالک میں یہ الفاظ ہیں کہ:

شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ . فَجَاءَ، فَصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَخَطَبَ . وَقَالَ : إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ . فَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ، فَلْيَنْتَظِرْهَا . وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ، فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ (موطا امام مالک) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۶۱۳، کتاب العیدین، الأمر بالصلاة قبل الخطبة فی العیدین، مؤسسة زاید بن سلطان آل نہیان للأعمال الخيرية والإنسانية - أبو ظبی - الإمارات۔

ترجمہ: میں عید کی نماز میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک ہوا، تو وہ تشریف لائے، پھر نماز پڑھائی، پھر نماز سے فارغ ہوئے، پھر خطبہ دیا، اور فرمایا کہ تمہارے اس دن میں (عید اور جمعہ کی نماز کی شکل میں) دو عیدیں جمع ہوگئی ہیں، تو گاؤں والوں میں سے جو شخص (یہاں رہ کر) جمعہ کی نماز کا انتظار کرنا چاہے، تو وہ انتظار کر لے، اور جو شخص (جمعہ کی نماز پڑھے بغیر) اپنے گھر لوٹنا چاہے، تو میں نے اس کو اجازت دے دی ہے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

ثُمَّ شَهِدْتُ بَعْدَ ذَلِكَ الْفِطْرَ مَعَ عُثْمَانَ، فَجَاءَ بَعْدَمَا اجْتَمَعَ النَّاسُ فِيهِ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ قَامَ فَاتْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ هَذَا يَوْمُ الْفِطْرِ، وَهُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَهُمَا عِيدَانِ اجْتَمَعَا لِلْمُسْلِمِينَ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي أَنْ يَتَعَجَّلَ إِلَى أَهْلِهِ، فَقَدْ أَذْنْتُ لَهُ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَشْهَدَ مَعَنَا الْجُمُعَةَ فَلْيَفْعَلْ (مسند الشاميين، حديث نمبر ۱۷۹۹، مؤسسة الرسالة، بيروت)

ترجمہ: پھر میں اس کے بعد عید الفطر کی نماز میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک ہوا، تو وہ لوگوں کے جمع ہونے کے بعد تشریف لائے، پھر خطبہ سے پہلے (عید کی) نماز پڑھائی، پھر کھڑے ہوئے، پھر اللہ تعالیٰ کی شایان شان ثناء بیان کی، پھر فرمایا کہ اما بعد! پس یہ عید الفطر کا دن ہے، اور جمعہ کا بھی دن ہے، اور یہ دونوں عیدیں مسلمانوں کے لئے ایک دن میں جمع ہوگئی ہیں، پس گاؤں والوں میں سے جو شخص اپنے گھر والوں کی طرف (جمعہ کی نماز پڑھے بغیر) جلدی جانا چاہے، تو میں نے اس کو اجازت دے دی ہے، اور جو شخص ہمارے ساتھ جمعہ میں شریک ہونا چاہے، تو وہ شریک ہو جائے (ترجمہ ختم)

امام محمد رحمہ اللہ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

وَبِهَذَا كُتِبَ عَلَيْهِ نَأْخُذُ وَإِنَّمَا رَخَّصَ عُثْمَانُ فِي الْجُمُعَةِ لِأَهْلِ الْعَالِيَةِ
لَأَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ الْمِصْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ - رَحِمَهُ اللَّهُ (موطا
امام محمد) ۱

۱ تحت حدیث رقم ۲۳۳، ابواب الصلاة، باب صلاة العیدین وأمر الخطبة، دار القلم، بیروت.

ترجمہ: اور ہم اسی پوری بات کو لیتے ہیں، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی
نماز کی ان لوگوں کو ہی چھوٹ دی، جو گاؤں کے لوگ تھے، کیونکہ وہ شہر والے نہیں
تھے (جن پر کہ جمعہ واجب ہو) اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے (ترجمہ ختم)
اور امام شافعی رحمہ اللہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کو نقل کرنے کے بعد فرماتے
ہیں کہ:

وَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْفِطْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّى الْإِمَامُ الْعِيدَ حِينَ تَحِلُّ
الصَّلَاةُ ثُمَّ أَذِنَ لِمَنْ حَضَرَهُ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْمِصْرِ فِي أَنْ يُنْصَرَفُوا إِنْ
شَاءَ وَإِلَى أَهْلِيهِمْ، وَلَا يَعُودُونَ إِلَى الْجُمُعَةِ وَالْإِخْتِيَارُ لَهُمْ أَنْ
يُقِيمُوا حَتَّى يَجْمَعُوا أَوْ يَعُودُوا بَعْدَ انْصِرَافِهِمْ إِنْ قَدَرُوا حَتَّى
يَجْمَعُوا وَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا حَرَجَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (قَالَ الشَّافِعِيُّ)
وَلَا يَجُوزُ هَذَا لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْمِصْرِ أَنْ يَدْعُوا أَنْ يَجْمَعُوا إِلَّا مِنْ
عُذْرٍ يَجُوزُ لَهُمْ بِهِ تَرْكُ الْجُمُعَةِ، وَإِنْ كَانَ يَوْمَ عِيدٍ (قَالَ
الشَّافِعِيُّ) : وَهَكَذَا إِنْ كَانَ يَوْمُ الْأَضْحَى لَا يَحْتَلِفُ إِذَا كَانَ بِلَدٍ
يَجْمَعُ فِيهِ الْجُمُعَةُ وَيُصَلِّي الْعِيدَ (الام للشافعي) ۱

۱ ج ۱ ص ۲۷۴، کتاب صلاة العیدین، اجتماع العیدین، دار المعرفة - بیروت.

ترجمہ: اور جب عید الفطر کا دن جمعہ کے دن ہو، تو امام عید کی نماز پڑھائے، جب
نماز کے جائز ہونے کا وقت داخل ہو جائے، پھر ان لوگوں کو جو شہر کے علاوہ

(گاؤں، دیہات) سے حاضر ہوئے ہوں، ان کو اجازت دے دے، کہ وہ اگر چاہیں، تو اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ جائیں، اور جمعہ کی نماز کے لئے (دوبارہ) لوٹ کر نہ آئیں، اور ان (گاؤں سے شہر میں آنے والوں) کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ (شہر میں) ٹھہرے رہیں، یہاں تک کہ جمعہ کی نماز ادا کریں، یا وہ اگر قادر ہوں تو (گاؤں میں) جانے کے بعد دوبارہ جمعہ کی نماز کے لئے (شہر میں) آجائیں، اور اگر وہ ایسا نہ کریں تو ان شاء اللہ تعالیٰ ان پر کوئی حرج نہیں۔

(پھر) امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شہر والوں میں سے کسی کے لئے جمعہ کی نماز چھوڑنا جائز نہیں، سوائے ایسے عذر کی بناء پر، کہ جس کی وجہ سے جمعہ کی نماز کا چھوڑنا جائز ہوتا ہے، اگرچہ عید کا دن ہی کیوں نہ ہو۔

(پھر) امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہی حکم اس وقت بھی ہے، جبکہ جمعہ کا دن عید الاضحیٰ کے دن ہو، اس کا حکم بھی مختلف نہیں ہے، جب شہر میں ہو، تو اس میں جمعہ کی نماز بھی پڑھے، اور عید کی نماز بھی پڑھے (ترجمہ ختم)

پس اس سے معلوم ہوا کہ عید اور جمعہ ایک دن جمع ہونے کی صورت میں شہر کے لوگوں کو عید اور جمعہ کی دونوں نمازیں پڑھنا ضروری ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن لوگوں کو عید کی نماز پڑھنے کے بعد اپنے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھنے نہ پڑھنے کی اجازت و رخصت دی تھی، وہ گاؤں کے لوگ تھے، جن پر جمعہ کی نماز لازم نہیں تھی۔ ۱

۱۔ وکان عثمان قال ذلک بمحضر من الصحابة، فلو كانت للرخصة تعم اهل القرى و اهل البلد جميعا كما زعمه احمد بن حنبل رحمه الله، لانكروا عليه تخصيصها باهل العالية، فثبت ان الرخصة مخصوصة بمن لم تجب عليهم الجمعة، فلا تترك الجمعة بالعید، كيف؟ وان فريضة الجمعة ثابتة بالكتاب والاجماع لازمة على اهل البلد، فلا يجوز اسقاطها عنهم بما هو دون الا بنص قطعي مثله، ودونه خسر القناد فان الآثار التي استدلت بها احمد رحمه الله على سقوط الجمعة بالعید عن اهل البلد من الآحاد مع احتمال اختصاصها باهل القرى والعوالی (اعلاء السنن ج ۸ ص ۹۳، باب اذا اجتمع العید والجمعة لا تسقط الجمعة به)

وإذا جاز تخصيص خبر الواحد بدلالة العقل والعرف والقياس كما تقرر في الأصول، فجواز تخصيصه بقول الصحابي أولى، لكونه اعرف الناس بمراد الرسول صلى الله عليه وسلم لاسيما عند من يجعل اقوال الصحابة حجة، فافهم (ايضاً ص ۹۴)

کیونکہ گاؤں والوں پر جمعہ کی نماز واجب نہیں، اور شہر میں جمعہ کی نماز کے لئے ٹھہرے رہنے کی پابندی کی صورت میں ان کو قربانی وغیرہ کرنا اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ عید کا تہوار منانا اور گزارنا مشکل تھا۔ ۲

۲. فَسَأَلَ سَائِلٌ عَنِ الْمُرَادِ بِمَا فِي هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ بَعْدَ اسْتِعْظَامِهِمَا فِيهِمَا مِنَ الرُّخْصَةِ فِي تَرْكِ الْجُمُعَةِ وَنَقَى ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَقَالَ: كَيْفَ يَكُونُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَخَلَّفَ عَنِ الْجُمُعَةِ مَعَ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) (الجمعة: ۹)؟ الْآيَةُ فَكَانَ جَوَابُنَا لَهُ فِي ذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ أَنَّ الْمُرَادِينَ بِالرُّخْصَةِ فِي تَرْكِ الْجُمُعَةِ فِي هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ هُمُ أَهْلُ الْعَوَالِي الَّذِينَ مَنَازِلُهُمْ خَارِجَةٌ عَنِ الْمَدِينَةِ مِمَّنْ لَيْسَتْ الْجُمُعَةُ عَلَيْهِمْ وَاجِبَةً: لِأَنَّهُمْ فِي غَيْرِ مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ. وَالْجُمُعَةُ فَإِنَّمَا تَجِبُ عَلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ. وَفِي الْأَمْصَارِ دُونَ مَا سِوَى ذَلِكَ كَمَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ مِمَّا نُحِيطُ عَلَمًا أَنَّهُ لَمْ يَقُلْهُ رَأْيًا إِذْ كَانَ مِثْلَهُ لَا يُقَالُ بِالرَّأْيِ. وَأَنَّهُ لَمْ يَقُلْهُ إِلَّا تَوْفِيقًا وَلَا تَوْفِيقٌ يُوجَدُ فِي ذَلِكَ إِلَّا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَهُوَ مَا قَدْ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زُبَيْدٍ الْبَلْبَاسِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُقَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: "لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِيقَ إِلَّا فِي مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ."

وَمَا قَدْ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُقَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: "لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِيقَ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ" قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: فَكَانَ أَهْلُ الْعَوَالِي الَّذِينَ لَيْسُوا فِي مِصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ لَهُمْ التَّخَلُّفُ عَنِ الْجُمُعَاتِ. وَمَنْ كَانَ لَهُ التَّخَلُّفُ عَنِ الْجُمُعَاتِ كَانَ لَهُ التَّخَلُّفُ عَنِ الْجَمَاعَاتِ سِوَاهَا فِي صَلَوَاتِ الْأَعْيَادِ وَمِمَّا سِوَاهَا. وَكَانُوا إِذَا حَضَرُوا الْأَمْصَارَ لَصَلَوَاتِ الْأَعْيَادِ كَانُوا بِذَلِكَ فِي مَوْضِعٍ عَلَى أَهْلِ حَضَرٍ تِلْكَ الصَّلَاةِ. يَقْنِي: صَلَاةُ الْجُمُعَةِ وَمَا سِوَاهَا مِنْ صَلَوَاتِ الْأَعْيَادِ، فَأَعْلَمَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا فِي هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ أَنَّهُمْ لَيْسَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَقِيمُوا بِمَكَانِهِمُ الَّذِي حَضَرُوا لِصَلَاةِ الْعِيدِ حَتَّى يَدْخُلَ عَلَيْهِمْ وَقْتُ الْجُمُعَةِ وَهُمْ بِهِ، فَتَجِبُ عَلَيْهِمُ الْجُمُعَةُ كَمَا تَجِبُ عَلَى أَهْلِ ذَلِكَ الْمَكَانِ: لِأَنَّهُ مِصْرٌ مِنَ الْأَمْصَارِ. وَجَعَلَ لَهُمْ أَنْ يَقِيمُوا بِهِ اخْتِيَارًا حَتَّى يُصَلُّوا فِيهِ الْجُمُعَةُ أَوْ يَنْصَرِفُوا عَنْهُ إِلَى أَمَاكِنِهِمْ. وَيَتَرَكُونَ الْإِقَامَةَ لِلْجُمُعَةِ، فَيَكُونُ رُجُوعُهُمْ إِلَى أَمَاكِنِهِمْ رُجُوعًا إِلَى أَمَاكِنٍ لَا جُمُعَةَ عَلَى أَهْلِهَا فَقَالَ: فَقَدْ رَوَيْتُمْ أَيْضًا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْمَعْنَى حَدِيثًا هُوَ أَحَبُّ مِنِّ هَذَا. يَعْنِي مَا حَدَّثَنَا بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ دَاوُدَ الْبَغْدَادِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ الْجُرَجِسِيُّ، قَالَ:

حَدَّثَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُعْبِرَةَ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

وَسَلَّمَ " : أَيَّمَا هِئْتُمْ أَجَزَأُكُمْ " قَالَ : فَفِي هَذَا الْحَدِيثِ رَدُّهُ الْمَشِيئَةِ إِلَيْهِمْ فِي الْإِتْيَانِ إِلَى صَلَاةِ الْعِيدِ وَتَرْكُ الْإِتْيَانِ لِمَا سِوَاهَا مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَوْ إِتْيَانِ الْجُمُعَةِ وَتَرْكُ مَا قَبْلَهَا مِنْ صَلَاةِ الْعِيدِ، فَكَانَ جَوَابَنَا لَهُ فِي ذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ أَنَّهُ قَدْ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاطِبُهُمْ بِذَلِكَ قَبْلَ يَوْمِ الْعِيدِ لِيَقْعُولَهُ فِي يَوْمِ الْعِيدِ، وَأَعْلَمَ بِذَلِكَ أَهْلُ الْعَوَالِي أَنَّ لَهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ صَلَاةِ الْعِيدِ وَيَحْضُرُوا لِصَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَوْ يَحْضُرُوا لِصَلَاةِ الْعِيدِ فَيَصَلُّوْنَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ إِلَى أَمَاكِنِهِمْ، وَلَا يَحْضُرُونَ الْجُمُعَةَ إِذَا كَانَ أَهْلُ تِلْكَ الْأَمَاكِنِ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِمْ، لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا بِمَصْرِ مِنَ الْأَمْصَارِ، وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ بِالْفَاطِ هِيَ أَذَلُّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الَّذِي ذَكَرْنَا.

كَمَا حَدَّثَنَا بَكَّازُ بْنُ قُتَيْبَةَ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، وَأَبُو عَامِرٍ قَالَا : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ، عَنْ ذُكْوَانَ، قَالَ : اجْتَمَعَ عِيدَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ " : إِنَّكُمْ قَدْ أَصَبْتُمْ خَيْرًا وَذُكْرًا، وَإِنَّا مُجْتَمِعُونَ فَمَنْ شَاءَ أَنْ يَجْمَعَ فَلْيَجْمَعْ وَمَنْ شَاءَ أَنْ يَرْجِعَ فَلْيَرْجِعْ " قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَفِي هَذَا الْحَدِيثِ كَشَفُ الْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرْنَا أَحْتِمَالَ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ إِيَّاهُ، وَقَدْ رَوَى عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَدْ كَانَ أَمْرُ أَهْلِ الْعَوَالِي بِمِثْلِ ذَلِكَ فِي يَوْمِ اجْتِمَاعِ فِيهِ عِيدَانِ مِنْ أَيَّامِهِ.

كَمَا حَدَّثَنَا بَكَّازُ بْنُ قُتَيْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُيَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ فَقَالَ " : إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ عِيدَانِ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا، مَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ فَلْيَنْتَظِرْهَا، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْجِعَ فَلْيَرْجِعْ فَقَدْ أُذِنَتْ لَهُ "

وَكَمَا حَدَّثَنَا بَكَّازُ قَالَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي الْوَزِيرِ قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي عُيَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَاقَفَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْدًا بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ قَالَ " : هَذَا يَوْمٌ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِيهِ عِيدَانِ، مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنْ أَهْلِ الْعَوَالِي فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَمُكَّتْ فَلْيَمُكَّتْ " وَفِيمَا ذَكَرْنَا بَيَانًا لِمَا ذَكَرْنَا مِمَّا قَدْ تَقَدَّمَ وَضَعْنَا لَهُ فِي أَحْتِمَالِ مَا قَدْ رَوَيْنَاهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْبَابِ. وَاللَّهُ نَسْأَلُهُ التَّوْفِيقَ (شرح مشکل الآثار للطحاوی، ج ۳ ص ۱۸۷ تا ۱۹۲، باب بیان مشکل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العیدین یجتمعان فی الیوم الواحد)

اس قسم کی احادیث و روایات کی روشنی میں جمہور فقہائے کرام نے فرمایا کہ عید اور جمعہ اگر ایک دن واقع ہوں، تو شہر والوں کو عید اور جمعہ کی دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت پر پڑھنا ضروری ہوگا۔ ۱

۱۔ اور بعض فقہاء عید کا دن جمعہ کے دن واقع ہونے کی صورت میں اہل شہر کے لئے سقوط جمعہ کے قائل ہیں۔

البتہ گاؤں، دیہات والے اگر شہر و قصبہ میں آ کر عید کی نماز ادا کریں، تو ان کو عید کی نماز پڑھ کر اپنے گھر جانے اور وہاں جا کر عید کا باقی دن گزارنے میں حرج نہیں، اور اگر وہ شہر میں ٹھہرے رہیں، تو شہر والوں کی طرح جمعہ کے وقت ان پر جمعہ کی نماز بھی واجب ہوگی۔ ۲

۲۔ (قد اجتمع فی یومکم هذا عیدان فمن شاء أجزأه من الجمعة) اے عن حضور ہا ولا یسقط عنه

الظھر (وإنا مجمعون إن شاء الله) قاله فی يوم جمعة وافقت عیدا فإذا وافق يوم الجمعة يوم عید وحضر من تلزمه من أهل القرى فصلوا العید سقطت عنهم الجمعة عند الشافعی كالجمہور ولم یسقطها أبو حنیفة (فیض القدير شرح الجامع الصغير، تحت حدیث رقم ۲۱۰۳)

وبہ استدلال أحمد علی سقوط الجمعة علی من صلی العید إذا وافق العید يوم الجمعة، وبہ قال مالک مرة : وأجیب بأنهم إنما كانوا یأتون العید والجمعة من مواضع لا یجب علیهم المعیء فأخبر بما لهم فی ذلك (عمدة القاری للعینی، ج ۲ ص ۱۶۱، کتاب الاضاحی، باب ما یؤکل من لحوم الاضاحی وما یتزود منها)

قال أبو عمر ذهب مالک رحمہ اللہ فی إذن عثمان رضی اللہ عنہ فیما ذهب لأهل العوالی إلى أنه عنده غیره معمول بہ، ذکر بن القاسم عنہ أنه قال لیس علیہ العمل، وذلك أنه کان لا یری الجمعة لازمة لمن کان من المدينة علی ثلاثة أمیال والعوالی عندهم أكثرها كذلك فمن هنا لم یر العمل علی إذن عثمان ورأى أنه جائز له خلافه باجتهاده إلى رؤی الجماعة العاملين بالمدينة بما ذهب إليه فی ذلك .

وقال الثوری وأبو حنیفة والشافعی وأكثر أهل العلم إن إذن عثمان کان لمن لا تلزمه الجمعة من أهل العوالی لأن الجمعة لا تجب إلا علی أهل المصر عند الکوفیین، وأما الشافعی فتجب عنده علی من سمع النداء من خارج المصر، ولا یختلف العلماء فی وجوب الجمعة علی من کان بالمصر بالغا من الرجال الأحرار سمع النداء أو لم یسمعه .

قال أبو عمر وقد روى فی هذا الباب عن بن الزبیر وعطاء قول منکر أنکره فقهاء الأمصار ولم یقل به أحد منهم، وذلك أن عبد الرزاق روى عن بن جریج قال قال عطاء إن اجتمع يوم الجمعة ويوم الفطر فی يوم واحد فلیجمعهما یصلی رکعتین فقط ولا یصلی بعدها حتی العصر .

قال بن جریج ثم أخبرنا عند ذلك قال اجتمع يوم فطر ويوم جمعة فی يوم واحد فی زمن بن الزبیر فقال بن الزبیر عیدان اجتماعا فی يوم واحد فجمعهما جمیعا صلی رکعتین بکرة صلاة الفطر ثم لم یزد علیها حتی صلی العصر .

وروى سعید بن المسیب عن قتادة قال سمعت عطاء یقول اجتمع عیدان علی عهد بن الزبیر فصلى العید ثم لم یخرج إلى العصر .

قال أبو عمر أما فعل بن الزبیر وما نقله عطاء من ذلك وأفتی به علی أنه قد اختلف عنہ فلا وجه فیہ عند جماعة الفقهاء وهو عندهم خطأ إن کان علی ظاهره لأن الفرض من صلاة الجمعة لا یسقط بإقامة السنة فی العید عند أحد من أهل العلم، وقد روى فیہ قوم أن صلاته التي صلاها لجماعة ضحی يوم العید نوى بها صلاة الجمعة علی مذهب من رأى أن وقت صلاة العید ووقت الجمعة واحد وقد أوضحنا فساد قول من ذهب إلى ذلك فی باب المواقیث .

وتأول آخرون أنه لم یخرج إلیهم لأن صلاها فی أهله ظهرا أربعا .

وهذا لا دلیل فیہ فی الخبر الوارد بهذه القصة عنہ .

وعلى أى حال کان فهو عند جماعة العلماء خطأ ولس علی الأصل المأخوذ به، والأصل فی ذلك ما ذكره علی بن المدینی قال حدثنی یحیی بن سعید قال حدثنا سفیان سمع عبد العزیز بن رفیع قال حدثنی ذکوان أبو صالح أن عیدین اجتماعا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی بهم

صلاة العيد وقال إنكم قد أصبتم ذكرا وخيرا ونحن مجمعون إن شاء الله فمن شاء منكم أن يجمع فليجمع ومن شاء أن يجلس فليجلس، وقد روى حدث عبد العزيز بن رفيع مسندا وإن كان بن المديني قال إن المرسل فيه عن عبد العزيز حديث شريف..... قال أبو عمر ليس في شيء من آثار هذا الباب ما ذكرناه منها وما سكتنا عنه أن صلاة الجمعة لم يقمها الأئمة في ذلك اليوم وإنما فيها أنهم أقاموها بعد إذنه المذکور عنهم وذلك عندنا لمن قصد العيدين غير أهل المصر والله أعلم (الاستذكار لابن عبد البر، كتاب العيدين، باب الأمر بالصلاة قبل الخطبة في العيدين)

اور اس کے برخلاف بعض احادیث یا آثار سے جو عید و جمعہ کا دن جمع ہو جانے کی صورت میں عید کی نماز پڑھ لینے سے علی الاطلاق جمعہ کی نماز کا ساقط ہونا ظاہر ہوتا ہے، وہ اس درجہ کی نہیں ہیں کہ ان کی وجہ سے جمعہ جیسے فریضہ کو ساقط کیا جاسکے۔ ا

۱۔ واحتج الحنابلة ايضا بما رواه مسدد والمروزي في العيدين وصحح كما في كنز العمال والحاكم في المستدرک وصححه على شرطهما واقره الذهبي عن وهب بن كيسان، قال: اجتمع عيدان على عهد ابن الزبير، فأخر الخروج حتى تعالى النهار، ثم خرج، فخطب، فأطال، ثم نزل، فصلى ركعتين ولم يصل الناس الجمعة، فعاب ذلك عليه ناس، فذكر ذلك لابن عباس، فقال: أصاب السنة، فذكروا ذلك لابن الزبير، فقال: " رأيت عمر بن الخطاب إذا اجتمع على عهد عيدان، صنع هكذا اهـ. وقد رواه النسائي وسكت عنه الى قوله "السنة" وفي النيل "رجال رجال الصحيح" وقد رواه ابو داود وسكت عنه، وقال النووي اسناده حسن كما في نصب الراية، وعن عطاء ابن ابي رباح عن ابي داود ايضا قال صلى بنا ابن الزبير في يوم عيد، في يوم جمعة أول النهار، ثم رحنا إلى الجمعة، فلم يخرج إلينا فصلينا وحدانا، وكان ابن عباس بالطائف، فلما قدم ذكرنا ذلك له، فقال: أصاب السنة اهـ، قال الزيلعي "قال النووي: اسناده على شرط مسلم" وفي رواية له "فجمعهما جميعا فصلاهما ركعتين بكرة لم يزد عليهما حتى صلى العصر اهـ، وفي النيل "رجال رجال الصحيح".

قلت: لا حاجة لهم في ذلك اصلا، فان الناس كلهم انكروا على ابن الزبير، ولم يوافقوه على فعله من الصحابة غير ابن عباس، وامر لا يعرفه اكثر الناس في عهد الصحابة، بل ينكرونه لا يجوز به اسقاط فريضة قد اجمع عليها، ولا يخفى ان ابن الزبير، وابن عباس كانا صغيرين في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، ففعلهما سمعا منادى النبي صلى الله عليه وسلم ينادي: "من شاء منكم ان يصلي فليصل ومن الرجوع فليرجع" وكان ذلك خطابا لاهل القرى، فلم يفهما المراد به، وظناه عاما لاهل البلد ايضا، فجمع ابن الزبير الجمعة والعيد، وقال فيه ابن عباس: "انه اصاب السنة" اي اصاب ماسمعه من منادى النبي صلى الله عليه وسلم من قوله "من شاء فليصل" بالمعنى الذى فهمه، واما قول ابن الزبير "رأيت عمر بن الخطاب اذا اجتمع عيدان صنع هكذا" ففعل عمر رضى الله عنه فعل ذلك بعذر عرفه الناس، ولم يعرفه ابن الزبير ولذا انكروا عليه، ولم ينكروا على عمر والا فيبعد كل البعد ان يصنع ابن الزبير مثل ما صنعه، فعرفه الناس من عمر، وانكروه منه (اعلاء السنن ج ۸ ص ۹۵، ۹۶، باب اذا اجتمع العيد والجمعة لاتسقط الجمعة به)

وایضاً فلاحیة بقول الصحابی وفعله فی معارضة قول النبی وفعله لاسیما ، وقد ثبت ان الناس انکروا علی ابن الزبیر ماصنعه وعاتبوه علیه فافهم ، علی ان الحنابلة یقولون انه اذا اتفق عید فی يوم جمعة سقط حضور الجمعة عمن صلی العید الا امام فانها لا تسقط عنه الا ان لا یجتمع له من یصلی به الجمعة لقول النبی صلی الله علیه وسلم ”وانا لجمعون“ ولانه لو ترکها لا تمتنع فعل الجمعة فی حق من تجب علیه ومن یریدها ممن سقطت عنه ذکره ابن قدامة فی المغنی. فصنع ابن الزبیر وقع خلاف الاجماع لکونه لم یزد علی الركعتین قبل الزوال بکرة حتی صلی العصر مع انه قد اجتمع له من یصلی به الجمعة ، قال عطاء ثم رحنا الی الجمعة فلم ینخرج الینا فصلینا وحدانا کما تقدم (ایضاً ص ۹۷)

حدیث زید بن ارقم فیہ ایاس مجهول، قال ابن المنذر: هذا الحدیث لا یثبت ، وایاس بن ابی رملة راویه عن زید مجهول، وقال ابن القطان: هو کما قال النزاع ، فان العام القطعی لا یختص عندنا بالآحاد ، وایضاً فان حدیث زید هذا مقید عندنا باهل العوالی بدلیل ما ذکرناه فی المتن من قول عثمان ومن مرسل عمر بن عبدالعزیز وموصول ابی هريرة مرفوعاً فتذکر ، واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال (ایضاً ص ۹۷، ۹۸)

نماز عید کی رکعات اور اذان و اقامت

عید کی نماز کی دو رکعتیں ہیں، اور پہلے گزر چکا ہے کہ عید کی نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے، مگر عید کی نماز کے لئے اذان اور اقامت نہیں ہے، نیز عید کی نماز کے لئے اس سے پہلے اور بعد میں سنت و نفل نماز نہیں ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عباس اور جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ:

لَمْ یَكُنْ یُؤَذَّنُ یَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا یَوْمَ الْأَضْحَى (مسلم) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۸۸۶، کتاب صلاة العیدین، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

ترجمہ: عید الفطر اور عید الاضحی کے دن (عید کی نماز کے لئے) اذان نہیں دی جاتی

(ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ یَوْمَ الْفِطْرِ، حِینَ یَخْرُجُ الْإِمَامُ، وَلَا بَعْدَ مَا یَخْرُجُ،

وَلَا إِقَامَةً (مسلم) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۸۸۶، کتاب صلاة العیدین، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

ترجمہ: عید الفطر کی نماز کے لئے جب امام (عید کی نماز پڑھانے کے لیے) نکلتا ہے، اس وقت (جمعہ کی طرح) اذان نہیں ہے، اور نہ ہی (جمعہ کی طرح) امام کے نکلنے کے بعد اذان ہے، اور نہ اقامت ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ، وَأَبَى بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، فَكُلُّهُمْ صَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ

(مسند احمد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۱۷۱، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ لہ، ابوداؤد، حدیث نمبر ۱۱۷۱۔
فی حاشیہ مسند احمد: اسنادہ صحیح، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر محمد بن ربیعۃ الکلابی، الرؤاسی الکوفی، فقد روى له أصحاب السنن والبخاری فی "الأدب المفرد"، وهو ثقة.

ترجمہ: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور حضرت ابوبکر، اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم سب کے ساتھ عید کی نماز میں شریک ہوا، ان سب نے خطبہ سے پہلے عید کی نماز بغیر اذان اور بغیر اقامت کے پڑھی (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

لَمْ يَكُنْ يُؤَذَّنُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُقَامُ لَهُ فِي

الْعِيدَيْنِ (مسند الإمام احمد) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۱۰۲۹، مؤسسة الرسالة، بیروت.

فی حاشیہ مسند احمد: صحیح لغیرہ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عیدین کی نماز میں نہ تو اذان دی جاتی تھی، اور نہ اقامت کہی جاتی تھی (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز کے لیے اذان و اقامت نہیں ہے۔

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ ، وَصَلَاةُ الْأَضْحَى رَكْعَتَانِ ، وَصَلَاةُ الْفِطْرِ

رَكْعَتَانِ ، وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَانِ ، تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرِ ، عَلَى لِسَانِ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مسند احمد) ۳

۳ حدیث نمبر ۲۵۷، مؤسسة الرسالة، بیروت۔

فی حاشیہ مسند احمد: حدیث صحیح، رجالہ ثقات رجال الشیخین

ترجمہ: سفر کی نماز کی دو رکعتیں ہیں، اور عید الاضحیٰ کی نماز کی دو رکعتیں ہیں، اور

عید الفطر کی نماز کی دو رکعتیں ہیں، اور جمعہ کی نماز کی دو رکعتیں ہیں، یہ پوری پوری

ہیں، قصر نہیں ہیں، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک کے مطابق (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز کی دو رکعتیں ہیں، اور یہ شریعت کی طرف سے پوری

پوری دو ہی رکھی گئی ہیں، ان کو چار سے دو بنا کر قصر نہیں کیا گیا۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ
قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا (بخاری) ۱

۱ حدیث نمبر ۹۶۴، کتاب الجمعة، باب الخطبة بعد العید، دار طوق النجاة، بیروت، واللفظ
لہ، ترمذی، حدیث نمبر ۵۳۷۔

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن (نماز عید کی) دو رکعتیں پڑھیں، نہ

ان سے پہلے کوئی نماز پڑھی، اور نہ بعد میں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا،
فَإِذَا رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ (سنن ابن ماجہ) ۲

۲ حدیث نمبر ۱۲۹۳، کتاب اقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء في الصلاة قبل صلاة العید
وبعدها۔

(تعلیق محمد فؤاد عبد الباقي) فی الزوائد إسناده صحيح و رجاله ثقات۔

(حکم الالبانی) حسن۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھا کرتے

تھے، پھر جب اپنے گھر لوٹ آتے، تو دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور محمد بن علی بن حنفیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ:

كُنَّا فِيْ عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى لَا نَصَلِّيْ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى نَأْتِيَ الْمُصَلَّى، فَإِذَا رَجَعْنَا مَرَرْنَا بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّيْنَا فِيْهِ (مسند الشافعی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۴۸۳، کتاب العیدین والاضاحی والاستسقاء، باب: ترک الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها فی المصلی، شركة غراس للنشر والتوزيع، الكويت، واللفظ له، معرفة السنن والآثار للبيهقي، حدیث نمبر ۱۹۷۳۔

ترجمہ: ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن (فجر

کے بعد) مسجد میں نماز نہیں پڑھتے تھے، یہاں تک کہ ہم عید گاہ میں آتے تھے،

پھر جب ہم (عید کی نماز پڑھ کر) لوٹتے تھے، تو مسجد سے گزرتے تھے (جہاں کہ

عید کی نماز نہیں پڑھی جاتی تھی) تو اس میں (نفل) نماز پڑھتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت شعبی سے مروی ہے کہ:

كَانَ عَبْدُ اللَّهِ إِذَا رَجَعَ يَوْمَ الْعِيدِ، صَلَّى فِي أَهْلِهِ أَرْبَعًا (مصنف ابن أبي شيبة) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۸۰۲، کتاب الصلاة، فِيمَنْ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعِيدِ أَرْبَعًا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جب عید کے دن (عید کی نماز پڑھ

کر) لوٹتے تھے، تو اپنے گھر میں چار رکعت (نفل) پڑھتے تھے (ترجمہ ختم)

ان سب احادیث و روایات سے معلوم ہو رہا ہے کہ عید کی نماز سے پہلے اور بعد میں کوئی سنت

ونفل نماز نہیں ہے، البتہ عید کی نماز کے بعد گھر آ کر، یا کسی دوسری جگہ (مسجد وغیر مسجد میں)

جہاں عید کی نماز نہیں پڑھی، دو یا چار نوافل پڑھنے میں حرج نہیں۔ ۳

۳۔ ثم إذا أراد أن يصلي بعدها صلى أربعاً، وفي "زاد الفقهاء": "إن أحب أن يصلي

بعدها صلى أربعاً، إلا أن مشايخنا قالوا: المستحب أن يصلي أربعاً بعد الرجوع إلى

منزله، كيلا يظن أنه هو السنة المتوارثة (البنابة شرح الهداية، ج ۳ ص ۱۰۶، وقت

صلاة العیدین)

اس کے علاوہ کئی روایات اور آثار میں عید کی نماز سے پہلے اور بعد میں کوئی نفل و سنت نماز نہ ہونے کا ذکر ہے۔ ۴

عَنْ ابْنِ عُمَرَ ؛ أَنَّهُ خَرَجَ يَوْمَ عِيدٍ فَلَمْ يُصَلِّ قَبْلُهَا ، وَلَا بَعْدَهَا ، وَذَكَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۸۶ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ الشَّعْبِيِّ ، قَالَ : زَأَيْتُ ابْنَ أَبِي أَوْفَى ، وَابْنَ عُمَرَ ، وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ، وَشُرَيْحًا ، وَابْنَ مَعْقِلٍ ، لَا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۸۷ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، قَالَ : كُنْتُ مَعَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يَوْمَ الْفِطْرِ ، فَقَامَ عَطَاءٌ يُصَلِّي قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ سَعِيدٌ : أَنْ اجْلِسْ ، فَجَلَسَ عَطَاءٌ . قَالَ : فَقُلْتُ لِسَعِيدٍ : عَمَّنْ هَذَا يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : عَنْ خَدِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۸۸ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ ؛ أَنَّ أَبَا مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيَّ كَانَ إِذَا كَانَ يَوْمَ أَضْحَى ، أَوْ يَوْمَ فِطْرِ طَافَ فِي الصُّفُوفِ ، فَقَالَ : لَا صَلَاةَ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۸۹ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ زُهَيْمٍ الْحَنْظَلِيِّ ؛ أَنَّ أَبَا مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيَّ قَامَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ ، فَقَالَ : إِنَّهُ لَا صَلَاةَ فِي هَذَا الْيَوْمِ حَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۰ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ ؛ أَنَّهُ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۱ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ الشَّعْبِيِّ ، قَالَ : كُنْتُ بَيْنَ مَسْرُوقٍ وَشُرَيْحٍ فِي يَوْمٍ عِيدٍ ، فَلَمْ يُصَلِّ قَبْلُهَا ، وَلَا بَعْدَهَا . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۲ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ ابْنِ سِيرِينَ ، قَالَ : كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۳ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ إِسْمَاعِيلَ ، قَالَ : رَأَى الشَّعْبِيُّ إِنْسَانًا يُصَلِّي بَعْدَ مَا انْصَرَفَ الْإِمَامُ ، فَجَبَدَهُ . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۴ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ الضُّحَّاكِ ، قَالَ : لَا صَلَاةَ قَبْلُهَا ، وَلَا بَعْدَهَا . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۵ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ الشَّعْبِيِّ ؛ أَنَّهُ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلُهَا ، وَلَا بَعْدَهَا . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۶ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ ابْنِ الْحَنْظَلِيِّ ، قَالَ : لَا صَلَاةَ قَبْلُهَا ، وَلَا بَعْدَهَا . (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۷ ، بَابُ مَنْ كَانَ لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ ، وَلَا بَعْدَهُ)

عَنْ عُمَرُو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَصَمِّ ؛ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ مَسْرُوقٍ فِي يَوْمٍ عِيدٍ ، فَقُمْتُ أَصَلِّي ، فَأَخَذَ

بِشَايِی فَأَجْلَسَنِی ، ثُمَّ قَالَ : لَا صَلَاةَ حَتَّى یُصَلِّیَ الْإِمَامُ . (مُصَنَّف ابْنِ أَبِی شَیْبَةَ ، حَدِیثِ
 نمبر ۵۷۹۸ ، بَاب مَنْ كَانَ لَا یُصَلِّی قَبْلَ الْعِید ، وَلَا بَعْدَهُ)
 عن عامر ، قَالَ : كُنْتُ إِلَى جَنْبِ شَرِیحٍ فِی یَوْمِ عِیدٍ ، فَمَا رَأَيْتُهُ صَلَّی قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا ،
 قَالَ : وَاتَّيْتُ الْمَدِیْنَةَ فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنَ الْفُقَهَاءِ صَلَّی قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا (أَحْكَامُ الْعِیدِینِ
 لِلْفَرَايِی ، حَدِیثِ نمبر ۱۶۶)

عید کی نماز کا طریقہ

عید کی نماز کا طریقہ عام نمازوں کی طرح ہی ہے، البتہ عید کی نماز میں عام نمازوں کے مقابلہ میں چھ تکبیریں زیادہ ہیں، تین پہلی رکعت میں ثناء کے بعد اور سورہ فاتحہ سے پہلے اور تین دوسری رکعت میں قرائت کے بعد اور رکوع سے پہلے۔

پس پہلی رکعت میں تین زائد تکبیرات قرائت سے پہلے اور دوسری رکعت میں قرائت کے بعد میں ہیں، اور اس طرح دونوں رکعتوں میں قرائت پے درپے ہے، دونوں سورتوں کی قراءت کے درمیان زائد تکبیرات حائل نہیں ہیں۔

اور اگر تکبیر تحریمہ اور دونوں رکعتوں کی رکوع کی تکبیرات کو بھی ان چھ زائد تکبیرات کے ساتھ شمار کیا جائے، تو مجموعی طور پر نو اور تکبیر تحریمہ کے علاوہ آٹھ تکبیرات بن جاتی ہیں۔ عید کی نماز کا مکمل طریقہ یہ ہے کہ پہلے دل میں عید الفطر کی دو رکعت چھ زائد تکبیروں کے ساتھ پڑھنے کی نیت کرے۔

پھر عام نمازوں کی طرح تکبیر تحریمہ کہہ کر نماز شروع کرے، اور ثناء (یعنی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الخ) پڑھے، پھر وقفہ وقفہ سے تین مرتبہ ہاتھ اٹھا کر ”اللہ اکبر“ کہے، پہلی اور دوسری مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہنے کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھا کر چھوڑتا رہے، اور تیسری مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہنے کے بعد ہاتھ باندھ لے، اور امام کو چاہئے کہ ہر دفعہ ”اللہ اکبر“ کہنے کے بعد کم از کم اتنی دیر ٹھہرے، جتنی دیر تین مرتبہ ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ کہنے میں لگتی ہے، مجمع زیادہ ہونے کی وجہ سے ضرورت ہو تو اس سے زیادہ بھی وقفہ کیا جاسکتا ہے۔

پہلی رکعت میں تین مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہنے کے بعد امام ”أَعُوْذُ بِاللّٰهِ“ اور ”بِسْمِ اللّٰهِ“ پڑھ کر عام نمازوں کی طرح اونچی آواز سے سورہ فاتحہ اور اس کے بعد کسی سورت کی قرأت کرے اور حسب قاعدہ رکوع اور دو سجدوں کے ساتھ پہلی رکعت مکمل کرے۔

پھر دوسری رکعت میں کھڑے ہو کر حسب قاعدہ سورہ فاتحہ اور اس کے بعد کسی سورت کی قرأت کرے، اور پھر قرأت سے فارغ ہونے کے بعد رکوع سے پہلے اسی طرح ہاتھ اٹھا کر تین مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہے جیسے پہلی رکعت میں کہا تھا اور تینوں مرتبہ ہاتھ اٹھا کر چھوڑتا رہے۔

پھر چوتھی مرتبہ ہاتھ اٹھائے بغیر رکوع کی تکبیر کہتا ہوا رکوع میں جائے اور حسب قاعدہ رکوع اور دو سجدوں اور قعدہ کے ساتھ اور سلام پھیر کر نماز مکمل کرے۔ ۱

۱۔ وأما بيان كيفية أداء صلاة العيدين فنقول يصلي الإمام ركعتين فيكبر تكبيرة الافتتاح ويقول سبحانه اللهم وبحمدك إلى آخره ثم يكبر ثلاثاً ثم يقرأ جهراً ثم يكبر تكبيرة الركوع فإذا قام إلى الثانية يقرأ أولاً ثم يكبر ثلاثاً ويركع بالرابعة فتكون التكبيرات الزوائد ستاً ثلاثة في الركعة الأولى وثلاثة في الركعة الثانية وثلاثة أصليات تكبيرة الافتتاح وتكبيرات الركوع فصار حاصل الجواب عندنا أن يكبر في صلاة العيدين تسع تكبيرات ستة في الزوائد وثلاثة أصليات، ويؤلى بين القراءتين فيقرأ في الركعة الأولى بعد التكبيرات وفي الثانية قبل التكبيرات، وهذا هو مذهب عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وعقبة بن عامر الجهني وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وابن مسعود الأنصاري رضي الله عنهم (تحفة الفقهاء، ج ۱ ص ۱۶۷، كتاب الصلاة، باب صلاة العيدين)

عید کی نماز میں زائد تکبیرات اور ان کا ثبوت

عید کی نماز میں عام نمازوں کے مقابلہ میں چھ زائد تکبیرات اور تکبیر تحریمہ اور رکوع کی تکبیرات سمیت دونوں رکعتوں میں مجموعی طور پر نو تکبیرات کا ہونا کئی صحیح احادیث و روایات سے ثابت ہے۔

جس کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور آپ کے متبعین نے اختیار کیا ہے۔ ۲

۲۔ قال أبو حنيفة رضي الله عنه في العيدين الفطر والأضحى سواء يكبر الإمام تسع تكبيرات في العيدين يفتتح الصلاة فيكبر اربعا بالنى يفتتح بها الصلاة ثم يقرأ ثم يكبر فيركع ثم يقوم فيقرأ ثم يكبر اربعا يركع بالرابع فيفتتح الصلاة بالتكبير ويختتم الصلاة بالتكبير وهذا قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (الحجة على أهل المدينة، ج ۱ ص ۲۹۸، باب العيدين)

اور کئی صحیح احادیث و روایات میں بارہ تکبیرات کا ذکر ہے، جس کو دوسرے فقہائے کرام نے اختیار کیا ہے۔

آج کل بعض لوگ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بیان کردہ طریقہ کو احادیث و روایات کے خلاف کہتے ہیں۔

اس لیے اس کی کچھ تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: زَيَّنُوا أَعْيَادَكُمْ

بِالتَّكْبِيرِ (المعجم الصغير للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۹، المكتب الإسلامي، بیروت، واللفظ لله، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۴۳۷۳۔

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الصغير والأوسط وفيه عمر بن راشد ضعفه أحمد وابن معين والنسائي وقال العجلي: لا بأس به (مجمع الزوائد، ج ۱۲، أبواب العیدین، باب التكبير في العیدین)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی عیدوں کو تکبیر کے ذریعہ سے مزین کرو (ترجمہ ختم)

اس کے عمومی مفہوم میں عید کی نماز میں اور خطبہ میں نیز عید کی نماز کے لئے جاتے آتے ہوئے کثرت سے تکبیرات کہنا سب داخل ہے۔

اور حضرت عاصم ابو عبد الرحمن سے روایت ہے کہ:

حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: صَلَّى

بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عِيدٍ، فَكَبَّرَ أَرْبَعًا، وَأَرْبَعًا، ثُمَّ

أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهِ حِينَ انْصَرَفَ، قَالَ: لَا تَنْسَوُا، كَتَّكْبِيرِ الْجَنَائِزِ،

وَأَشَارَ بِأَصَابِعِهِ، وَقَبَضَ إِبْهَامَهُ (شرح معاني الآثار) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۷۲۷۳، کتاب الزیادات، باب صلاة العیدین کیف التکبیر فیہا۔

ترجمہ: مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کرام نے یہ حدیث بیان کی کہ ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن نماز پڑھائی، تو (ہر رکعت میں) چار چار تکبیریں کہیں، پھر ہماری طرف اپنا چہرہ مبارک پھیر کر فرمایا کہ تم (ان تکبیروں کو) نہ بھولو، جنازہ کی تکبیر کی طرح، اور اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا، اور اپنے انگوٹھے کو بند کر لیا (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور رکوع کی تکبیر سمیت ہر رکعت میں چار چار تکبیرات کہیں، جس کی مزید وضاحت اگلی روایات میں آتی ہے۔

یہ حدیث سند کے لحاظ سے حسن درجے سے کم نہیں ہے، اور اس کی تائید کئی دوسری روایات و آثار سے ہوتی ہے۔ ۱۔

۱۔ قال الطحاوی: فَهَذَا حَدِيثٌ، حَسَنُ الْإِسْنَادِ (حوالہ بالا) وقال الالبانی:

قلت: وهو كما قال رحمه الله تعالى، فإن القاسم هذا هو ابن عبد الرحمن الدمشقي أبو عبد الرحمن صاحب أبي أمامة، وهو صدوق حسن الحديث. و. الوضين بن عطاء، وأورد ابن أبي حاتم برواية جمع من الثقات عنه، وروى عن ابن معين أنه قال فيه: "بأس به". وعن أحمد: "ثقة ليس به بأس". وعن أبي حاتم: "نعرف وننكر". قلت: فمشملة لا ينزل حديثه عن مرتبة الحسن. وسكت عنه البخاري في "التاريخ الكبير"، ومن دونه ثقتان مشهوران من رجال البخاري. فالحديث شاهد قوي بهذا الإسناد لما أخرجه أبو داود وغيره بإسناد حسن عن أبي عائشة جليس لأبي هريرة: أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري وحذيفة بن اليمان: كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الأضحية والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكبر أربعاً تكبيرة على الجنائز. فقال حذيفة: صدق. فقال أبو موسى: كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم. فقال أبو عائشة: وأنا حاضر سعيد بن العاص. لكن أبو عائشة هذا غير معروف كما قال الذهبي، وقال الحافظ: "مقبول". "يعني عند المتابعة". وعلى هذا ينبغي أن يكون هذا الحديث مقبولا عند الحافظ، لأنه قد تابعه القاسم أبو عبد الرحمن في رواية الطحاوي، وهو وإن لم يسم الصحابي فإنه لا يضر عند أهل السنة، لأن الصحابة كلهم عدول مع احتمال أن يكون هو أبا موسى الذي في

ہذہ الطریق الأخری ، ثم کیف لا یكون الحدیث مقبولا و هو حسن الإسناد من الروایة الأولى . و هی فی الحقیقة روایة عزیزة جیدة ، مما حفظه لنا الإمام الطحاوی رحمہ اللہ ، و لست أدری لم لم یعرض لها بذکر کل الذین أخرجه من الطریق الأخری من الذین تكلّموا علیہ بالتضعیف كالنوی و العسقلانی ، بل و الزیلعی ، هو أوج ما یكون إلیہ لدعم مذهبه الحنفی ! و قد استدركه علیہ المحشی الفاضل ، و نقل عن الحافظ فی "الفتح "أنه قال " :إسناده قوى . " و لم أقف علیہ الآن فی مظانه من "الفتح . " و اللہ أعلم . و یزید قوة بما رواه عبد الرزاق (۵۶۸۶) عن الثوری عن أبی إسحاق عن علقمة و الأسود بن یزید : أن ابن مسعود كان یكبر فی العیدین تسعا ، تسعا ، أربعاً قبل القراءة ثم كبر فرکع ، و فی الثانية یقرأ فإذا فرغ كبر أربعاً ثم ركع . و إسناده صحیح كما قال ابن حزم و غیره . و أخرجه ابن أبی شیبہ (۱۷۳/۲) و الطحاوی فی "شرح المعانی " (۳۴۸/۴) عن سفیان عن أبی إسحاق عن عبد اللہ بن أبی موسی ، و عن حماد عن إبراهیم : أن أمیراً من أمراء الكوفة -قال سفیان -أحدهما سعید بن العاصی ، و قال الآخر : الولید بن عقبة -بعث إلى عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان و عبد اللہ بن قیس (یعنی أبا موسی) فقال : إن هذا العید قد حضر فما ترون ؟ فأسندوا أمرهم إلى عبد اللہ ، فقال : یكبر تسعا : تكبیرة یفتتح بها الصلاة ، ثم یكبر ثلاثاً ، ثم یقرأ سورة ، ثم یكبر ، ثم یركع . ثم یقوم فیقرأ سورة ، ثم یكبر أربعاً یركع بإحداهن . و هو من طریق عبد اللہ بن أبی موسی صحیح ، و هو حمصی مختصر ثقة . و كذلك هو من طریق إبراهیم ، و هو ابن یزید النخعی ، و هو وإن كان لم یسمع من ابن مسعود فمن المعروف من ترجمته أن ما أرسله عنه فهو صحیح . و رواه الطحاوی من طریق زهير بن معاوية عن أبی إسحاق عن إبراهیم بن عبد اللہ بن قیس عن أبیه أن سعید بن العاص دعاهم یوم عید .. الحدیث نحوه ، فأدخل بین أبی إسحاق و عبد اللہ بن قیس -إبراهیم بن عبد اللہ هذا ، و من الظاهر أنه ابن عبد اللہ بن أبی موسی الذی فی الإسناد الذی قبله ، فإنه یقال : عبد اللہ بن أبی موسی ، و عبد اللہ بن قیس ، و عبد اللہ بن أبی قیس كما فی "التقريب " ، فإن كان كذلك فإنی لم أعرف إبراهیم هذا . و من طبقته إبراهیم بن أبی موسی الأشعری وثقه العجلی ، فیحتمل علی بعد أنه هو . و اللہ أعلم . و له طریق أخرى عند ابن أبی شیبہ (۱۷۳/۲) و البیهقی (۲۹۱/۳) عن معبد بن خالد عن كردوس قال : قدم سعید بن العاص قبل الأضحی فأرسل إلى عبد اللہ بن مسعود و إلى أبی موسی و إلى أبی مسعود الأنصاری ، فسألهم عن التكبير ؟ قال : فقدفوا بالمقالید إلى عبد اللہ ، فقال عبد اللہ : تقوم فتكبر أربع تكبیرات ثم تقرأ ، ثم تركع فی الخامسة ، ثم تقوم فتقرأ ثم تكبر أربع تكبیرات ، فتركع بالرابعة . و إسناده صحیح إلى كردوس أما هذا ، فقد وثقه ابن حبان (۲۲۸/۳) و روى عنه جمع من الثقات كما فی "الجرح و التعديل " (۱۷۵/۷) و "التهذيب " لكن اختلفوا فی اسم أبیه ، و هل هو واحد أو أكثر ، فمثله إن لم یحتج به ، فلا أقل من أن یشهد به ، و قد أشار إلى هذا الحافظ بقوله فی "التهذيب " ث " : مقبول . " و یشهد له ما روى عبد اللہ بن الحارث قال " : صلی بنا

ابن عباس یوم عید فکبر تسع تکبیرات ، خمساً فی الأولى ، و أربعا فی الأخری ، والی بین القراءتین . " أخرجه ابن أبی شیبہ . و إسناده صحیح علی شرط الشیخین ، و عبد اللہ بن الحارث هو الأنصاری أبو الولید البصری نسیب ابن سیرین و ختنه . قلت : فهذه آثار كثيرة قوية تشهد لحديث الترجمة ، و هی و إن كانت موقوفة ، فهي فی حکم المرفوع ، لأنه یبعد عادة أن یتفق جماعة منهم علی مثله دون توقیف ، و لو جاء مثله غیر مرفوع لكان حجة ، فکیف و قد جاء مرفوعاً من وجهین أحدهما حدیث الترجمة ، و الآخر شاهده المذکور عن أبی عائشة ، و أما إعلال البیهقی إیاه بمخالفته للذین رووه عن ابن مسعود موقوفاً ، فكان یمکن الاعتداد به ، لولا الطریق الأولى ، و هی مما فات البیهقی فلم یتعرض لها بذكر ، و لهذا قال عقب أثر کردوس المتقدم و غیره " : و هذا رأى من جهة عبد الله رضى الله عنه ، و الحدیث المسند مع علیه عمل المسلمین أولى . " و قد تعقبه ابن الترمذی بقوله " : قلت : هذا لا یثبت بالرأى . قال أبو عمر فی " التمهید : " مثل هذا لا یكون رأياً ، و لا یكون إلا توقیفاً ، لأنه لا فرق بین سماع و أقل و أكثر من جهة الرأى و القیاس ، و قال ابن رشد فی " القواعد " : " معلوم أن فعل الصحابة فی ذلك توقیف ، إذ لا یدخل القیاس فی ذلك ، و قد وافق ابن مسعود علی ذلك جماعة من الصحابة و التابعین ، أما الصحابة فقد قدمنا ذكرهم ، و أما التابعون فقد ذكرهم ابن أبی شیبہ فی (مصنفه) (سلسلة الصحیحة ، تحت حدیث رقم ۲۹۹۷)

اور حضرت کچول سے روایت ہے کہ:

أَخْبَرَنِي أَبُو عَائِشَةَ، جَلِيسٌ لِأَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ، سَأَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، وَحَدِيفَةَ بْنَ الْيَمَانِ، كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى: كَانَ يَكْبِرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَهُ عَلَى الْجَنَائِزِ، فَقَالَ حَدِيفَةُ: صَدَقَ، فَقَالَ أَبُو مُوسَى: كَذَلِكَ كُنْتُ أَكْبِرُ فِي الْبَصْرَةِ، حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ، وَقَالَ أَبُو عَائِشَةَ: وَأَنَا حَاضِرٌ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ (ابوداؤد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۵۳، کتاب الصلاة، باب التکبیر فی العیدین، المكتبة العصرية، بیروت. (حکم الألبانی): حسن صحیح.

آخر جہ ابو داؤد و غیرہ بإسناد حسن عن أبی عائشة جلیس لأبی ہریرة : أن سعید بن العاص سأل أبا موسى الأشعري و حذيفة بن اليمان : كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الأضحى و الفطر ؟ فقال أبو موسى : كان يكبر أربعاً تكبيره على الجنائز . فقال حذيفة : صدق .

فقال أبو موسى : كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم . فقال أبو عائشة :

و أنا حاضر سعيد بن العاص . لكن أبو عائشة هذا غير معروف كما قال الذهبي ، و قال الحافظ " :مقبول . " یعنی عند المتابعة . و على هذا ينبغي أن يكون هذا الحديث مقبولا عند الحافظ ، لأنه قد تابعه القاسم أبو عبد الرحمن في رواية الطحاوي ، و هو و إن لم يسم الصحابي فإنه لا يضر عند أهل السنة ، لأن الصحابة كلهم عدول مع احتمال أن يكون هو أبا موسى الذي في هذه الطريق الأخرى ، ثم كيف لا يكون الحديث مقبولا و هو حسن الإسناد من الرواية الأولى . و هي في الحقيقة رواية عزيزة جيدة ، مما حفظه لنا الإمام الطحاوي رحمه الله ، و لست أدري لم لم يتعرض لها بذكر كل الذين أخرجه من الطريق الأخرى من الذين تكلموا عليه بالتضعيف كالنور و العسقلاني ، بل و الزيلعي ، هو أخرج ما يكون إليه لدعم مذهبه الحنفى ! و قد استدركه عليه المحشى الفاضل ، و نقل عن الحافظ في "الفتح " أنه قال " :إسناده قوى . " و لم أقف عليه الآن في مظانه من "الفتح . " و الله أعلم . (سلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ٢٩٩٤)

ترجمہ: مجھے حضرت ابو عائشہ نے خبر دی، جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ہم نشین تھے، کہ حضرت سعید بن عاص نے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں کس طرح تکبیر کہتے تھے؟ تو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ چار تکبیریں کہتے تھے، جس طرح جنازہ پر (چار) تکبیریں کہی جاتی ہیں، تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سچ فرمایا، پھر حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں بصرہ میں اسی طرح تکبیر کہتا تھا، جب میں بصرہ کے لوگوں کے ساتھ تھا، اور ابو عائشہ نے فرمایا کہ میں سعید بن عاص کے ساتھ (اس وقت) موجود تھا (ترجمہ ختم)

اور مسند احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ دَعَا أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، وَحُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى؟ فَقَالَ: أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا، تَكْبِيرَهُ عَلَى الْجَنَائِزِ وَصَدَّقَهُ حُذَيْفَةُ فَقَالَ أَبُو عَائِشَةَ: فَمَا نَسِيتُ

بَعْدُ قَوْلَهُ تَكْبِيرُهُ عَلَى الْجَنَائِزِ، وَأَبُو عَائِشَةَ حَاضِرٌ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ

(مسند احمد، حدیث نمبر ۱۹۷۳۴، مؤسسة الرسالة، بیروت)

ترجمہ: حضرت سعید بن عاص نے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما کو بلایا، اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز میں کس طرح تکبیر کہتے تھے؟ تو حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ چار تکبیرات کہتے تھے، جس طرح جنازہ پر (چار) تکبیریں کہی جاتی ہیں، اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے تصدیق فرمائی، پھر حضرت ابو عائشہ نے فرمایا کہ میں حضرت ابو موسیٰ کی اس بات کو آج تک نہیں بھولا کہ جس طرح جنازہ پر (چار) تکبیریں کہی جاتی ہیں، اور حضرت ابو عائشہ، سعید بن عاص کے پاس موجود تھے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت میں چار تکبیرات کہتے تھے، جن میں سے ایک تو عام نماز والی تکبیر ہوتی تھی، اور تین تکبیرات زائد ہوتی تھیں۔ ۱۔

۱۔ (یکبر فی الأضحی والفقیر) :أی فی صلاتہما (کان) النبی صلی اللہ علیہ وسلم (یکبر) :أی فی کل رکعة (أربعاً) :أی متوالیة. والمعنی مع تکبیرة الإحرام فی الركعة الأولى ومع تکبیرة الركوع فی الثانية (تکبیرہ) :أی مثل عدد تکبیرہ (على الجنائز) :صلاة الجنائز (صدق) :أبو موسی (حيث كنت عليهم) :أی امیرا (وأنا حاضر) :وقت هذه المكالمة والحديث استدل به الحنفية وقالوا :يصلى الإمام بالناس ركعتين يكبر في الأولى للافتتاح وثلاثا بعدها ثم يقرأ الفاتحة وسورة ويكبر تكبيرة يركع بها ثم يبتدى في الركعة الثانية بالقراءة ثم يكبر ثلاثا بعدها ويكبر رابعة يركع بها ، وهذا قول ابن مسعود وهو قولنا كذا في الهداية (عون المعبود، ج ۴ ص ۷۷، باب التكبير فی العیدین)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے نماز عید پڑھانے کے واقعہ میں اس کی مزید تفصیل ہے، چنانچہ حضرت ابو کنانہ قرشی سے مروی ہے کہ:

لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفِطْرِ خَرَجْنَا مَعَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ، ثُمَّ اسْتَقْبَلْنَا الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ، وَلَا يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا، ثُمَّ

قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ثُمَّ كَبَّرَ الْخَامِسَةَ، ثُمَّ رَكَعَ، ثُمَّ قَامَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ فَقَرَأَ: فَاتِحَةَ الْكِتَابِ، وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ كَبَّرَ ثَلَاثًا، ثُمَّ كَبَّرَ الرَّابِعَةَ وَرَكَعَ (احکام العیدین للفریابی) ۱۔
۱۔ ص ۹۷، باب القرائۃ فی صلاۃ العید، مکتبۃ العلوم والحکم - المدینۃ المنورۃ۔

ترجمہ: جب عید الفطر کا دن ہوا، تو ہم حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے ساتھ (عید کی نماز کے لیے) نکلے، پھر ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی، پھر انہوں نے قبلہ کی طرف رخ کیا، پھر (تکبیر تحریمہ سمیت) چار تکبیرات کہیں، اور انہوں نے وہ تکبیرات ایک دوسرے کے بعد (جلدی جلدی) نہیں کہیں، پھر ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ کی قرائت کی، پھر پانچویں تکبیر کہہ کر رکوع کیا، پھر دوسری رکعت میں کھڑے ہوئے، پھر سورہ فاتحہ کی قرائت کی، اور ”قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد“ پڑھیں، پھر تین تکبیرات کہیں، پھر چوتھی تکبیر کہی اور (اس کے ساتھ) رکوع کیا (ترجمہ ختم)

یہ روایت پہلی روایات کے ساتھ مل کر حسن درجے میں داخل ہے۔ ۲

۲۔ اور بعض حضرات کے ابو کنانہ قرشی کو مجہول قرار دینے کی وجہ سے اس حدیث کو حسن لغیرہ سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ ابن حجر وغیرہ نے ابو کنانہ قرشی کی بعض روایات کو دوسرے مؤیدات کی وجہ سے حسن قرار دیا ہے۔ محمد رضوان۔
حدیث روى أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يرد دعوة ذي الشئبة المسلم هذا الحديث ذكر الغزالي في الوسيط والإمام في النهاية ولا أدرى من خرجوه وعند أبي داود من حديث أبي موسى الأشعري إن من إجلال الله إكرام ذي الشئبة المسلم وإسناده حسن (تلخيص الحبير لابن حجر، تحت حديث رقم ۷۲۷) اور حضرت مکحول سے روایت ہے کہ:

أَخْبَرَنِي مَنْ شَهِدَ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ أُرْسِلَ إِلَى أَرْبَعَةِ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ فَسَأَلَهُمْ عَنِ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدِ؟ فَقَالُوا ثَمَانُ تَكْبِيرَاتٍ، قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ سِيرِينَ، فَقَالَ: صَدَقَ، وَلَكِنَّهُ أَغْفَلَ تَكْبِيرَةً فَاتِحَةَ الصَّلَاةِ (مصنف ابن أبي شيبة) ۱۔

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۴۵، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَ اخْتِلَافِهِمْ فِيهِ.

ترجمہ: مجھے اس شخص نے خبر دی، جو سعید بن عاص کے پاس حاضر ہوئے کہ انہوں نے بیعتِ رضوان میں شریک ہونے والے چار (جلیل القدر) صحابہ کرام کی طرف عید کی تکبیرات کے بارے میں سوال بھیجا، تو انہوں نے فرمایا کہ آٹھ تکبیرات ہیں، حضرت کھول کہتے ہیں کہ میں نے اس کا ابن سیرین سے ذکر کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ سچ فرمایا، لیکن نماز شروع کرنے والی تکبیر کے ذکر سے انہوں نے غفلت کی (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ رکوع کی تکبیر سمیت دونوں رکعتوں میں چار چار اور مجموعی طور پر آٹھ تکبیرات ہیں، ایک ایک تکبیر تو دونوں رکعتوں میں رکوع کی ہے، اور باقی تکبیرات عید کی نماز کی ہیں، اور حضرت ابن سیرین کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں ایک تکبیر تحریمہ کی بھی ہے، جو نماز شروع کرنے کے لئے کہی جاتی ہے، جس کو راوی نے ذکر نہیں کیا، اور اس طرح یہ تمام تکبیرات ملا کر مجموعی طور پر نو بن جاتی ہیں۔

اور حضرت علقمہ اور حضرت اسود بن یزید رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ:

كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ جَالِسًا وَعِنْدَهُ حَذِيفَةُ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ، فَسَأَلَهُمَا سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ عَنِ التَّكْبِيرِ فِي الصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى فَجَعَلَ هَذَا يَقُولُ سَلْ هَذَا، وَهَذَا يَقُولُ: سَلْ هَذَا، فَقَالَ لَهُ حَذِيفَةُ: سَلْ هَذَا - لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - فَسَأَلَهُ، فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: يُكَبِّرُ أَرْبَعًا ثُمَّ يَقْرَأُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَرْكَعُ، ثُمَّ يَقُومُ فِي الثَّانِيَةِ فَيَقْرَأُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا بَعْدَ الْقِرَاءَةِ (مصنف عبد الرزاق) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۶۸۷، کتاب صلاة العیدین، باب التکبیر فی الصلاة یوم العید، المکتب الاسلامی، بیروت، واللفظ له، المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث نمبر ۹۵۱۶۔
وإسناده صحيح كما قال ابن حزم وغيره (سلسلة الصحيحة، تحت حدیث رقم ۲۹۹۷)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے، اور آپ کے پاس

حضرت حذیفہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری بھی تشریف فرما تھے، تو ان دونوں حضرات سے حضرت سعید بن عاص نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کی تکبیر کے بارے میں سوال کیا، تو یہ (یعنی حضرت حذیفہ) کہنے لگے کہ ان (یعنی حضرت ابو موسیٰ) سے معلوم کیجئے، اور یہ (یعنی حضرت ابو موسیٰ) کہنے لگے کہ ان (یعنی حضرت حذیفہ) سے معلوم کیجئے، تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال کیجئے، تو حضرت سعید بن عاص نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال کیا، تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (تکبیر تحریمہ سمیت) چار تکبیر کہہ کر قرأت کرے، پھر (پانچویں) تکبیر کہہ کر رکوع کرے، پھر دوسری رکعت میں کھڑا ہو، پھر قرأت کرے، پھر قرأت کے بعد (رکوع کی تکبیر سمیت) چار تکبیرات کہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت کردوس سے روایت ہے کہ:

أَرْسَلَ الْوَلِيدُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَحَذِيفَةَ، وَأَبِي مَسْعُودٍ، وَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ بَعْدَ الْعَتَمَةِ فَقَالَ: إِنَّ هَذَا عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ فَكَيْفَ الصَّلَاةُ؟ فَقَالُوا: سَلْ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: يَقُومُ فَيُكَبِّرُ أَرْبَعًا، ثُمَّ يَقْرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، وَسُورَةَ مِنَ الْمُفْصَلِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، وَيَرْكَعُ فَيَلْكَ خُمُسٌ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَقْرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، وَسُورَةَ مِنَ الْمُفْصَلِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا يَرْكَعُ فِي آخِرِهَا فَيَلْكَ تِسْعًا فِي الْعِيدَيْنِ، فَمَا أَنْكَرَهُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ (المعجم الكبير للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۱۲، مکتبہ ابن تیمیہ، القاہرہ۔

قال الہیثمی: رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد، ج ۲، ص ۲۰۴)

ترجمہ: ولید (بن عقبہ) نے حضرت عبداللہ بن مسعود، اور حضرت حذیفہ اور

حضرت ابو مسعود، اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم کی طرف عشاء کی نماز کے بعد پیغام بھیجا کہ یہ مسلمانوں کی عید کا موقع ہے، تو (عید کی) نماز کس طرح پڑھی جائے گی؟ تو ان سب نے کہا کہ آپ حضرت ابو عبد الرحمن (یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) سے معلوم کیجئے، تو انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے معلوم کیا، تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (تکبیر تحریمہ سمیت) چار تکبیرات کہے، پھر سورہ فاتحہ کی قرائت کرے، اور کوئی لمبی سورت پڑھے، پھر تکبیر کہہ کر رکوع کرے، تو یہ (تکبیر تحریمہ اور رکوع کی تکبیر سمیت) پانچ تکبیرات ہیں، پھر (پہلی رکعت مکمل کر کے) کھڑا ہو، پھر سورہ فاتحہ اور کسی لمبی سورت کی قرائت کرے، پھر چار تکبیرات کہے، اور ان تکبیرات میں سے آخری تکبیر کے ساتھ رکوع کرے، پس یہ عیدین کی مجموعی طور پر نو تکبیرات ہیں۔

تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس بات کا کسی نے انکار نہیں کیا (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بتلائے طریقہ پر مذکورہ تمام جلیل القدر صحابہ کرام نے اتفاق کیا۔

اور حضرت کردوس کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: يَقُومُ فَيُكَبِّرُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَقْرَأُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْكَعُ، وَيَقُومُ فَيَقْرَأُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ
الرَّابِعَةَ، ثُمَّ يَرْكَعُ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۵۵، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاجْتِلَافِهِمْ فِيهِ.

ترجمہ: تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کھڑا ہوگا، پھر

تکبیر (تحریمہ) کہے گا، پھر (دوسری) تکبیر کہے گا، پھر (تیسری) تکبیر کہے گا، پھر (چوتھی) تکبیر کہے گا، پھر قرائت کرے گا، پھر تکبیر کہے گا، اور (اس تکبیر کے ساتھ) رکوع کرے گا اور (رکعت مکمل کر کے) کھڑا ہوگا، پھر قرائت کرے گا، پھر (پہلی) تکبیر کہے گا، پھر (دوسری) تکبیر کہے گا، پھر (تیسری) تکبیر کہے گا، پھر چوتھی تکبیر کہے گا، اور (اس تکبیر کے ساتھ) رکوع کرے گا (ترجمہ ختم)

اور حضرت کر دوس، حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ:

لَمَّا كَانَ لَيْلَةَ الْعِيدِ أَرْسَلَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ إِلَى ابْنِ مَسْعُودٍ، وَأَبِي مَسْعُودٍ، وَخُذَيْفَةَ، وَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، فَقَالَ لَهُمْ: إِنَّ الْعِيدَ غَدًا، فَكَيْفَ التَّكْبِيرُ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: تَقُومُ فَتُكَبِّرُ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ، وَتَقْرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةَ مِنَ الْمَقْصَلِ لَيْسَ مِنْ طَوَالِهَا، وَلَا مِنْ قِصَارِهَا، ثُمَّ تَرْكَعُ، ثُمَّ تَقُومُ فَتَقْرَأُ، فَإِذَا فَرَعْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ كَبَرْتَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ، ثُمَّ تَرْكَعُ بِالرَّابِعَةِ (مصنف ابن أبي شيبة) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۵۴، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فی الْعِيدَيْنِ وَاختِلَافِهِمْ فِيهِ.

ترجمہ: جب عید الفطر کی رات ہوئی، تو ولید بن عقبہ نے حضرت ابن مسعود، اور حضرت ابو مسعود، اور حضرت خذیفہ، اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم کی طرف پیغام بھیجا کہ صبح عید ہے، تو (عید کی نماز میں) کس طرح تکبیر کہی جائیں؟ تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کھڑے ہوں، پھر (تکبیر تحریمہ سمیت) چار تکبیرات کہیں، اور سورہ فاتحہ اور کسی بڑی سورت کی قرائت کریں، نہ زیادہ لمبی ہو اور نہ زیادہ چھوٹی، پھر آپ رکوع کریں (اور پہلی رکعت مکمل کریں) پھر آپ (دوسری رکعت کے لیے) کھڑے ہوں، پھر قرائت کریں، پھر جب (سورہ فاتحہ اور اس کے بعد سورت کی) قرائت سے فارغ

ہو جائیں، تو چار تکبیریں کہیں، پھر چوتھی تکبیر پر رکوع کریں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابراہیم خنی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَقَالَ: تَكْبِيرٌ تَسْعًا تَكْبِيرَةٌ تَفْتَحُ بِهَا الصَّلَاةُ، ثُمَّ تَكْبِيرٌ ثَلَاثًا، ثُمَّ تَقْرَأُ سُورَةً، ثُمَّ تَكْبِيرٌ، ثُمَّ تَرْكَعُ، ثُمَّ تَقُومُ فَتَقْرَأُ سُورَةً، ثُمَّ تَكْبِيرٌ أَرْبَعًا، ثُمَّ تَرْكَعُ بِأَحَدَاهُنَّ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۷۴۸، فی التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاجْتِلَاؤِهِمْ فِيهِ۔
وہو من طریق عبد اللہ بن ابی موسیٰ صحیح، و هو حمصی مخضرم ثقہ۔ وكذلك هو من طریق
إبراهيم، و هو ابن يزيد النخعي، و هو وإن كان لم يسمع من ابن مسعود فمن المعروف من
ترجمته أن ما أرسله عنه فهو صحيح (سلسلة الصحيحة، تحت حدیث رقم ۲۹۹۷)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نو تکبیریں کہیں،
(جن میں سے) ایک تکبیر کے ساتھ آپ نماز کو شروع کریں، پھر (آگے پیچھے)
تین تکبیریں کہیں، پھر (سورہ فاتحہ اور کسی) سورت کی قرائت کریں، پھر تکبیر کہہ کر
رکوع کریں، پھر آپ (پہلی رکعت مکمل کر کے دوسری رکعت کے لئے) کھڑے
ہوں، پھر (سورہ فاتحہ اور کسی) سورت کی قرائت کریں، پھر چار تکبیرات کہیں، ان
میں سے ایک (یعنی آخری) تکبیر کے ساتھ رکوع کریں (ترجمہ ختم)

اور حضرت مسروق سے روایت ہے کہ:

كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُعَلِّمُنَا التَّكْبِيرَ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ؛ خَمْسٌ فِي
الْأُولَى، وَأَرْبَعٌ فِي الْآخِرَةِ، وَيُؤَالِي بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۷۴۶، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاجْتِلَاؤِهِمْ فِيهِ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہمیں عیدین کی نماز میں نو تکبیروں کی
تعلیم دیتے تھے، پانچ پہلی رکعت میں (تکبیر تحریمہ اور رکوع کی تکبیر سمیت) اور
چار دوسری رکعت میں (رکوع کی تکبیر سمیت) اور دونوں رکعتوں میں قرائت پے
در پے کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

پے درپے قرائت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں رکعتوں کی قرائت کے درمیان زائد تکبیرات نہیں ہوتی تھیں، اور وہ اس طرح کہ پہلی رکعت میں زائد تکبیرات قرائت سے پہلے ہوتی تھیں، اور دوسری رکعت میں قرائت کے بعد ہوتی تھیں۔

اور حضرت ابراہیم اور حضرت شعبی سے روایت ہے کہ:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى تِسْعًا تِسْعًا؛ خَمْسًا فِي

الْأُولَى، وَأَرْبَعًا فِي الْآخِرَةِ، وَيُؤَلِّى بَيْنَ الْقُرَاءَتَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۴۷، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاجْتِلَافِهِمْ فِيهِ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز میں نو تکبیرات کہتے تھے، پانچ پہلی رکعت میں (تکبیر تحریمہ اور رکوع کی تکبیر سمیت) اور چار دوسری رکعت میں (رکوع کی تکبیر سمیت) اور دونوں رکعتوں کی قرائتیں پے درپے کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عامر شعبی سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عُمَرَ وَعَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا اجْتَمَعَ رَأْيُهُمَا فِي تَكْبِيرِ

الْعِيدَيْنِ عَلَى تِسْعِ تَكْبِيرَاتٍ خَمْسٌ فِي الْأُولَى وَأَرْبَعٌ فِي الْآخِرَةِ

وَيُؤَلِّى بَيْنَ الْقُرَاءَتَيْنِ (شرح معانی الآثار) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۷۲۷۸، کتاب صلاة العیدین، باب صلاة العیدین کیف التکبیر فیہا.

ترجمہ: حضرت عمر اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما کی آراء عیدین کی تکبیرات کے

بارے میں نو تکبیروں پر جمع ہو گئیں، پانچ تکبیریں پہلی رکعت میں، اور چار دوسری

رکعت میں، اور دونوں رکعتوں کی قرائتوں کو پے درپے کرنے میں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن حارث فرماتے ہیں کہ:

صَلَّى بِنَا ابْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ عِيدٍ، فَكَبَّرَ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ؛ خَمْسًا فِي

الْأُولَى، وَأَرْبَعًا فِي الْآخِرَةِ، وَآلِي بَيْنَ الْقُرَاءَتَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۵۷، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فی الْعِيدِینِ وَ اخْتِلَافِهِمْ فِيهِ۔
 أخرجه ابن أبي شيبة . وإسناده صحيح على شرط الشيخين ، و عبد الله بن الحارث هو الأنصاري
 أبو الوليد البصري نسيب ابن سيرين و ختنه (سلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۲۹۹۷)

ترجمہ: ہمیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عید کی نماز پڑھائی، اور نو تکبیرات کہیں، پانچ پہلی رکعت میں (تکبیر تحریمہ اور رکوع کی تکبیر سمیت) اور چار دوسری رکعت میں (رکوع کی تکبیر سمیت) اور دونوں رکعتوں کی قرائتیں پے درپے کیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن حارث کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

شَهِدْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ كَبَّرَ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ بِالْبَصْرَةِ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ،
 وَالْأَبْنَاءُ الْقُرَاءُ تَيْنَ قَالَ : وَشَهِدْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ فَعَلَ ذَلِكَ
 أَيْضًا . فَسَأَلْتُ خَالِدًا كَيْفَ فَعَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ ؟ فَفَسَّرَ لَنَا كَمَا صَنَعَ ابْنُ مَسْعُودٍ

فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَالثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَوَاءً (مصنف عبد الرزاق) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۲۸۹، کتاب صلاة العیدین، باب التکبیر فی الصلاة يوم العید، المكتب الاسلامی، بیروت۔

ترجمہ: میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ حاضر ہوا، انہوں نے بصرہ میں عید کی نماز میں (مجموعی طور پر) نو تکبیرات کہیں، اور دونوں رکعتوں کی قرائتیں پے درپے کیں، اور میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے پاس بھی حاضر ہوا، انہوں نے بھی اسی طرح سے کیا، پھر میں نے حضرت خالد سے سوال کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہ تکبیرات کس طرح کہیں؟ تو انہوں نے ہمارے سامنے اسی طرح کی تفسیر بیان کی، جس طرح ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت معمر اور ثوری کی حضرت ابواسحاق سے مروی روایات میں بیان کی (ترجمہ ختم)

اور حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، قَالَ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ،

وَيُؤَالِي بَيْنَ الْقُرَاءِ تَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۷۵۶، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاجْتِلَافِهِمْ فِيهِ.

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ (عید کی نماز میں) توبکیرات ہیں، اور دونوں رکعتوں کی قرائتیں پے درپے ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت محمد بن سیرین سے روایت ہے کہ:

عَنْ أَنَسٍ؛ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدِ تِسْعًا فَذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ

(مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۵۷۶۰، کتاب الصلاة، فی التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاجْتِلَافِهِمْ فِيهِ.

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ عید کی نماز میں (مجموعی طور پر) توبکیریں کہتے تھے، پھر انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرح ذکر فرمایا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: تِسْعُ تَكْبِيرَاتٍ خَمْسُ

فِي الْأُولَى وَأَرْبَعٌ فِي الْأَخِيرَةِ مَعَ تَكْبِيرَةِ الصَّلَاةِ (شرح معانی الآثار) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۷۲۸۸، کتاب صلاة العیدین، باب صلاة العیدین کیف التکبیر فیہا.

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (عید کی نماز میں) توبکیرات ہیں، پانچ پہلی رکعت میں، اور چار دوسری رکعت میں، نماز (یعنی تکبیر تحریمہ اور رکوع) کی تکبیر سمیت (ترجمہ ختم)

متعدد جلیل القدر صحابہ کرام کی یہ روایات مرفوع احادیث کا درجہ رکھتی ہیں، کیونکہ ان کے یہ اقوال و افعال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کو دیکھنے پر ہی مبنی ہیں، خاص طور پر جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرفوع حدیث بھی ان کے مطابق

ہے۔ ۱

۱۔ قلت: فهذه آثار كثيرة قوية تشهد لحديث الترجمة، وهي وإن كانت موقوفة، فهي في حكم

المرفوع، لأنه یبعد عادة أن یتفق جماعة منهم علی مثله دون توقیف، و لو جاء مثله غیر مرفوع لكان حجة، فكيف و قد جاء مرفوعاً من وجهین أحدهما حدیث الترجمة، و الآخر شاهده المذكور عن أبی عائشة، و أما إعلال البیهقی إیاه بمخالفته للذین روه عن ابن مسعود موقفاً، فكان یمكن الاعتداد به، لولا الطریق الأولى، و هی مما فات البیهقی فلم یتعرض لها بذكر، و لهذا قال عقب أثر كردوس المتقدم و غیره " و هذا رأى من جهة عبد الله رضى الله عنه، و الحدیث المسند مع ما علیه عمل المسلمین أولى. " و قد تعقبه ابن الترمذی بقوله " قلت: هذا لا یثبت بالرأى. قال أبو عمر فى " التمهید: " مثل هذا لا یكون رأياً، و لا یكون إلا توقیفاً، لأنه لا فرق بین سبع و أقل و أكثر من جهة الرأى و القیاس، و قال ابن رشد فى " القواعد: " معلوم أن فعل الصحابة فى ذلك توقیف، إذ لا یدخل القیاس فى ذلك، و قد وافق ابن مسعود علی ذلك جماعة من الصحابة و التابعین، أما الصحابة فقد قدمنا ذكرهم، و أما التابعون فقد ذكرهم ابن أبی شیبہ فى (مصنفه) (سلسلة الصحیحة، تحت حدیث رقم ۲۹۹۷)

مذکورہ احادیث و روایات کے علاوہ کئی دیگر جلیل القدر تابعین مثلاً حضرت مسروق، حضرت اسود، حضرت ابراہیم نخعی، حضرت ابوقلابہ، حضرت ابو جعفر، امام شافعی، حضرت مسیب اور حضرت حسن بصری رحمہم اللہ سے بھی عید کی نماز میں مجموعی طور پر نو تکبیرات مروی ہیں۔ ۲

۲ عَنْ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: أُرْسِلَ زَيْدٌ إِلَى مَسْرُوقٍ: إِنَّا تَشَغَلْنَا أَشْغَالًا، فَكَيْفَ التَّكْبِيرُ فِي الْعِيدَيْنِ؟ قَالَ: تِسْعُ تَكْبِيرَاتٍ، قَالَ: خَمْسًا فِي الْأُولَى، وَأَرْبَعًا فِي الْآخِرَةِ، وَوَالِ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۷۵۸، فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاخْتِلَافِهِمْ فِيهِ) عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، وَمَسْرُوقٍ، أَنَّهُمَا كَانَا يُكَبِّرَانِ فِي الْعِيدِ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۷۵۹، فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاخْتِلَافِهِمْ فِيهِ) عَنْ إِبْرَاهِيمَ، أَنَّ أَصْحَابَ عَبْدِ اللَّهِ كَانُوا يُكَبِّرُونَ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۷۶۱، فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاخْتِلَافِهِمْ فِيهِ) عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، قَالَ: التَّكْبِيرُ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعَ تِسْعٍ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۷۶۲، فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاخْتِلَافِهِمْ فِيهِ) عَنْ جَابِرٍ، عَنِ أَبِي جَعْفَرٍ، أَنَّهُ كَانَ يُفْتِي بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۷۶۳، فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاخْتِلَافِهِمْ فِيهِ) عَنْ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، وَالْمُسَيْبِ، قَالَا: الصَّلَاةُ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ تِسْعُ تَكْبِيرَاتٍ، خَمْسٌ فِي الْأُولَى، وَأَرْبَعٌ فِي الْآخِرَةِ، لَيْسَ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ تَكْبِيرَةٌ. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۷۷۳، فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَاخْتِلَافِهِمْ فِيهِ) عَنْ الْحَسَنِ، رَحِمَهُ اللَّهُ، قَالَ: " تِسْعُ تَكْبِيرَاتٍ، خَمْسٌ فِي الْأُولَى، وَأَرْبَعٌ فِي الْآخِرَةِ، مَعَ تَكْبِيرَةِ الصَّلَاةِ (شرح معانى الآثار، حدیث نمبر ۷۲۹۵)

البتہ بعض احادیث میں بارہ تکبیرات کا ذکر ہے، سات پہلی رکعت میں قرائت سے پہلے اور

پانچ دوسری رکعت میں قرائت سے پہلے، جن کو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے علاوہ دوسرے فقہائے کرام نے اختیار فرمایا ہے۔ ۱

۱۔ عَنْ كَثِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ، وَابْنِ عُمَرَ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ. حَدِيثُ جَدِّ كَثِيرٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَهُوَ أَحْسَنُ شَيْءٍ رُوِيَ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاسْمُهُ عُمَرُو بْنُ عَوْفٍ الْمُزَنِيُّ، وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَغَيْرِهِمْ، وَهَكَذَا رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ نَحْوَ هَذِهِ الصَّلَاةِ، وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَبِهِ يَقُولُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَالشَّافِعِيُّ، وَأَحْمَدُ، وَإِسْحَاقُ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّهُ قَالَ فِي التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ "تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى: خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ يَبْدَأُ بِالْقِرَاءَةِ ثُمَّ يَكْبُرُ أَرْبَعًا مَعَ تَكْبِيرَةِ الرَّكْعَةِ" وَقَدْ رَوَى عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ هَذَا، وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْكُوفَةِ، وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ (ترمذی، حدیث نمبر ۵۳۶، ابواب العیدین، باب فی التکبیر فی العیدین)

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعْدِ بْنِ عَمَّارٍ بْنُ سَعْدٍ مُؤَدَّنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْبُرُ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۲۷۷)

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعَهُ مِنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبَّرَ فِي عِيدِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ تَكْبِيرَةً، سَبْعًا فِي الْأُولَى، وَخَمْسًا فِي الْآخِرَةِ، وَلَمْ يَصِلْ قَبْلَهَا، وَلَا بَعْدَهَا" (مسند احمد، حدیث نمبر ۶۲۸۸)

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده حسن، عبد الله بن عبد الرحمن: هو ابن يعلى الطائفي، قال ابن معين: صويلح، وقال مرة: ضعيف، ووثقه ابن المديني فيما نقله ابن خلفون، والعجلي، وقال البخاري فيما نقله عنه الترمذي في "العلل الكبير ۱/ ۲۸۸" "مقارب الحديث، وصح حديثه هذا، وضعفه النسائي وأبو حاتم، وقال ابن عدي: أما سائر حديثه، فمن عمرو بن شعيب، وهي مستقيمة، فهو ممن يكتب حديثه، وقال الدارقطني: يعتبر به. وباقي رجاله ثقات.

عَنْ غُرُورَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْبُرُ فِي الْعِيدَيْنِ سَبْعًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى، وَخَمْسًا فِي الْآخِرَةِ، سِوَى تَكْبِيرَتِي الرَّكْعَةِ" (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۳۳۰۹)

فی حاشیہ مسند احمد: حسن لغيره، وهذا إسناده ضعيف لضعف ابن لهيعة، واضطرابه له، كما بسطنا ذلك في الرواية (۲۳۳۶۲) وبقيّة رجاله ثقات رجال الشيخين، غير يحيى بن إسحاق -وهو السليجيني- فمن رجال مسلم، وهو ثقة..

مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے نو تکبیرات والی احادیث و روایات کو اختیار فرمایا ہے۔ ۱

۱۔ أخبرنا مالک أخبرنا نافع قال : شهدت الأضحى والفطر مع أبى هريرة فكبّر فى الأولى سبع تكبيرات قبل القراءة وفى الآخرة بخمس تكبيرات قبل القراءة .

قال محمد : قد اختلف الناس فى التكبير فى العیدین فما أخذت به فهو حسن وأفضل ذلك عندنا ما روى عن ابن مسعود أنه كان يكبر فى كل عيد تسعا : خمسا وأربعا فيهن تكبيرة الافتتاح وتكبيرنا الركوع ويوالى بين القراءتين ويؤخرها فى الأولى ويقدمها فى الثانية وهو قول أبى حنيفة (الموطأ للإمام محمد، تحت حديث رقم ۲۳۷، باب التكبير فى العیدین)

ثُمَّ نَظَرْنَا فِي عَدَدِ التَّكْبِيرِ فِيهِمَا قَرَأْنَا سَائِرَ الصَّلَاةِ خَالِيَةً مِنْ هَذَا التَّكْبِيرِ ، وَرَأَيْنَا صَلَاةَ الْعِيدَيْنِ قَدْ أُجْمِعَ أَنْ فِيهِمَا تَكْبِيرَاتٌ زَائِدَةٌ عَلَى غَيْرِهِمَا مِنَ الصَّلَاةِ . فَكَانَ النَّظَرُ أَنْ لَا يُزَادَ فِي الصَّلَاةِ لِلْعِيدَيْنِ عَلَى مَا فِي سَائِرِ الصَّلَاةِ غَيْرِهِمَا ، إِلَّا مَا اتَّفَقَ عَلَى زِيَادَتِهِ ، فَكُلُّ قَدْ أُجْمِعَ عَلَى زِيَادَةِ التَّسْعِ تَكْبِيرَاتٍ عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ مَسْعُودٍ ، وَحَذِيفَةُ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ ، وَأَبُو مُوسَى ، وَمَنْ سَمِعْنَا مِنْهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ . وَاخْتَلَفُوا فِي الزِّيَادَةِ عَلَى ذَلِكَ فَرَدْنَا فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ ، مَا اتَّفَقَ عَلَى زِيَادَتِهِ فِيهَا ، وَنَفَيْنَا عَنْهَا مَا لَمْ يُتَّفَقْ عَلَى زِيَادَتِهِ فِيهَا . فَبَيَّنَّا بِذَلِكَ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَهْلُ هَذِهِ الْمَقَالَةِ . ثُمَّ نَظَرْنَا فِي مَوْضِعِ الْقِرَاءَةِ مِنْهَا فَقَالَ الَّذِينَ ذَهَبُوا إِلَى أَنَّهَا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى بَعْدَ التَّكْبِيرِ ، وَفِي الثَّانِيَةِ كَذَلِكَ قَدْ رَأَيْنَاكُمْ قَدْ اتَّفَقْتُمْ ، وَنَحْنُ ، أَنَّ الْقِرَاءَةَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى ، مُؤَخَّرَةٌ عَنِ التَّكْبِيرِ ، فَالنَّظَرُ أَنْ تَكُونَ فِي الثَّانِيَةِ كَذَلِكَ . فَكَانَ مِنَ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ لِأَهْلِ الْمَقَالَةِ الْأُخْرَى ، أَنَّ التَّكْبِيرَ ذِكْرٌ يُفْعَلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ غَيْرُ الْقِرَاءَةِ . فَنَظَرْنَا فِي مَوْضِعِ الذِّكْرِ مِنَ الرُّكْعَةِ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ ، وَمِنْ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ ، أَيْنَ مَوْضِعُهُ ؟ فَوَجَدْنَا الرُّكْعَةَ الْأُولَى فِيهَا الْإِسْتِغْنَاءُ وَالتَّعَوُّذُ عَلَى مَا قَدْ رَوَيْنَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ كِتَابِنَا هَذَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَّنْ رَوَيْنَاهُ عَنْهُ مِنْ أَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، فَكَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ . فَبَيَّنَّا بِذَلِكَ أَنَّ كَذَلِكَ مَوْضِعُ التَّكْبِيرِ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى ، هُوَ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ مِنْهَا . وَوَجَدْنَا الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ ، يُفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ صَلَاةِ الْوُتْرِ ، فَكُلُّ قَدْ أُجْمِعَ أَنَّ بَعْدَ الْقِرَاءَةِ ، وَأَنَّ الْقِرَاءَةَ مُقَدِّمَةٌ عَلَيْهِ . وَإِنَّمَا اخْتَلَفُوا فِي تَقْدِيمِ الرُّكُوعِ عَلَيْهِ ، وَفِي تَقْدِيمِهِ عَلَى الرُّكُوعِ . فَأَمَّا فِي تَأْخِيرِهِ عَنِ الْقِرَاءَةِ ، فَلَا . فَبَيَّنَّا بِذَلِكَ أَنَّ مَوْضِعَ التَّكْبِيرِ مِنَ الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ صَلَاةِ الْعِيدِ ، هُوَ بَعْدَ الْقِرَاءَةِ يَسْتَوِي مَوْضِعُ سَائِرِ الذِّكْرِ فِي الصَّلَاةِ ، وَيَكُونُ مَوْضِعُ كُلِّ مَا اخْتَلَفُوا فِي مَوْضِعِهِ مِنْهُ ، كَمَوْضِعِ مَا قَدْ أُجْمِعَ عَلَى مَوْضِعِهِ . وَكُلُّ مَا بَيَّنَّا فِي هَذَا الْبَابِ ، فَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ، وَأَبِي يُوسُفَ ، وَمُحَمَّدٍ ، رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ (شرح معاني الآثار، ج ۴ ص ۳۵۰، باب صلاة العیدین کیف التكبير فيها)

فيحمل اختلافهم على اختلاف فعل رسول الله عليه السلام في صلاة العيد، لأن المقادير في العبادات لا تثبت قياساً كأصلها وإنما تثبت توقيفاً وسماعاً، فحمل ما روى عن واحد منهم على أنه رأى رسول الله عليه السلام فعل ذلك، ولم يثبت عنده نسخ ذلك، فصار المروى عنهم كالمرئى عن رسول الله عليه السلام، فيجب ترجيح بعض الأقوال على البعض، لما جهل التاريخ. فالشافعى رحمه الله رجح ما اشتهر عن أبى بكر، وابن عباس رضى الله عنهم أخذاً بالأكثر احتياطاً. وأصحابنا رجحوا قول ابن مسعود رضى الله عنه في العدد، وفي الموضع أما في العدد؛ لأنه لا تردد في قوله، ولا اضطراب، فإنه قال قولاً واحداً وفي أقوال غيره تعارض واضطراب، فكان قوله أثبت، ولأن قوله ينفي الزيادة على التسع، وأقوال غيره تثبت والنفي موافق القياس؛ إذ القياس ينفي

إدخال زيادة للأذكار في الصلاة، قياساً على غيرها من الصلوات، والإثبات مخالف للقياس. ولا شك أن الأخذ بالموافق للقياس أولى، ولأن الجهر بالتكبير وهو ذكر مخالف للمنصوص والأصول، فالأخذ بما اتفقت الأقاويل عليه، وهو متيقن أولى؛ ولأن ما قاله ابن مسعود رضي الله عنه أشهر، فإنه عمل به جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على نحو ما بينا، فكان الأخذ به أولى، وإذا وجب ترجيح قول ابن مسعود رضي الله عنه في العدد وجب ترجيحه في الموضع؛ لأن الرواية واحدة (المحيط البرهاني في الفقه النعماني، ج ٢ ص ٩٤، كتاب الصلاة، الفصل السادس والعشرون في صلاة العيدين)

جہاں تک عید کی زائد تکبیرات کہتے وقت ہاتھ اٹھانے کا تعلق ہے، تو اس سلسلہ میں اگرچہ کوئی صریح حدیث نہیں پائی جاتی، اور اسی وجہ سے اہل علم حضرات کا اس وقت ہاتھ اٹھانے نہ اٹھانے میں اختلاف ہے، لیکن بہت سے اہل علم حضرات نے رائج اس کو قرار دیا ہے کہ ان تکبیرات کے وقت تکبیر تحریمہ کی طرح ہاتھ اٹھانا چاہئے۔ ۱۔

۱۔ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ: "تُرْفَعُ الْأَيْدِي فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ: فِي الْفَتْحِ الصَّلَاةِ، وَفِي التَّكْبِيرِ لِلْقُنُوتِ فِي الْوُتْرِ، وَفِي الْعِيدَيْنِ، وَعِنْدَ اسْتِلامِ الْحَجَرِ، وَعَلَى الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ، وَبُجْمَعٍ وَعَرَفَاتٍ، وَعِنْدَ الْمَقَامَيْنِ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ" قَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ: فَأَمَّا فِي الْفَتْحِ الصَّلَاةِ فِي الْعِيدَيْنِ، وَفِي الْوُتْرِ، وَعِنْدَ اسْتِلامِ الْحَجَرِ، فَيَسْجَعُ ظَهْرُ كَفِّهِ إِلَى وَجْهِهِ، وَأَمَّا فِي الثَّلَاثِ الْآخِرِ، فَيَسْتَقْبِلُ بِسَاطِنِ كَفِّهِ وَجْهَهُ فَأَمَّا مَا ذَكَرْنَا فِي الْفَتْحِ الصَّلَاةِ، فَقَدْ اتَّفَقَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى ذَلِكَ جَمِيعًا وَأَمَّا التَّكْبِيرَةُ فِي الْقُنُوتِ فِي الْوُتْرِ، فَلِأَنَّهَا تَكْبِيرَةٌ زَائِدَةٌ فِي تِلْكَ الصَّلَاةِ، وَقَدْ أَجْمَعَ الَّذِينَ يَقْنُتُونَ قَبْلَ الرُّكُوعِ عَلَى الرَّفْعِ مَعَهَا فَالْظُّرُّ عَلَى ذَلِكَ، أَنْ يَكُونَ كَذَلِكَ كُلُّ تَكْبِيرَةٍ زَائِدَةٍ فِي كُلِّ صَلَاةٍ، فَتَكْبِيرُ الْعِيدَيْنِ الزَّائِدَةُ عَلَيْهَا عَلَى سَائِرِ الصَّلَاةِ، كَذَلِكَ أَيْضًا وَأَمَّا عِنْدَ اسْتِلامِ الْحَجَرِ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَجُعَلٍ تَكْبِيرًا يَفْتَتَحُ بِهِ الطَّوْفَ، كَمَا يَفْتَتَحُ بِالتَّكْبِيرِ الصَّلَاةَ وَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْضًا (شرح معاني الآثار، باب رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْبَيْتِ)

أخبرنا أبو بكر الفريابي، ثنا صفوان، ثنا الوليد، قال: قلت للأوزاعي: فأرفع يدي كرفع يدي في تكبيرة الصلاة، قال: نعم، أرفع يديك مع كلهن (أحكام العيدين للفريابي، ص ١٨٢)

أخبرنا أبو بكر الفريابي، ثنا صفوان، ثنا الوليد، قال: سألت مالك بن أنس عن ذلك فقال: نعم أرفع يديك مع كل تكبيرة، ولم أسمع فيه شيئاً (أحكام العيدين للفريابي، ص ١٨٢)

مقدار الفصل بين التكبيرات وقد روى عن أبي حنيفة أنه يسكت بين كل تكبیرتين قدر ثلاث تسييحات ويرفع يديه عند تكبيرات الزوائد وحكى أبو عصمة عن أبي يوسف أنه لا يرفع يديه في شيء منها لما روى عن ابن مسعود أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان لا يرفع يديه في الصلاة إلا في تكبيرة الافتتاح. ولأنها سنة فتلتحق بجنسها وهو

تکبیر تا الركوع، ولنا ما روينا من الحديث المشهور لا ترفع الأيدي إلا في سبع مواطن وذكر من جملتها تكبيرات العيد؛ ولأن المقصود وهو إعلام الأصم لا يحصل إلا بالرفع فيرفع كتكبيرة الافتتاح وتكبيرات القنوت بخلاف تكبيرتي الركوع؛ لأنه يؤتى بهما في حال الانتقال فيحصل المقصود بالرؤية، فلا حاجة إلى رفع اليد للإعلام، وحديث ابن مسعود محمول على الصلاة المعهودة المكتوبة (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۱ ص ۲۷۷، فصل بيان قدر صلاة العيدين وكيفية أدائها)

قوله ويرفع يديه في الزوائد إلخ) وقال ابن أبي ليلى لا يرفع وهو قول أبي يوسف وجه قول أبي حنيفة ومحمد ما روى أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال لا ترفع الأيدي إلا في سبع مواطن وذكر من جملتها تكبيرات العيدين ولأنها تكبيرة مقصودة بنفسها غير قائمة مقام غيرها فترفع اليد عندها كالتكبير في ابتداء الصلاة وجه قول أبي يوسف أنه تكبير مسنون فصار كتكبير الركوع ۱ هـ. أقطع وقال الولول الجي قال أبو يوسف: لا يرفع قياساً على تكبير الركوع ۱ هـ قال في الخلاصة إذا سبقه الإمام بالتكبيرات يقضيها، ثم يركع الأنفع تكبيرة الركوع في صلاة العيدين من الواجبات؛ لأنها من تكبيرات العيد وتكبيرات العيد واجبة (حاشية الشلبى على التبيين الحقائق، ج ۲۲۱، باب صلاة العيدين، وقت صلاة العيد وكيفيةها)

(عید کی نماز کے مزید مسائل آگے ”عید کی نماز اور خطبہ کے متفرق مسائل“ کے ذیل میں ملاحظہ فرمائیں)

عید کی نماز میں قرائت

عید کی نماز میں امام کو بلند آواز سے قرائت کرنا چاہئے، اور مستحب یہ ہے کہ امام پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورۃ الغاشیہ پڑھے۔

چنانچہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ بِسَبِّحِ

اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى، وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ (مسند الإمام أحمد) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۰۰۸۰، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ لہ، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۷۷۷۔

فی حاشیہ مسند احمد:

إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين غير زيد بن عقبة، فقد روى له أصحاب

السنن غير ابن ماجه، وهو ثقة.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز میں ”سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى“

اور ”هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ“ کی قرائت کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اسی قسم کی حدیث اور سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۲

۲ عَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَالْجُمُعَةِ : (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ) ، وَ (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) ، وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدَانِ فِي يَوْمٍ قَرَأَ بِهِمَا فِيهِمَا. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۷۶، مَا يَقْرَأُ بِهِ فِي الْعِيدِ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدِ : (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) ، وَ (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ). (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۸۲، مَا يَقْرَأُ بِهِ فِي الْعِيدِ)

اور بعض صحابہ کرام سے بھی عید کی نماز میں انہی سورتوں کی قرائت کرنا منقول ہے۔ ۳

۳ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ ، قَالَ : حَدَّثْتُ عَنْ عُمَرَ ، أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدِ : (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) ، وَ (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ). (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۹۱، مَا يَقْرَأُ بِهِ فِي الْعِيدِ) أَخْبَرَنَا عُمَارَةُ الصَّنَدَلَانِيُّ ، عَنْ مَوْلَى لَأَنَسٍ قَدْ سَمَاهُ ، قَالَ : انْتَهَيْتُ مَعَ أَنَسٍ يَوْمَ الْعِيدِ ، حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى الزَّوَاوِيَةِ ، فَإِذَا مَوْلَى لَهُ يَقْرَأُ فِي الْعِيدِ : (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) ، وَ (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ) ، فَقَالَ أَنَسٌ : إِنَّهُمَا لِلسُّورَتَانِ اللَّتَانِ قَرَأَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۸۳، مَا يَقْرَأُ بِهِ فِي الْعِيدِ)

البتہ بعض روایات میں عید کی نماز میں دوسری سورتوں کی قراءت کرنے کا ذکر ہے۔ ۴

۴ عَنْ أَبِي وَقِيدٍ اللَّيْثِيِّ ، قَالَ : سَأَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : عَمَّا قَرَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمِ الْعِيدِ؟ فَقُلْتُ : بِإِقْرَبَتِ السَّاعَةِ، وَقَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ (مسلم، حدیث نمبر ۸۹۱، واللفظ له، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۷۷۵) عَنْ كُرْدُوسٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ عَفْفَةَ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : تَقْرَأُ بِأَمِّ الْكِتَابِ ، وَ سُورَةَ مِنَ الْمُفْصَلِ. زَادَ فِيهِ هَشِيمٌ : لَيْسَ مِنْ قِصَارِهَا ، وَلَا مِنْ طَوِيلِهَا. (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۷۸۳، مَا يَقْرَأُ بِهِ فِي الْعِيدِ)

اس قسم کی احادیث و روایات کے پیش نظر فقہائے کرام نے فرمایا کہ عید کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورۃ الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورۃ الغاشیہ کی قراءت کرنا بہتر ہے۔

اور کسی دوسری سورت کی قراءت کرنا بھی جائز ہے۔

اس لیے ہمیشہ ان دو سورتوں ہی کی قراءت نہ کرنی چاہیے، کبھی دوسری سورتوں کی بھی کر لینی

چاہیے، تاکہ لوگ ان دوسورتوں ہی کی قراءت کو ضروری نہ سمجھ لیں۔ ۱۔
 ۱۔ (قوله: ويقرأ كالجمعة) أى كالقراءة فى صلاة الجمعة، لما روى أبو حنيفة أنه -صلى الله عليه وسلم- كان يقرأ فى العيدين ويوم الجمعة الأعلى والغاشية كما فى الفتح. وقال فى البدائع فإن تبرك بالافتداء به -صلى الله عليه وسلم- فى قراءتهما فى أغلب الأوقات فحسن لكن يكره أن يتخذهما حتما لا يقرأ فيها غيرهما لما ذكرنا فى الجمعة اھـ (رد المحتار، ج ۲ ص ۷۳، باب العيدين)

(مزید مسائل آگے ”عید کی نماز اور خطبہ کے متفرق مسائل“ کے ذیل میں ملاحظہ فرمائیں)

عید کا خطبہ

عید کی نماز کے بعد امام کے لئے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنے کا حکم ہے، اور امام کو عید کی نماز کے بعد دو خطبے پڑھنا چاہئے، اور دونوں کے درمیان کچھ دیر کے لئے بیٹھنا چاہئے۔
 کئی احادیث سے عید کی نماز کے بعد خطبہ ثابت ہے۔
 مگر عید کا خطبہ جمعہ کے خطبہ کی طرح فرض نہیں، بلکہ سنت ہے، البتہ اس کا خاموشی سے سننا واجب ہے۔

چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ (بخاری) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۹۵۸، کتاب الجمعة، باب المشی والركوب إلى العيد، والصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة، دار طوق النجاة، بیروت.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن (عید کی نماز کے لئے) نکلے، پھر خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

شَهِدْتُ الصَّلَاةَ يَوْمَ الْفِطْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ فَكُلُّهُمْ يُصَلِّيْهَا قَبْلَ الْخُطْبَةِ، ثُمَّ يَخْطُبُ

بَعْدُ (بخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۴۸۹۵، کتاب تفسیر القرآن، باب إذا جاءك المؤمنات يبایعنك، دار طوق النجاة، بیروت۔

ترجمہ: میں عید الفطر کے دن عید کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر، اور حضرت عمر، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم سب کے ساتھ شریک ہوا، ان تمام حضرات نے خطبہ سے پہلے عید کی نماز پڑھی، پھر بعد میں خطبہ دیا (ترجمہ ختم) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْطُبُ الْخُطْبَتَيْنِ وَهُوَ قَائِمٌ، وَكَانَ يَفْصَلُ بَيْنَهُمَا بِجُلُوسٍ (سنن نسائی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۴۱۶، کتاب الجمعة، باب الفصل بين الخطبتين بالجلوس، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر دو خطبے دیا کرتے تھے، اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم) اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا، ثُمَّ يَقْعُدُ فَعَدَّةٌ لَا يَتَكَلَّمُ فِيهَا، ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ خُطْبَةً أُخْرَى، فَمَنْ خَبَرَكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ قَاعِدًا فَلَا تُصَدِّقْهُ (سنن نسائی) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۱۵۸۳، کتاب صلاة العیدین، باب الجلوس بين الخطبتين والسكوت فيه۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، آپ کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے تھے، پھر تھوڑی دیر بیٹھا کرتے تھے، جس میں کوئی کلام نہیں کرتے تھے، پھر کھڑے ہوتے تھے، اور دوسرا خطبہ دیا کرتے تھے، پس جو شخص آپ کو اس بات کی خبر دے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر خطبہ دیا، تو آپ اس کی تصدیق نہ کریں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ، قَالَ: إِنَّا نَخْطُبُ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلِسَ لِلْخُطْبَةِ فَلْيَجْلِسْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَذْهَبَ فَلْيَذْهَبْ (مستدرک حاکم) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۰۹۳، کتاب صلاة العیدین، دار الکتب العلمیہ، بیروت۔
قال الحاکم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ وَهُوَ مَعْنَى الْحَدِيثِ الَّذِي يُسْأَلُ عَنْهُ فِي الْأَعْيَادِ إِلَّا أَنَّهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ .
وقال الذهبي في التلخيص: على شرط الشيخين.

ترجمہ: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوا، پس جب آپ نے عید کی نماز ختم فرمائی، تو فرمایا کہ ہم خطبہ دیں گے، پس جو شخص خطبہ کے لئے بیٹھنا چاہے، بیٹھ جائے، اور جو جانا چاہے، وہ چلا جائے (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد مؤذن سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ بَيْنَ أَضْعَافِ الْخُطْبَةِ، يُكَبِّرُ التَّكْبِيرَ فِي خُطْبَةِ الْعِيدَيْنِ (سنن ابن ماجہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۲۸۷، کتاب اقامۃ الصلاۃ والسنۃ فیہا، باب ما جاء فی الخطبۃ فی العیدین۔
ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کے درمیان لگا تار تکبیر کہتے تھے، عیدین کے خطبہ میں کثرت سے تکبیر کہتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: زَيَّنُوا أَعْيَادَكُمْ بِالتَّكْبِيرِ (المعجم الصغير للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۹، المكتب الاسلامی، بیروت، واللفظ لہ، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۴۳۷۳۔
قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الصغير والأوسط وفيه عمر بن راشد ضعفه أحمد وابن معين والنسائي وقال العجلي: لا بأس به (مجمع الزوائد، ج ۲ ص ۹۷، أبواب العیدین)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی عیدوں کو تکبیر کے ذریعہ سے مزین کرو (ترجمہ ختم)

اس کے عمومی مفہوم میں عید کی نماز میں اور خطبہ میں نیز عید کی نماز کے لئے جاتے آتے ہوئے تکبیرات کہنا سب داخل ہے۔ ۲

۲ اور ان سب حالات کے بارے میں تکبیرات کا ثبوت دیگر دلائل سے بھی ہے، لہذا اس حیثیت سے اس روایت میں کوئی نکارت نہیں، اور زیادہ سے زیادہ اس حدیث کو ضعیف کہا جاسکتا ہے، مگر پھر بھی اس سے استحباب کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ اس قسم کی احادیث کی روشنی میں فقہائے کرام نے عید کی نماز کے خطبہ میں تکبیر (یعنی اللہ اکبر) کثرت سے پڑھنے کو مستحب قرار دیا ہے۔

اور بعض حضرات نے افضل اس کو قرار دیا ہے کہ پہلے خطبہ کے بالکل شروع میں نو مرتبہ اور دوسرے خطبہ کے شروع میں سات مرتبہ اور بالکل آخر میں چودہ مرتبہ مسلسل تکبیر یعنی ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ کہا جائے۔ ۳

(عید کے خطبہ کے مزید مسائل آگے ”عید کی نماز اور خطبہ کے متفرق مسائل“ کے ذیل میں ملاحظہ فرمائیں)

۳ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي، عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبٍ، قَالَ: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُكَبِّرَ الْإِمَامُ عَلَى الْمُنْبِرِ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعًا قَبْلَ الْخُطْبَةِ، وَسَبْعًا بَعْدَهَا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۹۱۶، فِي التَّكْبِيرِ عَلَى الْمُنْبِرِ) حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ، عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: يُكَبِّرُ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ أَرْبَعَ عَشْرَةَ تَكْبِيرًا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۹۱۷، فِي التَّكْبِيرِ عَلَى الْمُنْبِرِ) ملحوظ رہے کہ بعض کتابوں میں خطبہ سے پہلے اور بعد میں مخصوص تعداد میں تکبیر کہنے کے سنت ہونے کی مندرجہ بالا روایت کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے، حالانکہ یہ روایت عبید اللہ بن عبداللہ بن عتبہ سے مروی ہے، جو کہ تابعین میں سے ہیں، اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کسی مستند سند کے ساتھ دستیاب نہیں ہو سکی۔

ویکبر فی الخطبة فی العیدین ولس ذلک عدد فی ظاهر الروایة لکن ینبغی أن لا یکون اکثر الخطبة التکبیر ویکبر فی عید الاضحی اکثر مما یکبر فی خطبة عید الفطر فإن لم یسمهم جاز ولا یضر تباعدهم (فتاوی قاضی خان، باب صلاة العیدین و تکبیرات ایام التشریق)

ویکبر فی خطبة العیدین ولس للذک عدد فی ظاهر الروایة لکن لا ینبغی أن یجعل اکثر الخطبة التکبیر ویکبر فی خطبة عید الاضحی اکثر مما یکبر فی خطبة الفطر کذا فی قاضیخان ویدأ الخطیب بالتحمید فی الجمعة وغیرها ویدأ بالتکبیر فی خطبة العیدین ویستحب أن یستفتح الأولى بتسعة تری متوالية والثانية بسبع قال عبد الله بن مسعود هو السنة ویکبر القوم معه ویصلون على النبی صلی الله علیه وسلم فی أنفسهم امتثالاً للأمر وسنة الإنصات (مراقی الفلاح شرح متن

نور الإيضاح، ص ۲۰۳، باب صلاة العیدین)
(و یستحب أن یستفتح الأولی بتسعة تکبیرات تترى) أى متتابعات (والثانية بسبع) هو السنة (و) أن یکبر قبل نزوله من المنبر أربع عشرة) (الدر المختار)
(قوله و یستحب إلخ) ذکر ذلك فى المعراج عن مجمع النوازل وقال فى الخانية إنه لیس للتکبیر عدد فى ظاهر الرواية لکن ینبغى أن لا یكون أكثر الخطبة التکبیر ویکبر فى الأضحى أكثر من الفطر۔ اھ۔ قلت: وإطلاق العدد فى ظاهر الرواية لا ینافی تقييده بما ورد فى السنة وقال به الشافعى -رحمه الله تعالى (ردالمحتار، ج ۲ ص ۱۷۵، باب العیدین)

عید کی نماز اور خطبہ کے چند متفرق مسائل

مسئلہ:..... حنفیہ کے نزدیک عید کی نماز میں عام نمازوں کے مقابلہ میں چھ زائد تکبیرات واجب ہیں، اور ہر تکبیر مستقل طور پر واجب ہے۔ مگر ان تکبیرات کا امام کو آواز بلند کہنا واجب نہیں۔ اور ہر تکبیر کے درمیان تین تسبیحات کے بقدر وقفہ کرنا افضل ہے، تاکہ مقتدیوں کو تکبیرات اور ان کی تعداد کے بارے میں اشتباہ نہ ہو، مجمع کے کم و بیش ہونے کی وجہ سے اس سے کچھ کم و بیش وقفہ ہو جائے، تب بھی حرج نہیں، اور ان تکبیرات کے درمیان کوئی ذکر مسنون نہیں، بلکہ خاموش رہنا چاہئے۔ ل

ل (قوله وتکبیرات العیدین) ہى ست تکبیرات فى کل رکعة ثلاثة (قوله وكذا أحدها) أفاد أن کل تکبيرة واجب مستقل ط (ردالمحتار، ج ۱ ص ۴۶۹، کتاب الصلاة، واجبات الصلاة)
وأما الجهر فى تکبیرات الزوائد فالظاهر استحبابه للإمام فقط للإعلام فتأمل (ردالمحتار، ج ۲ ص ۱۷۳، باب العیدین)

وقد روى عن أبى حنيفة أنه یسکت بین کل تکبیرتین قدر ثلاث تسبیحات (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۷۷، فصل بیان قدر صلاة العیدین وکیفیه اداؤها)
وأشار المصنف إلى أنه یسکت بین کل تکبیرتین؛ لأنه لیس بینهما ذکر مسنون عندنا؛ ولهذا یرسل یدیه عندنا وقدره مقدار ثلاث تسبیحات لزوال الاشتباه، وذكر فى المبسوط أن هذا التقدير لیس بلازم بل یختلف بکثرة الزحام وقلته؛ لأن المقصود إزالة الاشتباه (البحر الرائق، ج ۲ ص ۱۷۳، وقت صلاة العیدین)

(ولیس بین تکبیراتہ ذکر مسنون) ولذا یرسل یدیه (ویسکت بین کل تکبیرتین مقدار ثلاث تسبیحات) هذا یختلف بکثرة الزحام وقلته (الدر المختار، باب العیدین)
ویسکت بین کل تکبیرتین مقدار ثلاث تسبیحات؛ لأنها تقام بجمع عظیم وبالموالاة تشبه على

من كان نائيا (تبيين الحقائق، ج ۱ ص ۲۲۶، وقت صلاة العيد وكيفيتها)
وليس بين التكبيرات ذكر مسنون ولا مستحب لكن يستحب المكث بين كل تكبيرتين مقدار
ثلاث تسيحات. وفي المبسوط ليس هذا القدر بلازم بل يختلف ذلك بكثرة الزحام وقلته (مجمع
الانهر، ج ۱ ص ۱۷۴، صفة صلاة العيد)

قال محمد رحمه الله في الأصل: يستحب المكث بين كل تكبيرتين مقدار ما يسبح ثلاث
تسيحات، وهذا؛ لأن صلاة العيد تقام بجمع عظيم وتوالي بين التكبيرات يشبهه على من كان نائياً
عن الإمام، والاشتباه يزول بهذا القدر من المكث، وليس بين التكبيرات ذكر مسنون عندنا؛ إذ لو
كان بينهما ذكر مسنون، لكان أتى به النبي عليه السلام، ولو أتى به لوصل إلينا ولم ينقل..... وما
قال الحسن أنه يسبح بين كل تكبيرتين مقدار ثلاث تسيحات ليس بمقدر لازم، بل يتفاوت بكثرة
القوم وبقلته لأن المقصود إزالة الاشتباه عن القوم، وذلك يختلف بكثرة القوم وقلتهما المحيط
البرهاني، ج ۳ ص ۹۹، الفصل السادس والعشرون في صلاة العيدين)

مسئلہ..... عید کی نماز میں امام کے لئے بآواز بلند قرائت کرنا واجب ہے۔ ۱۔

۱۔ الجهر يجب على الإمام فيما يجهر فيه وهو صلاة الصبح والأوليان من المغرب والعشاء وصلاة
العيدين والجمعة والتراويح والوتر في رمضان (رد المحتار، ج ۱ ص ۴۶۹، كتاب الصلاة، واجبات الصلاة)

مسئلہ..... دوسری رکعت میں عید کی زائد تکبیروں کو قرأت کے بعد کہنا افضل ہے واجب نہیں
لہذا اگر غلطی سے امام نے یہ تکبیریں پہلے کہہ دیں تب بھی نماز بلا کراہت ہوگئی۔

جہاں تک پہلی رکعت کا تعلق ہے، تو اس میں اگرچہ بعض حضرات نے قرائت سے پہلے
تکبیرات کہنے کو واجب قرار دیا ہے۔ ۲۔

۲۔ (قوله ويؤلى ندبا بين القراءتين) أى بأن يكبر فى الركعة الثانية بعد القراءة لتكون قراءتها
تالية لقراءة الركعة الأولى، أما لو كبر فى الثانية قبل القراءة أيضاً كما يقول ابن عباس يكون
التكبير فاصلاً بين القراءتين، وأشار بقوله: ندبا إلى أنه لو كبر فى أول كل ركعة جاز؛ لأن الخلاف
فى الأولوية كما مر عن البحر. هذا، وأما ما فى المحيط من التعليل للموالة بأن التكبيرات من
الشعائر؛ ولهذا وجب الجهر بها فوجب ضم الزوائد فى الأولى إلى تكبيرة الافتتاح لسبقها على
تكبيرة الركوع وإلى تكبيرة الركوع فى الثانية لأنها الأصل فقد قال فى البحر: الظاهر أن المراد
بالوجوب الثبوت لا المصطلح عليه لأن الموالة مستحبة اهـ وكذا قوله وجب الجهر بها: أى ثبت
فى بعض المواضع كما فى الأذان والتكبير فى طريق المصلى وتكبير التشريق، وأما الجهر فى
تكبيرات الزوائد فالظاهر استحبابه للإمام فقط للإعلام فتأمل.

لكن فى البحر عن المحيط إن بدأ الإمام بالقراءة سهواً فنذكر بعد الفاتحة والسورة يمضى فى
صلاته، وإن لم يقرأ إلا الفاتحة كبر وأعاد القراءة لزوماً لأن القراءة إذا لم تتم كان امتناعاً من
الإتمام لا رفضاً للرفض اهـ ونحوه فى الفتح وغيره وظاهره أن تقديم الكبير على القراءة واجب،
وإلا لم ترفض الفاتحة لأجله يؤيده ما قدمناه فى باب صفة الصلاة من أنه إن كبر وبدأ بالقراءة

ونسى الشاء والتعوذ والتسمية لا يعيد لفوت محلها . وقد يجاب بأن العود إلى التكبير قبل إتمام القراءة ليس لأجل المستحب الذى هو الموالاة بل لأجل استدراك الواجب الذى هو التكبير لأنه لم يشرع فى الركعة الأولى بعد القراءة بدليل أنه لو تذكره بعد قراءة السورة يتركه فكان مثل ما لو نسى الفاتحة، وشرع فى السورة ثم تذكر يترك السورة، ويقرأ الفاتحة لوجوبها بخلاف الشاء والتعوذ والتسمية، والله أعلم (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲ ص ۱۷۳، باب العيدين)

لیکن بعض حضرات نے ایسی صورت میں قرائت کے بعد بھی کہہ لینے کی گنجائش دی ہے۔

اس لئے اگر کوئی شخص بھولے سے پہلی رکعت میں تکبیرات سے پہلے قرائت کر لے، تو قرائت کے بعد تکبیرات کہہ کر نماز پوری کر لینے کی گنجائش ہے (عمدة الفقہ ج ۲، ص ۲۶۵) ۱۔

۱۔ وإذا نسى الإمام تكبيرات العيد حتى قرأ فإنه يكبر بعد القراءة أو فى الركوع ما لم يرفع رأسه، كذا فى التتارخانية (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۵۱، الباب السابع عشر فى العيدين) اور جب رکوع میں بھی یاد آنے کی صورت میں کہنے کی گنجائش ہے، تو قیام میں بدرجہ اولیٰ گنجائش ہونی چاہئے۔

مسئلہ:..... اگر امام عید کی زائد تکبیریں بھول کر رکوع میں چلا گیا تو یاد آنے پر رکوع ہی میں یہ تکبیریں کہہ لے، رکوع چھوڑ کر قیام کی طرف نہ لوٹے لیکن اگر امام رکوع چھوڑ کر لوٹ آیا اور تکبیریں کہہ کر پھر رکوع کر لیا تو بھی نماز ہو جائے گی۔ ۲۔

۲۔ ولا یقنت فى الركوع أيضا بخلاف تكبيرات العيد إذا تذكرها فى حال الركوع حيث يكبر فيه، والفرق أن تكبيرات العيد لم تختص بالقيام المحض.

آلا ترى أن تكبيرة الركوع يؤتى بها فى حال الانحطاط؟ وهى محسوبة من تكبيرات العيد بإجماع الصحابة، فإذا جاز أداء واحدة منها فى غير محض القيام من غير عذر جاز أداء الباقي مع قيام العذر بطريق الأولى، فأما القنوت فلم يشرع إلا فى محض القيام غير معقول المعنى فلا يتعدى إلى الركوع الذى هو قيام من وجه (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۷۴، فصل صلاة العيدين)

وإذا نسى الإمام تكبيرات العيد حتى قرأ فإنه يكبر بعد القراءة أو فى الركوع ما لم يرفع رأسه، كذا فى التتارخانية (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۵۱، الباب السابع عشر فى العيدين)

مسئلہ:..... جو امام عیدین کی بارہ تکبیرات کہے، اس کی اقتداء میں عید کی نماز ادا کرنا جائز

ہے۔ ۱۔

۱۔ اور بعض مشائخ کے نزدیک تیرہ زائد تکبیرات اور تکبیر تحریمہ اور دونوں رکعتوں کے رکوع کی تکبیرات سمیت مجموعی طور پر سولہ تکبیرات تک کہنے والے امام کی اقتداء میں عید کی نماز جائز ہے۔

ولو كان الإمام يفتت فى القومة بين الركوع والسجود والمقتدى لا يرى ذلك تابع الإمام وكذا فى سجد السهو قبل السلام وكذا فى تكبيرات العيدين (فتاوى قاضیخان، كتاب الصلاة، فصل فى الوتر)

ثم ذكر ما حاصله أنه تجب متابعتة للإمام في الواجبات فعلاً، وكذا تركاً إن لزم من فعله مخالفته الإمام في الفعل كتركه القنوت أو تكبيرات العيد أو القعدة الأولى أو سجود السهو أو التلاوة فيتركه المؤتم أيضاً، وأنه ليس له أن يتابعه في البدعة والمنسوخ، وما لا تعلق له بالصلاة فلا يتابعه لو زاد سجدة أو زاد على أقوال الصحابة في تكبيرات العيدين (رد المحتار، ج ١ ص ٣٤٠، كتاب الصلاة، واجبات الصلاة)

إذا اقتدى بمن لا يرى رفع اليدين في تكبيرات العيدين يرفع يديه لأن هذه مخالفة يسيرة فلا تخل بالمتابعة كذا في الغياثية قال محمد رحمه الله تعالى في الجامع إذا دخل الرجل مع الإمام في صلاة العيد وهذا الرجل يرى تكبيرات ابن مسعود رضي الله تعالى عنهما فكبر الإمام غير ذلك اتبع الإمام إلا إذا كبر الإمام تكبيراً لم يكبره أحد من الفقهاء فحينئذ لا يتابعه كذا في المحيط لكن هذا إذا كان يقرب الإمام يسمع التكبيرات منه فاما إذا كان يبعد منه يسمع من المكبرين يأتي بجميع ما يسمع وإن خرج من أقاويل الصحابة لجواز أن الغلط من المكبرين فلو ترك شيئاً منها ربما كان المتروك ما أتى به الإمام كذا في البدائع قال محمد رحمه الله تعالى في الكبير ولو أن رجلاً دخل مع الإمام في صلاة العيد في الركعة الأولى بعدما كبر الإمام تكبير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ست تكبيرات فدخل معه وهو في القراءة والرجل يرى تكبيرات ابن مسعود رضي الله عنهما فإنه يكبر برأى نفسه في هذه الركعة حال ما يقرأ الإمام وفي الركعة الثانية يتبع رأى الإمام كذا في التتارخانية (الفتاوى الهندية، ج ١ ص ١٥١، الباب السابع عشر في صلاة العيدين)

ثم إلى كم يتابعه؟ اختلف مشايخنا فيه قال عامتهم: إنه يتابعه إلى ثلاث عشرة تكبيرة، ثم يسكت بعد ذلك، وقال بعضهم يتابعه إلى ستة عشرة تكبيرة؛ لأن فعله إلى هذا الموضع محتمل للتأويل فلعل هذا القائل ذهب إلى ابن عباس أراد بقوله ثلاث عشرة تكبيرة الزوائد، فإذا ضمنت إليها تكبيرة الافتتاح وتكبيرتي الركوع صارت ست عشرة تكبيرة لكن هذا إذا كان يقرب من الإمام يسمع التكبيرات منه، فاما إذا كان يبعد منه يسمع من المكبرين يأتي بجميع ما يسمع وإن خرج عن أقاويل الصحابة لجواز أن الغلط من المكبرين، فلو ترك شيئاً منها ربما كان المتروك ما أتى به الإمام، والمأتى به ما أخطأ فيه المكبرون فيتابعهم ليتأدى ما يأتيه الإمام بيقين ولهذا قيل إذا كان المقتدى يبعد من الإمام يسمع من المكبرين ينبغي أن ينوي بكل تكبيرة الافتتاح لجواز أن ما سمع قبل هذه كان غلطاً من المنادي، وإنما كبر الإمام للافتتاح (الآن بدائع الصنائع، ج ١ ص ٢٤٨، فصل بيان قدر صلاة العيدين وكيفية أدائها)

مسئلہ:..... عام نمازوں کی طرح جمعہ وعیدین کی نماز میں بھی واجب عمل کی خلاف ورزی سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے لیکن اگر ان نمازوں میں بلکہ کسی بھی نماز میں مجمع بہت زیادہ ہو اور سجدہ سہو کرنے سے لوگوں میں فساد و انتشار یا مقتدیوں کی نماز خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو بہتر ہے کہ سجدہ سہو نہ کیا جائے۔ ایسی صورت میں سجدہ سہو معاف ہے۔ ۱۔

۱۔ ومنہا تکبیرات العیدين قال فی البدائع إذا ترکها أو نقص منها أو أتى بها فی غیر موضعها فإنه یجب علیہ السجود کذا فی البحر الرائق ویستوی فی الزیادة والنقصان القلیل والكثیر

فقد روى عن الحسن عن أبى حنيفة رحمه الله إذا سها الإمام عن تكبيرة واحدة في صلاة العيد يسجد للسهو كذا في الذخيرة وذكر في كشف الأسرار أن الإمام إذا سها عن التكبيرات حتى ركع فإنه يعود إلى القيام بخلاف المسبوق إذا ترك الإمام في الركوع فإنه يأتي بالتكبيرات في الركوع كذا في البحر الرائق ولو ترك تكبيرة الركوع الثاني في صلاة العيد وجب عليه السهو لأنها واجبة تبعاً لتكبيرات العيد بخلاف تكبيرة الركوع الأول لأنها ليست ملحقة بها كذا في التبيين السهو في الجمعة والعیدین والمكتوبة والتطوع واحد إلا أن مشايخنا قالوا لا يسجد للسهو في العیدین والجمعة لئلا يقع الناس في فتنة كذا في المصممرات ناقلاً عن المحيط (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۲۸، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو)

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص عید کی نماز میں اس وقت پہنچا، جبکہ امام پہلی رکعت کی کچھ یا تینوں تکبیریں کہہ چکا تھا، لیکن ابھی رکوع میں نہیں گیا تھا، تو مقتدی کو چاہئے کہ نیت باندھنے کے فوراً بعد وقفہ کے بغیر تین تکبیریں کہہ لے اگرچہ تکبیرات کے دوران امام قرأت شروع کر دے یا پہلے سے قرأت کر رہا ہو۔ ۲

۲ (ولو أدرك) المؤتم (الإمام في القيام) بعدما كبر (كبر) في الحال برأى نفسه لأنه مسبوق (الدر المختار، باب صلاة العیدین)
(قوله كبر في الحال) أي وإن كان الإمام قد شرع في القراءة كما في الحلية (رد المحتار، ج ۲ ص ۱۷۳، كتاب الصلاة، باب صلاة العیدین)

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص پہلی رکعت میں اس وقت پہنچا، جبکہ امام رکوع میں جا چکا تھا، تو اگر غالب گمان ہو کہ میں تین تکبیریں کہہ کر رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو جاؤں گا، تو نیت باندھ کر کھڑا ہونے کی حالت میں تکبیریں کہہ کر پھر رکوع میں جائے، اور اگر خطرہ ہو کہ کھڑا ہو کر تکبیریں کہنے لگ گیا تو رکوع نہیں ملے گا، تو نیت باندھ کر سیدھا رکوع میں چلا جائے اور ہاتھ اٹھائے بغیر رکوع میں تینوں تکبیریں کہہ لے، اور رکوع کی تسبیح ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ بھی پڑھ لے، دونوں کے پڑھنے کا وقت نہ ہو تو صرف عید کی تکبیریں کہہ لے، رکوع کی تسبیح چھوڑ دے، کیونکہ عید کی تکبیریں واجب ہیں اور رکوع کی تسبیح سنت ہے، اور اگر اس کے تین تکبیریں کہنے سے پہلے امام رکوع سے اٹھ جائے تو اس کو بھی کھڑا ہو جانا چاہئے، جو تکبیریں رہ گئی ہیں وہ معاف ہیں۔ ۱

۱ (فروع) أدرك الإمام را كما يحرم، ثم إن غلب على ظنه إدراكه في الركوع إن كبر قائماً كبر قائماً ثم ركع لأن القيام هو المحل الأصلي للتكبير، ويكبر برأى نفسه؛ لأنه مسبوق، وهو منفرد

فیما یقضی، والذکر الفائت یقضی قبل فراغ الإمام بخلاف الفعل، وإن خشی فوت رکوع الإمام رکع وکبر فی رکوعه خلافاً لأبی یوسف (فتح القدیر، ج ۲ ص ۷۷، ۷۸، باب صلاة العیدین) ولو انتهی رجل إلى الإمام فی الركوع فی العیدین فإنه یکبر للافتتاح قائماً فإن أمکنه أن یتأی بالتکبیرات ویدرک الركوع فعل ویکبر علی رأی نفسه وإن لم یمکنه رکع واشتغل بالتکبیرات عند أبی حنیفة ومحمد - رحمهما الله تعالی - هكذا فی السراج الوهاج. ولا یرفع یدیه إذا أتى بتکبیرات العید فی الركوع، کذا فی الکافی، ولو رفع الإمام رأسه بعدما أدى بعض التکبیرات فإنه یرفع رأسه یتابع الإمام وتسقط عنه التکبیرات الباقية، کذا فی السراج الوهاج (الفتاویٰ الهندية، ج ۱ ص ۱۵۱، الباب السابع عشر فی العیدین)

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص اس وقت پہنچا، جبکہ امام پہلی رکعت کے رکوع سے سر اٹھا چکا تھا تو کیونکہ اس کی پہلی رکعت رہ گئی، جو بعد میں پڑھنی ہوگی، اس لئے اب پہلی رکعت کی تکبیریں کہنے کی ضرورت نہیں، امام کے سلام پھیرنے کے بعد جب پہلی رکعت پوری کرے گا تو اس میں تکبیریں کہے۔

پہلی رکعت امام کے بعد پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو کر ثناء، اعوذ باللہ، بسم اللہ پڑھ کر سورہ فاتحہ پڑھے اور سورت ملائے، اس کے بعد تین تکبیریں کہے۔

لیکن اگر کوئی غلطی سے قرائت سے پہلے یہ تکبیریں کہ لے، تب بھی نماز ہو جاتی ہے۔ ۱۔ اگرچہ قیاس کے مطابق تکبیریں قرائت سے پہلے کہنی چاہئیں تھیں، لیکن چونکہ اس طریقے سے دونوں رکعتوں میں تکبیریں پے درپے ہو جاتی ہیں، اس لئے اس سے عدول کیا گیا، اور تکبیر کو قرائت کے بعد رکھا گیا (بہشتی زیور ص ۹۴)

ولو سبق برکعة یقرأ ثم یکبر لثلاث یتوالی التکبیر (الدر المختار، باب صلاة العیدین) ولو أدرک فی القومة لا یقضی فیها؛ لأنه یقضی الركعة الأولى مع التکبیرات واللاحق یکبر برای إمامه کمن شرع مع الإمام ونام فانتبه یکبر برای الإمام؛ لأنه کأنه خلف الإمام بخلاف المسبوق، کذا فی الکافی (الفتاویٰ الهندية، ج ۱ ص ۱۵۱، الباب السابع عشر فی العیدین) عَنْ حَمَّادٍ، قَالَ: إِذَا قَاتَنَکَ مِنْ صَلَاةِ الْعِیدِ رُكْعَةٌ فَأَفْضِهَا، وَاصْنَعْ فِيهَا مِثْلَ مَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۶۲، فِي الرَّجُلِ إِذَا قَاتَنَهُ رُكْعَةٌ، مَا يَصْنَعُ؟) عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: يُكَبِّرُ مَعَهُ فِي هَذِهِ مَا أَدْرَكَ مِنْهَا، وَيَقْضِي الَّتِي قَاتَنَهُ وَيُكَبِّرُ فِيهَا مِثْلَ تَكْبِيرِ الْإِمَامِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نمبر ۵۸۶۳، فِي الرَّجُلِ إِذَا قَاتَنَهُ رُكْعَةٌ، مَا يَصْنَعُ؟)

اور ہر مرتبہ ہاتھ کانوں تک اٹھا کر لٹکا دے۔ پھر چوتھی تکبیر کہتا ہوا ہاتھ اٹھائے بغیر رکوع میں جائے اور باقی رکعت عام نماز کی طرح پوری کرے۔

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص دوسری رکعت میں اس وقت پہنچا، جب امام قرائت وغیرہ کر کے

تینوں تکبیریں کہہ چکا تھا، تو ویسے ہی کرے جیسے پہلی رکعت کے بارے میں لکھا گیا ہے، یعنی تکبیر تحریمہ کے بعد کھڑے ہو کر تکبیریں کہہ کر رکوع میں مل سکتا ہو تو کھڑا ہو کر یہ تکبیریں کہے، ورنہ یہ تکبیرات رکوع میں کہے، اس کی دوسری رکعت تو ہو گئی، اور پہلی رکعت امام کے سلام پھیرنے کے بعد پڑھے، جس کا طریقہ وہی ہے، جو اس سے پہلے مسئلہ میں لکھا گیا کہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو کر ثناء اور اعوذ باللہ، بسم اللہ پڑھ کر سورہ فاتحہ پڑھے اور سورت ملائے، اس کے بعد ہاتھ اٹھا کر تین تکبیریں کہے، اور چوتھی تکبیر کہتا ہوا رکوع میں جائے، اور حسب قاعدہ نماز مکمل کرے۔

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص اس وقت پہنچا، جب امام دوسری رکعت کے رکوع سے سر اٹھا چکا تھا، تو وہ اسی حال میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے، مگر اس صورت میں دوسری رکعت کا رکوع نہ ملنے کی وجہ سے اس کی دونوں رکعتیں فوت ہو گئیں، اس لئے امام کے سلام کے بعد دونوں رکعتیں پڑھے ان دو رکعتوں کے پڑھنے کا طریقہ وہی ہے، جو عید کی نماز کا طریقہ ہے یعنی پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے زائد تکبیریں کہے اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد رکوع سے پہلے کہے۔

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص اس وقت پہنچا، جب امام دونوں رکعتیں پڑھ کر تشهد میں بیٹھ چکا تھا، مگر ابھی سلام نہیں پھیرا تھا، تو ایسی صورت میں مقتدی کو چاہئے کہ نیت باندھ کر امام کے ساتھ شریک ہو جائے، اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد عید کی دونوں رکعتیں حسب قاعدہ پڑھے۔ ۱

۱۔ إذا أدرك الإمام في صلاة العيد بعد ما تشهد الإمام قبل أن يسلم أو بعدما سلم قبل أن يسجد للسهو أو بعدما سجد للسهو ولم يسلم الإمام فإنه يقوم ويقضى صلاة العيد. ومن المشايخ من قال المذكور قول أبي حنيفة وأبي يوسف -رحمهما الله تعالى- فاما على قول محمد -رحمه الله تعالى- لا يصير مدركا كصلاة الجمعة ومنهم من قال هذا بلا خلاف وهو الصحيح، كذا في الظهيرية (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۵۱، الباب السابع عشر في العيدين) وإذا أدرك الإمام في صلاة العيد بعدما تشهد الإمام قبل أن يسلم أو بعدما سلم قبل أن يسجد للسهو أو بعدما سجد للسهو فدخل معه، ثم سلم الإمام فإنه يقوم فيقضى صلاة العيد لأنه شارك

الإمام في الصلاة فيلزمه القضاء. من مشايخنا من قال: المذكور قول أبي حنيفة، وأبي يوسف رحمهما الله، فأما قول محمد رحمه الله: لا يصير مدركاً لصلاة العيد كما قال في الجمعة: إذا أدرك الإمام في هذه الحالة لا يصير مدركاً للجمعة عنده، حتى يصلي أربعاً عنده فذلك ها هنا. ومنهم من قال: هذا بلا خلاف وهو الأصح، فإن صح الخلاف لمحمد في صلاة العيد كما في الجمعة فلا حاجة لمحمد رحمه الله إلى الفرق بين صلاة الجمعة وصلاة العيد، وإن لم يصح الخلاف يحتاج محمد إلى الفرق بين صلاة العيد وبين صلاة الجمعة.

فإنه قال: في صلاة الجمعة لا يصير مدركاً للجمعة، ويصلي أربعاً، وفي صلاة العيد قال: يصير مدركاً لصلاة العيد، ويصلي صلاة العيد وحده. ووجه الفرق لمحمد رحمه الله وهو: أن القياس ما قاله أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله في الجمعة، إلا أنه ترك القياس بالآثر، والآثر ورد في الجمعة، وما ورد في العيد، وترد صلاة العيد إلى أصل القياس، ولأن محمداً رحمه الله جعله مدركاً للجمعة في تلك المسألة بدليل أنه لو ترك القعدة على رأس الركعتين لا تجزئه صلاته، كما إذا صلى الجمعة وترك القعدة على رأس الركعتين، وإذا خرج وقت الظهر فسدت صلاته إلا أنه أمر بزيادة ركعتين احتياطاً لتقوم مقام الظهر، وليس في صلاة العيد زيادة نامره بها احتياطاً.

ثم إذا سلم الإمام وقام هو إلى القضاء كيف يصنع؟ قال الشيخ الإمام الزاهد المعروف بخواهر زاده رحمه الله: يقوم فيكب ثلاث تكبيرات، ثم يقرأ؛ لأن ما يقضى أول صلاته في هذه الحالة بالإجماع، لأنه مسبوق بركعتين، والتكبير مقدم على القراءة الأولى ومؤخر في الثانية عندنا، فذلك ههنا (المحيط البرهاني، ج ٢ ص ١١٣، ١١٢، الفصل السادس والعشرون في صلاة العيدين)

مسئلہ:..... اگر کوئی شخص ایسے وقت میں پہنچا، جبکہ عید کی نماز کا سلام پھیرا جا چکا تھا تو کسی اور جگہ عید کی نماز ملنے کی امید ہو تو دوسری جگہ جانا چاہئے، اگر کہیں بھی عید کی نماز ملنے کی امید نہ ہو اور جو لوگ نماز سے رہ گئے ہیں وہ ایک سے زیادہ ہوں تو ان کو کسی دوسری مسجد یا عید گاہ میں جہاں پہلے عید کی نماز نہ ہوئی ہو اپنی الگ جماعت کر کے عید کی نماز پڑھ لینا درست ہے، ایسی مسجد یا عید گاہ نہ ملے تو کسی دوسری جگہ بھی پڑھ لینا جائز ہے۔ ۱

۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ خَادِمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "كَانَ أَنَسٌ إِذَا فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعِيدِ مَعَ الْإِمَامِ جَمَعَ أَهْلَهُ فَصَلَّى بِهِمْ مِثْلَ صَلَاةِ الْإِمَامِ فِي الْعِيدِ (السنن الكبرى للبيهقي، حديث نمبر ۶۲۳۷)

عَنْ يُونُسَ، قَالَ: حَدَّثَنِي بَعْضُ آلِ أَنَسٍ؛ أَنَّ أَنَسًا كَانَ رُبَّمَا جَمَعَ أَهْلَهُ وَحَشَمَهُ يَوْمَ الْعِيدِ، فَصَلَّى بِهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُتْبَةَ رَكْعَتَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۵۸۵۳، الرَّجُلُ تَقَوُّهُ الصَّلَاةُ فِي الْعِيدَيْنِ، كَمْ يُصَلِّي؟)

مسئلہ:..... اگر ایک ہی آدمی عید کی نماز سے رہ گیا ہو تو وہ عید کی نماز نہیں پڑھ سکتا، اس لئے کہ عید کی نماز جماعت کے ساتھ ہوتی ہے، اکیلے نہیں پڑھی جاتی۔

البتہ اگر عید کی نماز کے بجائے گھر میں نفل کی نیت سے دو یا چار رکعت نفل پڑھ لے تو بہتر ہے۔ ۲

۲ عَنْ مَسْرُوقٍ ، قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : مَنْ قَاتَنَ الْعِيدَ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا (مُصَنَّف ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حدیث نمبر ۵۸۵۰، الرَّجُلُ تَقَوُّهُ الصَّلَاةُ فِي الْعِيدَيْنِ ، كَمْ يَصَلِّي ؟) وَلَكِنَّهُ يَصَلِّي أَرْبَعًا مِثْلَ صَلَاةِ الضَّحَى إِنْ شَاءَ لِأَنَّهَا إِذَا قَاتَنَهُ لَا يُمْكِنُ تَدَارُكُهَا بِالْقَضَاءِ لِفَقْدِ الشَّرَاطِ فَإِنْ صَلَّى مِثْلَ الضَّحَى لَنِيْلِ الثَّوَابِ كَانَ حَسَنًا وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۶۲)

روی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ انه قال من فاتته صلوة العید صلی اربع رکعات یقرأ فی الاولی سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیہ والشمس وضحها وفی الثالثة واللیل اذا بغشی وفی الرابعہ والضحیٰ وروی فی ذلک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعدا جمیلاً وثواباً جزیلاً (قاضی خان علی هامش الہندیہ ج ۱ ص ۱۸۴)

مسئلہ: اکثر اکابر فقہاء کے نزدیک عید کی نماز کے بعد خطبہ سے قبل مختصر دعا مستحب ہے، ضروری نہیں۔

اور بعض حضرات کے نزدیک نماز استسقاء کے خطبہ کے بعد کی طرح عید کی نماز کے خطبہ کے بعد بھی دعا کی گنجائش ہے، لہذا اس پر بھی نکیر نہیں کرنی چاہئے، اور اگر کوئی سرے سے دعا نہ کرے، تو بھی گناہ نہیں (اس مسئلہ کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ آگے مستقل عنوان کے تحت ذکر کی جائے گی) ۱۔ جن حضرات نے نماز کے بعد مختصر دعا کو مستحب قرار دیا، انہوں نے اس کو فرض نماز پر قیاس کیا ہے، اور جنہوں نے خطبہ کے بعد گنجائش دی، انہوں نے استسقاء کی نماز و خطبہ پر قیاس کیا، اور بعض نے انکار کیا ہے، انہوں نے صراحۃً ثبوت نہ ہونے کو بنیاد بنایا، تفصیل آگے مستقل عنوان کے تحت آتی ہے۔

مسئلہ: عید کی نماز سے فارغ ہو کر گھر آنے کے بعد چار رکعت نفل نماز پڑھنا بہتر ہے، بعض روایات میں دو رکعت کا بھی ذکر ہے، یہ بھی درست ہے۔

اس کی تفصیل پہلے عید کی نماز کی رکعات کے ذیل میں گزر چکی ہے۔ ۲

۲ المستحب أن یصلی أربعا بعد الرجوع إلى منزله، کذا فی الزاد (الفتاویٰ الہندیہ، ج ۱ ص ۱۵۰، کتاب الصلاة، الباب السابع عشر فی صلاة العیدین) ثم إذا أراد أن یصلی بعدها صلی أربعا، وفی "زاد الفقهاء": "إن أحب أن یصلی بعدها صلی أربعا، إلا أن مشایخنا قالوا: المستحب أن یصلی أربعا بعد الرجوع إلى منزله، کیلا یظن ظان أنه هو السنة المتوارثة (البنایة شرح الہادیہ، ج ۳ ص ۱۰۶، وقت صلاة

(العیدین)

مسئلہ:..... جہاں عید کی نماز ادا کی جائے، اگر وہاں منبر موجود ہو، تو عید کی نماز کے بعد اس پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا چاہئے، اور اگر منبر نہ ہو، تو زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا چاہئے۔

اور خاص عید کی نماز کے لئے منبر لے جانے کی ضرورت نہیں۔ ۳

۳ ولا یخرج المنبر فی العیدین؛ لما روینا أن النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- لم یفعل ذلك، وقد صح أنه کان یخطب فی العیدین علی ناقته، وبه جرى التوارث من لدن رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- إلی یومنا هذا؛ ولهذا اتخذوا فی المصلی منبرا علی حدة من اللبن والطین، واتباع ما اشتهر العمل به فی الناس واجب (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۲۸۰، فصل بیان ما یفسد صلاة العیدین و بیان حکمها إذا فسدت) (قوله ولا بأس بإخراج منبر إليها) عزاه فی الدرر إلی الاختیار (قوله لكن فی الخلاصة إلخ) ومثله فی الخاتمة فإنهما قالا ولا یخرج المنبر إلی الجبانة یوم العید. واختلف المشایخ فی بنائه فی الجبانة قیل: یکره، وقیل: لا، فدل کلامهما علی أنه لا خلاف فی کراهة إخراجہ إليها، وإنما الخلاف فی بنائه فیها. ویمكن حمل الکراهة علی التنزیهية وهی مرجع خلاف الأولى المفاد من کلمة لا بأس غالبا فلا مخالفة فافهم، وفی الخلاصة عن خواهر زاده هذا أى بناؤه حسن فی زماننا (رد المحتار، ج ۲ ص ۱۶۹، باب صلاة العیدین)

مسئلہ:..... عید کے خطبہ کے احکام بھی جمعہ کے خطبہ کی طرح ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ جمعہ کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور عید کا خطبہ نماز کے بعد، اور عید کا خطبہ پڑھنا سنت ہے اور جمعہ کا خطبہ واجب ہے۔ ۱

۱ وکیفیه الخطبة فی العیدین کہی فی الجمعة فیخطب خطبتین یجلس بینهما جلسة خفیفه ویقرأ فیها سورة من القرآن ویستمع لها القوم وینصتوا لأنه یعلمهم الشرائع ویعظهم وإنما ینفهم ذلك إذا استمعوا (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۷۴، فصل صلاة العیدین)

مسئلہ:..... خطیب کے لئے بہتر ہے کہ پہلا خطبہ شروع کرنے سے پہلے آہستہ آواز میں اعوذ باللہ الخ پڑھے۔ ۲

۲ (وأما سننها فخمسة عشر) أحدها الطهارة حتی کرهت للمحدث والجنب (وثانیا) القيام، هكذا فی البحر الرائق، ولو خطب قاعدا أو مضطجعا جاز، هكذا فی فتاوی قاضی خان. (وثالثها) استقبال القوم بوجهه (ورابعها) التعوذ فی نفسه قبل الخطبة (وخامسها) أن یسمع القوم الخطبة وإن لم یسمع أجزأه (الفتاوی الهندیة، ج ۱ ص ۱۴۶، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة)

مسئلہ:..... عید کے خطبے کے دوران خاموش رہنا اور خطبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے خواہ خطبہ کی آواز بھی نہ آ رہی ہو۔

بعض جگہ خطبے کے دوران چندہ جمع کیا جاتا ہے ایسا کرنا جائز نہیں اور خطبہ کے وقت چندہ دینا بھی گناہ ہے۔ ۳

۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ " مَنْ قَالَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ: أَتَيْتُ، فَقَدْ لَغَا "، وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى، وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، " وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: كَرِهُوا لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَكَلَّمَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَقَالُوا: إِنْ تَكَلَّمَ غَيْرُهُ فَلَا يَنْكَرُ عَلَيْهِ إِلَّا بِالْإِشَارَةِ (ترمذی، حدیث نمبر ۵۱۲)

مسئلہ:..... خطبہ کے دوران کوئی بات چیت، سلام و کلام کرنا یہاں تک کہ نماز پڑھنا بھی جائز نہیں بعض لوگ خطبہ کے دوران نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام آنے پر زبان سے درود شریف پڑھتے ہیں یا دعائیہ کلمات پر آمین وغیرہ کہتے ہیں، یادونوں خطبوں کے دوران ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں، یہ سب چیزیں غلط ہیں۔

البتہ دل ہی دل میں زبان کو حرکت دینے بغیر دعا کرنے اور درود پڑھنے میں حرج نہیں۔ ۱

۱ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ (ح) وَعَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ (ح) وَعَنْ سُفْيَانَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ؛ أَنَّهُمْ كَرِهُوا الصَّلَاةَ وَالْإِمَامَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۲۱۰، کتاب الصلاة، باب مَنْ كَانَ يَقُولُ: إِذَا خَطَبَ الْإِمَامُ فَلَا يُصَلِّي)

عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَبِي مَالِكٍ الْقُرْطِيِّ، قَالَ: أَدْرَكْتُ عُمَرَ، وَغُثْمَانَ، فَكَانَ الْإِمَامُ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَكْنَا الصَّلَاةَ (ایضاً، حدیث نمبر ۵۲۱۶)

عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ عُمَرَ؛ أَنَّهُمَا كَانَا يَكْرَهُانِ الصَّلَاةَ وَالْكَلامَ بَعْدَ خُرُوجِ الْإِمَامِ (ایضاً، حدیث نمبر ۵۲۱۸)

عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا يُصَلِّ أَحَدٌ حَتَّى يَفْرَغَ الْإِمَامُ (ایضاً، حدیث نمبر ۵۲۱۱)

عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ، قَالَ: كَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَجْلِسُ، وَلَا يُصَلِّي (ایضاً، حدیث نمبر ۵۲۱۵)

حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ، قَالَ: رَأَيْتُ شُرَيْحًا دَخَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ أَبْوَابِ كِنْدَةَ فَجَلَسَ، وَلَمْ يُصَلِّ (ایضاً، حدیث نمبر ۵۲۱۲)

حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ تَوْبَةِ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: كَانَ شُرَيْحٌ إِذَا أَتَى الْجُمُعَةَ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَرَجَ الْإِمَامُ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ، وَإِنْ كَانَ خَرَجَ جَلَسَ وَاحْتَبَى، وَاسْتَقْبَلَ الْإِمَامَ، فَلَمْ يَلْتَفِتْ يَمِينًا، وَلَا شِمَالًا (ایضاً، حدیث نمبر ۵۲۱۹)

عَنْ هِشَامِ بْنِ غَزْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: إِذَا قَعَدَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَا صَلَاةَ (ايضاً، حديث نمبر ۵۲۱۳)
عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ؛ فِي الرَّجُلِ يَجِيءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ بِجِلْسٍ، وَلَا يَصَلِّي (ايضاً،
حديث نمبر ۵۲۱۴)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، قَالَ: خُرُوجُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ (ايضاً، حديث نمبر ۵۲۱۷)

مسئلہ:..... خطبہ کو نماز سے زیادہ لمبا کرنا مکروہ ہے۔

حدیث میں نماز کو مختصر اور خطبہ کو لمبا کرنے کو قیامت کی علامات میں شمار کیا گیا ہے۔ ۲

۲۔ ویکرہ تطویل الخطبة بان تزيد الخطبتان على سورة من طوال المفصل (منية المصلي وغنية
المبتدی، کتاب الصلاة)

فقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تطول الصلاة، وتقصّر الخطبة، وجعل تطويل الخطبة إلى حد
يفضي إلى حد النفرة من أشرار الساعة (اللطائف المستحسنة بجمع خطب شهور السنة للكنوي، ص ۷)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ قِصَرَ الْخُطْبَةِ، وَطُولَ الصَّلَاةِ مِئَنَةٌ
مَنْ فُقِهَ الرَّجُلُ، فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ، وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَ، وَإِنْ مِنَ الْبَيَانِ لِسِحْرًا، وَإِنَّ سَيِّئَاتِي
بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يَطِيلُونَ الْخُطْبَ وَيَقْصُرُونَ الصَّلَاةَ (مسند بزار، حديث نمبر ۱۹۰۸)

قال الهيثمي: رواه البزار، وروى الطبراني بعضه موقوفا في الكبير ورجال الموقوف ثقات، وفي
رجال البزار قيس بن الربيع وثقه شعبة والثوري وضعفه الناس (مجمع الزوائد، ج ۲ ص ۱۹۰، باب
قصر الخطبة)

مسئلہ:..... خطبہ سننے والوں کو دونوں خطبوں کے دوران تشہد کی حالت میں یعنی دوزانو بیٹھنا
مستحب ہے ویسے جس طرح چاہیں بیٹھنا جائز ہے۔

بعض لوگ جو پہلے خطبہ کے دوران دونوں ہاتھ باندھتے ہیں اور دوسرے خطبہ میں چھوڑ دیتے
ہیں اس کا کوئی ثبوت نہیں اس کا اہتمام کرنا یا ثواب سمجھنا شریعت سے ثابت نہیں (کذا فی احسن

الفتاویٰ ج ۴ ص ۱۳۳) ۱

۱۔ إذا شهد الرجل عند الخطبة إن شاء جلس محتبياً أو مترعاً أو كما تيسر؛ لأنه ليس بصلاة عملاً
وحقيقة، كذا في المضمرات، ويستحب أن يقعد فيها كما يقعد في الصلاة، كذا في معراج الدراية
(الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۱۲۸، كتاب الصلاة، الباب السادس عشر في صلاة الجمعة)

مسئلہ:..... جمعہ وعیدین کا خطبہ سنت سے عربی میں پڑھنا ثابت ہے، اور غیر عربی زبان
میں ثابت نہیں، اکثر فقہاء کی تحقیق کے مطابق تو عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا
معتبر ہی نہیں ہوتا، اور بعض حضرات کے نزدیک مکروہ تحریمی ہوتا ہے، اور اس میں شک نہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور سلف سے غیر عربی میں جمعہ وعیدین کا خطبہ

پڑھنا ثابت نہیں۔

البتہ عید کی نماز سے پہلے کسی اور زبان میں وعظ و تقریر کرنا جائز ہے، اور یہ شرعاً عید کا خطبہ نہیں ہے، اور عید کا خطبہ عید کی نماز کے بعد پڑھا جاتا ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: جواہر الفقہ، جلد ۱ صفحہ ۳۴۷، ۳۶۹)

مسئلہ:..... عید کی نماز کے خطبہ میں کثرت سے ”اللہ اکبر“ پڑھنا مستحب ہے، بعض حضرات کے نزدیک پہلے خطبہ کے بالکل شروع میں نو مرتبہ اور دوسرے خطبہ کے شروع میں سات مرتبہ، اور دوسرے خطبہ کے بالکل آخر میں چودہ مرتبہ مسلسل ”اللہ اکبر“ کہنا مستحب ہے۔

۲

۲ (و یستحب أن یستفتح الأولى بتسع تكبیرات تترى) أى متتابعات (والثانية بسبع) هو السنة (و) أن (یکبر قبل نزوله من المنبر أربع عشرة) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب العیدین)

ماہ شوال اور عید سے متعلق چند اصلاحات و قابل توجہ پہلو

اب کچھ تفصیل کے ساتھ چند وہ موضوعات تحریر کیے جاتے ہیں جو ماہ شوال اور عید کے حوالے سے قابل توجہ یا قابل اصلاح ہیں، اور ان میں عموماً افراط و تفریط پائی جاتی ہے اور ان مسائل کی وجہ سے بعض اوقات نزاع و جھگڑے کی بھی صورت بھی پیدا ہو جاتی ہے۔

شوال میں رمضان کی عبادت کو برقرار رکھنے کی ضرورت

بہت سے لوگوں کی یہ حالت ہے کہ وہ رمضان گزرتے ہی اپنی گناہوں والی زندگی کی طرف لوٹ آتے ہیں۔

حالانکہ رمضان المبارک کے مہینے میں الحمد للہ تعالیٰ اکثر مسلمانوں کو نیک اعمال مثلاً نماز باجماعت پڑھنے، تلاوت کرنے، اور دوسرے فرائض، واجبات ادا کرنے اور روزہ رکھ کر گناہوں سے کافی حد تک بچنے کی توفیق ہو جاتی ہے۔

اور رمضان کا مہینہ گزرنے کے بعد خاص طور پر شوال کے مہینے میں اس کی زیادہ ضرورت ہے کہ رمضان کے ان اعمال کی برکات کو باقی و جاری رکھا جائے۔

اللہ تعالیٰ نے جو فرائض و واجبات انسانوں کے ذمہ عائد کئے ہیں، وہ ایسے نہیں ہیں کہ جن کا کرنا دوسرے دنوں میں مشکل ہو اور آدمی ان کو ادا نہ کر سکے، اگر ایسا ہوتا تو اللہ تعالیٰ فرض ہی کیوں فرماتے۔

لہذا جتنے بھی کام ہیں، چاہے وہ فرائض کی ادائیگی والے ہوں، یا گناہوں سے بچنے والے، وہ سب بندے کے اختیار میں ہیں اور یہ اختیار رمضان کے بعد بھی برقرار رہتا ہے اگر بندہ اپنے اختیار کو استعمال کرے تو رمضان کے بعد بھی ان پر بآسانی عمل درآ کر سکتا ہے۔

اور رمضان کے مہینے میں جو نیک اعمال کرنے اور گناہوں کے چھوڑنے کا تھوڑا سا مزاج بن

جاتا ہے اور رمضان میں جو کچھ مجاہدہ کیا جاتا ہے، رمضان کے بعد اس سے فائدہ اٹھانا ضروری ہے۔

عام طور پر ایسا ہوتا ہے کہ بہت سے لوگ رمضان گزرتے ہی شوال کا چاند نظر آنے پر مسجد سے ایسا رخ موڑتے ہیں کہ اگلے رمضان تک پھر نام ہی نہیں لیتے، اسی طرح قرآن مجید کی تلاوت کے ساتھ بھی بعض لوگ سلوک کرتے ہیں کہ رمضان کے بعد قرآن مجید کو جواٹھا کر رکھتے ہیں تو پورے سال اس کی طرف توجہ نہیں کرتے۔

بہت سے معتقین کا بھی یہی حال ہے کہ اعتکاف کے دنوں میں تو بہت اللہ والے اور ولی اللہ محسوس ہوتے ہیں اور فرائض، واجبات کے علاوہ سنن اور نوافل (تہجد، اشراق، اوابین وغیرہ) تک کا اہتمام کرتے ہیں، لیکن شوال کا چاند نظر آتے ہی ایسے غائب ہو جاتے ہیں کہ محسوس ہوتا ہے کہ شاید ہجرت کر کے دور دراز تشریف لے گئے ہیں، ان لوگوں کو اپنے اعتکاف پر نظر کرنے کی ضرورت ہے کہ جو اعتکاف غیر اللہ سے تعلق توڑ کر اللہ سے تعلق جوڑنے کے لئے تھا اس کا اتنا بھی اثر ظاہر نہ ہوا کہ اس سے فارغ ہو کر فرض نماز کی ہی توفیق ہو جاتی۔

اور بے شک نیک اعمال کا ثواب رمضان المبارک میں زیادہ ہو جاتا ہے، لیکن اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ رمضان کے علاوہ نیک اعمال کرنے کی ضرورت نہ ہو، بلکہ شریعت کے اکثر احکام ایسے ہیں جو رمضان اور غیر رمضان دونوں حالتوں میں بندوں پر عائد ہوتے ہیں۔

عید ملن پارٹی کی شرعی حیثیت

آج کل عید سے فراغت کے بعد بعض لوگوں میں یہ دستور ہے کہ باری باری ایک دوسرے کی دعوت کی جاتی ہے اور اس کو عید ملن پارٹی کا نام دیا جاتا ہے خصوصاً سرکاری دفاتر میں ملازمت کرنے والے حضرات زیادہ تر یہ رسم انجام دیتے ہیں۔

بعض علاقوں میں ایک مسجد میں اعتکاف کرنے والے حضرات عید کے بعد ایک دوسرے کے لئے اس قسم کی تقاریب کا اہتمام کرتے ہیں۔

اور اس میں عام طور پر دوسرے کو شرمندہ کر کے اور کسی بھی طرح کا دباؤ ڈال کر اس سے دعوت منوائی جاتی ہے، اور وہ بے چارہ غریب شرما حضوری میں آ کر کسی نہ کسی طرح اس کا انتظام کرتا ہے خواہ اس کے لئے اس کو قرض لینا پڑے یا ضروری درجہ کے حقوق فوت ہو جائیں۔

نیز اس میں عام طور پر دکھاوا اور ایک دوسرے کا مقابلہ بھی پیش نظر ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ بعض لوگ اس کو شرعی حکم سمجھ کر اختیار کرتے ہیں۔

اور بعض اتنا ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی اس پر عمل نہ کرے تو اسے لعن و طعن کیا جاتا ہے اور بُرا بھلا، بخیل و کنجوس وغیرہ کہا جاتا ہے۔

ظاہر ہے کہ ان خرابیوں کے ہوتے ہوئے اس رسم کی شرعاً اجازت نہیں ہو سکتی، کسی کا مال بغیر خوشدلی کے استعمال کرنے کو شریعت نے حلال قرار نہیں دیا، اس لئے اس رسم کو ترک کر دینا چاہئے۔

البتہ اگر ان خرابیوں سے بچ کر خوشدلی کے ساتھ کوئی دوسرے کی دعوت کرے، اور اس کو عید کا کوئی حصہ اور ضروری نہ سمجھے، تو پھر اس میں حرج نہ ہوگا۔

ماہِ شوال میں نکاح کو منحوس و معیوب سمجھنا

آج کل بعض لوگ شوال کے مہینہ میں نکاح و شادی کو منحوس و معیوب سمجھتے ہیں اور اس سے بدشگونی و بدفالی لیتے ہیں۔

یہ جاہلیت کی بات ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں شوال میں نکاح کرنے کو منحوس سمجھا جاتا تھا، اور اس کی وجہ بعض حضرات نے یہ بیان فرمائی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایک مرتبہ شوال کے مہینہ میں طاعون ہو گیا تھا، اس لئے جاہلیت کے لوگ شوال میں نکاح کو منحوس سمجھنے لگے

تھے اور وہ اس مہینہ میں شادی کی کوئی تقریب انجام نہیں دیتے تھے۔ ۱

۱۔ وقال أبو عاصم: إنما كره الناس أن يدخلوا النساء في شوال لطاعون وقع في شوال في الزمن الأول (الطبقات الكبرى لابن سعد، ج ۸ ص ۴۸، تحت ترجمة عائشة بنت أبي بكر الصديق)

حضرت عروہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:

تَزَوَّجْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ، وَبَنَى بِي فِي شَوَّالٍ، فَأَيُّ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَى عِنْدَهُ مِنِّي؟ قَالَ: وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَسْتَحِبُّ أَنْ تُدْخَلَ نِسَاءَ هَا فِي شَوَّالٍ (مسلم) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۴۲۳، کتاب النکاح، باب استحباب التزوج والتزويج في شوال، واستحباب الدخول فيه، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

ترجمہ: مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال میں نکاح فرمایا، اور شوال ہی میں میری رخصتی ہوئی، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کون سی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک مجھ سے زیادہ مرغوب ہوگی، حضرت عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا شوال میں نکاح و رخصتی کو پسند فرماتی تھیں (ترجمہ ختم)

امام نووی رحمہ اللہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ:

وَقَصَدَتْ عَائِشَةُ بِهَذَا الْكَلَامِ رَدَّ مَا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ عَلَيْهِ وَمَا يَتَخَيَّلُهُ بَعْضُ الْعَوَامِ الْيَوْمَ مِنْ كَرَاهَةِ التَّزْوِجِ وَالتَّزْوِيجِ وَالِدُخُولِ فِي شَوَّالٍ وَهَذَا بَاطِلٌ لَا أَصْلَ لَهُ وَهُوَ مِنْ آفَاتِ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَتَطَيَّرُونَ بِذَلِكَ (شرح النووي على مسلم) ۳

۳۔ ج ۹ ص ۲۱۰، کتاب النکاح، باب استحباب التزوج والتزويج في شوال، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مقصد اس اعتقاد کو غلط ثابت کرنا تھا جو جاہلیت کے لوگوں کا تھا کہ وہ شوال میں نکاح کرنے میں بدشگونی اور بدفالی

لیا کرتے تھے، اور آج بھی بعض عوام شوال میں نکاح اور رخصتی کرنے کرانے کو معیوب سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ باطل بات ہے، جس کی کوئی اصل نہیں، اور یہ جاہلیت کے آثار میں سے ہے کہ جاہلیت کے لوگ اس سے بدشگونی لیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

خوب سمجھ لیجئے! شرعی اعتبار سے کوئی مہینہ یا کوئی دن منحوس نہیں ہے، دراصل نحوست انسان کی بد اعمالیوں میں ہے اور نکاح بذات خود کوئی بُرا عمل نہیں بلکہ حضرات انبیائے کرام علیہم السلام کی سنت ہے، اور یہ ایسی عبادت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک تقریباً سارے انبیائے علیہم السلام نے انجام دی ہے اور یہ عبادت جنت میں بھی برقرار رہے گی۔

اس لئے اگر اس عبادت کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق انجام دیا جائے تو یہ خیر و برکت کا باعث ہوگی اور جس مہینہ یا جس دن میں بھی یہ عمل سنت کے مطابق انجام دیا جائے گا وہ بابرکت ہی ہوگا، اور اس کے برعکس خلاف شرع طریقہ پر انجام دینے سے برکت نہ ہوگی۔

بعض لوگ آج کل شادی بیاہ کے موقع پر مختلف گناہوں اور خرابیوں (مثلاً بے پردگی، مردوں عورتوں کا مخلوط اجتماع، تصویر سازی، گانا بجانا، ڈھول باجے، آتش بازی، فضول خرچی وغیرہ) میں مبتلا ہوتے ہیں، لیکن اس طرف توجہ نہیں کرتے کہ ان گناہوں کی وجہ سے یہ نکاح بے برکت ہو جائے گا، مگر اس کے برعکس شوال یا کسی دوسرے مہینے میں نکاح کو معیوب و منحوس سمجھتے ہیں۔ یہ لاعلمی و ناواقفی کی بات ہے۔

عید کارڈ کی وباء

ہمارے معاشرے میں بہت سے ایسے رواج اور رسمیں ایجاد ہو گئی ہیں کہ جن کا دین و مذہب

سے تعلق نہیں لیکن ہماری قوم ان رسموں میں اس طرح منہمک ہے کہ کسی طرح چھوڑنے کے لئے تیار نہیں خواہ ان کی خاطر کتنا ہی مال، قیمتی اوقات، اور کتنی ہی جان کیوں نہ کھپانی پڑے اور دین سے بھی محرومی ہو اور اس شعر کا مصداق ہی کیوں نہ بن جائے۔

نہ خدا ہی ملا نہ وصالِ صنم نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے رہے

ہمارے معاشرے کی ان رسموں میں سے ایک رسم ”مرّوجہ“ عید کا رُڈ“ کی ہے، عیدین کے موقع پر اور خاص کر عید الفطر پر ایک دوسرے کو عید کا رُڈ بھیجنے کی پابندی و التزام ہے، اور اس کا اس حد تک التزام ہونے لگا ہے کہ اگر کسی دوست یا قریبی عزیز کا عید کا رُڈ موصول نہ ہو تو ناراضگی اور طعن و تشنیع تک سے گریز نہیں کیا جاتا اور اسی پر بس نہیں بلکہ آپس میں مقابلہ بازی اور ہارجیت تک کے فیصلے بھی ”عید کا رُڈوں“ کی بنیادوں پر کئے جانے لگے ہیں۔

عید الفطر آنے سے ہفتوں پہلے ہی سے بگ اسٹالوں اور کارڈ فروشوں کی دوکانوں کے چکر لگانا شروع کر دیئے جاتے ہیں جہاں شروع رمضان ہی سے ہر قسم کے رنگ برنگ اور نرٹ نئے کارڈوں کا اجتماع ہوتا ہے، جن میں اعلیٰ، درمیانی اور ادنیٰ درجہ اور ہر طرح کے کارڈ دستیاب ہوتے ہیں۔

اور ان میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینے اور اعلیٰ سے اعلیٰ اور قیمتی سے قیمتی کارڈ کے انتخاب کو ترجیح دی جاتی ہے، اور اس کو اپنی شان و شوکت بڑھانے کا ایک ذریعہ سمجھا جاتا ہے، حالانکہ عید کا رُڈ کی مرّوجہ رسم میں کئی گناہ اور منکرات و مفاہد جمع ہیں، جن کا ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے:

(۱)..... زیادہ تر عید کا رُڈ کی رسم میں پیش پیش وہ لوگ نظر آتے ہیں جنہیں نہ تو اپنے روزوں کو صحیح صحیح رکھنے کی توفیق ہوتی اور نہ ہی رات کو تراویح کا وقت ان کے پاس ہوتا، نہ صدقہ خیرات کی ان کے پاس گنجائش نظر آتی اور نہ ہی کسی غریب کے نانِ شبینہ کا انتظام کرنے کی، اور نہ زکوٰۃ کو ٹھیک ٹھیک ادا کرنے کی توجہ ہوتی ہے، اور نہ ہی صدقہ فطر نکالنے کی۔

ہزاروں بندگانِ خدا روزہ کی نعمت سے محروم ہیں زکوٰۃ اور صدقہ فطر ادا نہیں کرتے غریب

نان شبینہ تک کے محتاج ہیں مگر عید کارڈ کی رسم میں جان اور مال اور وقت کھپانے سے گریز نہیں کرتے۔

بھلا اللہ تعالیٰ کے اہم احکامات کو چھوڑ اور توڑ کر ایک فضول رسم پر اپنے مال اور وقت کو قربان کرنا کیسی عقلمندی ہے؟

(۲)..... اس رسم کو بہت سے لوگوں کی طرف سے ایک عبادت اور ثواب کا کام اور عید کا حصہ سمجھ کر انجام دیا جاتا ہے، جبکہ اس عید کارڈ کی رسم کا خیر القرون کے دور میں کوئی ذکر نہیں ملتا، کسی صحابی، تابعی، یا تبع تابعی نے اس رسم کو انجام نہیں دیا بلکہ یہ اس دور کی پیداوار ہے، اس کو عید کے اہم اسلامی حکم اور عبادت کے ساتھ چسپاں کرنا اور عید کے اسلامی تہوار کی طرف منسوب کرنا دین میں زیادتی اور گناہ ہے۔ ۱

۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ، الْكَلَامُ وَالْهَدْيُ، فَأَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ، وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَذَا مُحَمَّدٌ، أَلَا وَإِنَّا كُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِذَعَةٍ، وَكُلُّ بِذَعَةٍ ضَلَالَةٌ (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۴۶)

(۳)..... یہ عید کارڈ کی رسم بنیادی طور پر عیسائیوں کے کرسمس کارڈ کی نقل بھی ہے، جبکہ کافروں کی نقل اتارنا اور ان کی مشابہت کرنا گناہ ہے۔

کئی احادیث میں غیروں کے ساتھ تشبہ اور ان کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے سے منع کیا گیا ہے، اور اس پر وعیدیں سنائی گئی ہیں۔ ۲

۲ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۴۰۳۱)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبَلَةَ، عَنْ طَاوُوسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ بِالسَّيْفِ بَيْنَ يَدَيْ السَّاعَةِ، وَجَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْحِي وَجَعَلَ الدُّلَّ وَالصَّغَارَ عَلَى مَنْ خَالَفَنِي وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۱۹۷۸۳)

عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا، لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا النَّصَارَى (سنن ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۵)

عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا فَلَيْسَ مِنَّا، وَلَا تَسْلَمُوا بِتَسْلِيمِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ بِالْأَكْفِ، وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى بِالْإِشَارَةِ (مسند الشاميين للطبرانی، حدیث نمبر ۵۰۳)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ؛ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي مُلْتَحِفًا، فَقَالَ: لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ، مَنْ لَمْ يَجِدْ مِنْكُمْ إِلَّا قُوْبًا وَاحِدًا فَلْيَتَزَوَّ بِه (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۱۵)
عَنْ مُسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ؛ أَنَّهَا كَرِهَتْ الْاِخْتِصَارَ فِي الصَّلَاةِ، وَقَالَتْ: لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۴۶۳۴)

عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، أَنَّه رَأَى مِجْمَرًا فِي جَنَازَةٍ فَكَسَرَهُ، وَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَا تَشَبَّهُوا بِأَهْلِ الْكِتَابِ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۱۱۲۸۶)

اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے کہ:

وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ (سورہ ہود آیت ۱۱۳)

ترجمہ: اور ان ظالموں (اور کافروں) کی طرف مت جھکو، کبھی تم کو (جہنم کی)

آگ نہ پہنچ جائے (ترجمہ ختم)

کافروں اور ظالموں کی طرف جھکنے میں ان کے ساتھ ظاہری تشبہ بھی داخل ہے (تفسیر عثمانی)
(۴)..... عید کارڈ کی رسم میں پیسے کا بے جا اسراف بھی ہے، ملک بھر میں ہر سال اس بے ہودہ رسم پر لاکھوں، کروڑوں روپیہ برباد کر دیا جاتا ہے، اور آج کل عید کارڈ کے لئے اچھے سے اچھے کاغذ اور کارڈ اور زیب و زینت کا انتخاب کیا جاتا ہے، بعض امیر گھرانوں میں تو بڑے بڑے عید کارڈوں کا سلسلہ بھی شروع ہو گیا ہے جن میں بعض عید کارڈ پانچ، پانچ، چھ، چھ سو روپے کی قیمت کے بھی ہوتے ہیں۔ پھر ان کو ڈاک سے بھیجنے کا خرچ علیحدہ ہے، اور یہ فضول خرچی ہے جو قرآن و سنت کی رو سے گناہ ہے۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فضول خرچی کرنے والوں کو شیطان کا بھائی بند قرار دیا ہے۔ ۱
۱. إِنَّ الْمُبْتَدِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ (سورہ بنی اسرائیل آیت ۲۷ پ ۱۵)

اور احادیث میں قیامت کے روز مال کے بارے میں سوال کئے جانے سے پہلے قدم نہ ہٹنے کا ذکر آیا ہے۔ ۲

۲. عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَزُولُ قَدَمَا عَبْدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ عُمْرِهِ فِيمَا أَقْنَاهُ، وَعَنْ عِلْمِهِ فِيمَا فَعَلَ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَا أَفْقَهُ، وَعَنْ جَسَدِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ (سنن ترمذی، حدیث نمبر ۲۴۱۷)

(۵)..... بہت سے عید کارڈ جانداروں کی تصویروں پر مشتمل ہوتے ہیں، مثلاً کبوتر، طوطا،

بگایا کوئی دوسرا جانور یا پرندہ وغیرہ بنا ہوتا ہے، جبکہ اس طرح کے جانداروں کی تصاویر کھینچنا، بنانا، چھاپنا، دیکھنا اور دوسرے کے پاس بھیجنا اور رکھنا سب گناہ ہے۔

(۶)..... بہت سے عید کارڈ کھلاڑیوں، گانے بجانے والے گویوں، اور فلمی اداکاروں (جن کو فلمی اور غیر فلمی ستاروں اور موسیقی کاروں کا نام دیا جاتا ہے) کی رنگین تصویروں سے ملوث ہوتے ہیں، جنہیں خاص مقبولیت حاصل ہوتی ہے، اللہ کی پناہ! ذرا سوچئے ان گناہ گار لوگوں کی تصویروں کا انتخاب اور ان کی تعظیم و احترام کس قدر غضبناک بات ہے، پھر ان تصویر شدہ کارڈوں کو دیواروں پر لٹکایا اور الماریوں اور کمروں میں سجایا جاتا ہے، جو ایک دوسرا مستقل گناہ ہے۔

(۷)..... بعض عید کارڈوں پر اسی قسم کی عورتوں کی تصویریں بھی ہوتی ہیں، جن میں بہت سی تصویریں عریاں اور نیم عریاں رنگین اور نقش انداز کی ہوتی ہیں ان کو دیکھنا، پسند کرنا اور بھیجنا سب خطرناک گناہ ہیں۔

(۸)..... پھر اس قسم کی تصویروں میں سے کسی کا انتخاب کرنا اپنی اپنی پسند کی ترجمانی کا اظہار اور اس کی علامت سمجھی جاتی ہے، جس میں گناہ کی شہرت اور اس کا اظہار بھی ہے جو کہ مستقل گناہ ہے۔

(۹)..... سب سے بڑھ کر ”کر یلا اور نیم چڑھا“ کا مصداق یہ ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ ”عید مبارک“ کے عنوان اور اس کے نام پر ہوتا ہے، کیا اتنے عظیم گناہوں کو مبارک خوشی اور مبارک عید کا نام دے کر بجالانا دین اور شریعت کی بے احترامی نہیں ہے؟

(۱۰)..... بعض عید کارڈ، مبارک اور عظیم کلمات یا قرآنی آیتوں سے آراستہ کئے جاتے ہیں، اول تو مبارک کلمات اور قرآنی آیات کو ایک رسم کے ساتھ وابستہ کرنا ہی بے احترامی ہے اور پھر ایک بے حرمتی یہ کی جاتی ہے کہ یہ عید کارڈ استعمال کرنے کے بعد ردی کی ٹوکری یا اور کسی بے ادبی والی جگہ پھینک دیئے جاتے ہیں۔ خدا را! کچھ تو انصاف کیجئے۔

(۱۱)..... عموماً عید کا رُڈ بھیجنے والوں کا آپس میں اعلیٰ سے اعلیٰ عید کا رُڈ بھیجنے کا مقابلہ ہوتا ہے ہر شخص اس رسم میں دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتا ہے، تاکہ اس کی زیادہ سے زیادہ تعریف ہو، کسی رسم اور گناہوں پر مشتمل رسم میں مقابلہ کرنا اور ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرنا اور دوڑ لگانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اور پھر اس گناہ پر فخر، دکھلاوا اور بڑائی اس گناہ کی سنگینی کو اور بڑھا دیتا ہے۔

(۱۲)..... اس مقابلہ بازی میں جس فریق کا عید کا رُڈ دوسرے کے مقابلہ میں گھٹیا ہو اس کو دوسرا طرح طرح کے مثلاً، بخیل، کنجوس وغیرہ کے طعنے دیتا ہے یا دل میں اس کو حقیر سمجھتا ہے۔

حالانکہ اول تو کسی کو طعنہ دینا ہی گناہ ہے دوسرے کسی مسلمان کو حقیر سمجھنا ایک علیحدہ گناہ ہے، تیسرے کسی کو گناہ پر ابھارنا بھی گناہ ہے۔

(۱۳)..... بعض جگہ عید کا رُڈ میں اس طرح کا ادلہ بدلہ ہوتا ہے کہ اس کو دوسرے پر ایک طرح کا قرض سمجھا جاتا ہے اگر دوسرا نہ بھیجے تو اس کو اپنا مقروض یا حق تلفی کرنے والا یا غاصب وغیرہ شمار کیا جاتا ہے۔ حالانکہ کسی کو گناہ نہ کرنے پر غاصب وغیرہ سمجھنا یا دوسرے کے گناہ کو اپنا حق شمار کرنا کتنا بڑا گناہ ہے اور گناہ میں ادلہ بدلہ کرنا بھی گناہ ہے۔

(۱۴)..... بعض عید کا رُڈ ظاہری خرافات سے تو خالی ہوتے ہیں ان میں جاندار کی تصویریں وغیرہ نہیں ہوتیں لیکن دوسرے متبرک غیر جاندار مقامات مثلاً حرمین شریفین، کسی مسجد وغیرہ یا خوبصورت باغات، پہاڑوں، دریاؤں وغیرہ کی تصویریں اور سینریاں ہوتی ہیں، اس لئے لوگ سمجھتے ہیں کہ ایسے عید کا رُڈ بھیجنے میں حرج نہیں لیکن یاد رکھئے کہ دوسری خرابیاں تو پھر بھی ہوتی ہیں (کہ خود عید کا رُڈ ہی غیر اسلامی رسم اور فضول خرچی ہے) لہذا ایسے عید کا رُڈ سے بھی بچنا چاہئے۔

اس طرح بے شمار خرافات و منکرات کے ساتھ عید کا رُڈوں میں قوم کا روپیہ ضائع ہو کر ردی کی

نظر ہو جاتا ہے نہ کوئی دین کا فائدہ ہوتا بلکہ الٹا نقصان ہی ہوتا ہے اور نہ دنیا کا کوئی فائدہ۔ اگر یہی رقم غریبوں، مسکینوں، ناداروں، دینی مدرسوں اور دوسرے شرعی ورفائی کاموں پر خرچ کی جائے تو کتنے تنگدست گھرانے خوشحال ہو جائیں، بیمار تندرست ہو جائیں، روزی کے محتاج برسر روزگار ہو جائیں، جاہل علم کی دولت سے بہرہ ور ہو جائیں، کتنے ضرورت مند لوگوں کی ضروریات کا انتظام اور مشکلات و پریشانیوں سے نجات حاصل ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو صحیح فہم عطا فرمائیں اور اس رسم سے بچنے کی توفیق بخشیں۔ آمین۔ ۱۔

۱۔ بعض حضرات نے زیب و زینت کی خاطر اور دوسرے کا دل خوش کرنے کی غرض سے عید کا رڈ کو جائز قرار دیا ہے (کمانی احسن الفتاویٰ ج ۸ ص ۱۴۷)

لیکن ناقص خیال کے مطابق اگر غور کیا جائے تو اس عید کا رڈ کی مروجہ رسم میں عید کے حوالہ سے ہونے والی دوسری خرابیوں سے کم تو کیا زیادہ ہی خرابیاں نظر آتی ہیں جن کا مشاہدہ ہر شخص بخوبی کر سکتا ہے۔ جہاں تک زینت کا تعلق ہے تو صرف زینت اس میں عوام کے ہرگز پیش نظر نہیں ہوتی بلکہ نمود و نمائش ہی غالب ہوتی ہے اور کوئی شخص بھی بطور خودیہ اقرار نہیں کرتا کہ اس کی غرض نمود و نمائش کی ہے پھر زینت کی غرض تو اس وقت معتبر سمجھی جائے گی جبکہ اس عید کا رڈ کو زینت کے طور پر سجا کر رکھا جائے اور ایسا نہیں ہے بلکہ اس کو ردی کی نذر کر دیا جاتا ہے علاوہ ازیں اس کو زینت میں داخل مان کر زیادہ سے زیادہ جائز یا مستحب کہا جاسکتا ہے اور مباح یا مستحب عمل میں اگر کوئی منکر شامل ہو جائے تو وہ پھر جائز یا مستحب نہیں رہتا، خصوصاً جبکہ اس سے دوسروں کے غلط عمل کی تائید بھی ہوتی ہو۔ جہاں تک دوسرے کا دل خوش کرنے کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں ادب کے ساتھ عرض ہے کہ اس کی بھی اسی وقت اجازت ہو سکتی ہے جبکہ یہ عمل منکرات سے خالی ہو۔ وَإِذَا قُلُّوا - وَاللَّهُ اَعْلَمُ۔

اسی طرح بعض حضرات نے جو یہ سمجھا ہے کہ مروجہ عید کا رڈ دراصل عید کی مبارک بادی کی ایک صورت ہے، اور عید کا رڈ پر ”عید مبارک“ ہی لکھا ہوا ہوتا ہے، لہذا جو حکم عید مبارک کہنے کا ہے، وہی حکم عید کا رڈ کا بھی ہے، یہ بھی درست معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ عید مبارک تو زبان کا عمل ہے، نہ اس میں پیسوں کا فضول ضیاع ہے، نہ تصاویر وغیرہ جیسے منکرات ہیں، اور نہ ہی اس کو فرض و واجب سمجھنا درست ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

عید کی تیاری میں غلو

آج کل عید کی غیر معمولی تیاری بھی ایک مستقل رسم بن گئی ہے، اس میں ہر شخص دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرتا ہے، عید کے دن کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے بلاشبہ خوشی کا دن بنایا ہے اور اتنی بات بھی شریعت سے ثابت ہے کہ اس روز جو بہتر سے بہتر لباس ہو وہ

پہننے لیکن اس غرض کے لئے آج بیشمار فضول خرچیوں کو عید کا ضروری حصہ سمجھ لیا گیا ہے۔ چنانچہ آج یہ بات ضروری سمجھ لی گئی ہے کہ کسی کے پاس گنجائش ہو یا نہ ہو مگر وہ ہر حال میں کسی نہ کسی طرح گھر کے ہر فرد کے لئے نئے جوڑے اور سر سے لے کر پاؤں تک کی ہر نئی سے نئی چیز کا انتظام کرے، بیوی بچوں کا ہر جائز و ناجائز مطالبہ پورا کرے، سر سے لے کر پاؤں تک ہر چیز نئی اور اچھی سے اچھی ہو اور دکان و مکان کی زیب و زینت بھی عمدہ سے عمدہ طریقے پر کرے، خواہ اس کی خاطر ناجائز ذریعہ آمدنی کیوں نہ اختیار کرنا پڑے، یا دوسروں سے قرض اور بھیک ہی کیوں نہ مانگنی پڑے۔ جس کی وجہ سے ایک درمیانی آمدنی والے شخص کے لئے عید کی تیاری ایک مستقل مصیبت اور مسئلہ بن چکی ہے۔

شریعت نے ہر مسلمان کو ہر موقع پر میانہ روی کی تعلیم دی ہے۔ اور فضول خرچی اور حد سے تجاوز کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اس لیے عید کی تیاری میں بے جا غلو سے پرہیز کرنا چاہیے۔

عید کے موقع پر لائٹنگ اور دوسری فضول خرچیاں

آج کل عید کے موقع پر بعض لوگوں میں چراغاں (لائٹنگ) کرنے کی وہابی بہت زیادہ اہمیت اختیار کر چکی ہے، بہت سی دوکانوں اور بلڈنگوں پر ضرورت سے زیادہ روشنی کی جاتی ہے، قمقمے روشن کئے جاتے ہیں، لائٹ کا بے جا اضافہ کر کے پورے پورے گھروں اور درود یوار کو روشن کیا جاتا ہے اور بے جا سجاوٹ اور نمائش میں بھی رقم کا بے دریغ استعمال کیا جاتا ہے اور اس کو کارِ خیر شمار کیا جاتا ہے، حالانکہ یہ کئی گنا ہوں کا مجموعہ ہے، جن میں سے چند ایک یہ ہیں۔

(۱)..... اس رسم میں اہل ہندو (بت پرستوں) کے ساتھ مشابہت ہے، کیونکہ ہندوؤں کے یہاں ان کے تہواروں دیوالی وغیرہ کے موقع پر اس طرح روشنی کی جاتی ہے، اور غیر مسلموں

سے تشبہ گناہ ہے، جیسا کہ پہلے گزرا۔

معلوم ہوتا ہے کہ ہندوؤں کی رسم دیوالی سے اس طرح کی رسموں کو لیا گیا ہے کیونکہ ہندوستان میں عموماً بدعتی رسمیں کفر کے زمانہ ہی کی باقی ہیں اور مسلمانوں میں (کفار کے ساتھ) میل جول کرنے کے سبب پھیل گئی ہیں۔

(۲)..... یہ رسم ہندوؤں کے علاوہ آتش پرستوں (آگ کے پجاریوں) کے ساتھ بھی مشابہت سے خالی نہیں بلکہ بہت سے علماء نے اس کی وضاحت فرمائی ہے کہ مسلمانوں میں یہ رسم آتش پرستوں سے شروع ہوئی۔ ۱

۱۔ قال علی وأول حدوث الوقود من البرامكة وكانوا عبدة النار فلما أسلموا أدخلوا الإسلام ما يسهون أنه من سنن الدين ومقصودهم عبادة النيران ولم يأت في الشرع استحباب زيادة الوقود على الحاجة في موضع وما يفعله عوام الحجاج من الوقود بجبل عرفات وبالمشعر الحرام فهو من هذا القبيل، قال وقد أنكر الطروشى الاجتماع ليلة الختم في التراويح ونصب المنابر وبين أنه بدعة منكردة وأعظم منه ما يوجد اليوم في مجلس القصاص والبداءة من اختلاط الرجال والنساء وتلاصق أجسادهم حتى يروى أن رجلاً ضم امرأة من خلف وعبث بها وآخر التزم امرأة وغير ذلك من الفسوق واللغو والسرقة وتنجيس مواضع العبادة وإهانة بيوت الله وكله بدعة وضلالة (تذكرة الموضوعات لمحمد طاهر الفتى، ص ۴۶، كتاب العلم، باب التطوع، الفصل الخامس في البراءة وصلاتها وكثرة وقودها)

(۳)..... اس رسم میں مال کو بے جا اڑانا اور ضائع کرنا ہے، اس لئے کہ اس رسم میں قوم کی لاکھوں روپے کی بجلی اور پیسہ ضائع ہو جاتا ہے، جبکہ حاصل حصول کچھ بھی نہیں ہوتا، بجلی ایک ضرورت کی چیز ہے جس کو بوقت ضرورت استعمال کرنا چاہئے، بلا ضرورت یا ضرورت سے زیادہ استعمال کرنا اسراف اور فضول خرچی میں داخل ہے، اور بطور خاص ایک ایسے ملک میں جہاں بجلی کی قلت اور لوڈ شیڈنگ کا رونا رویا جا رہا ہے، یہ رسم کسی طرح عقلمندی نہیں، بلکہ حماقت پڑتی ہے۔

(۴)..... اس رسم میں عموماً اپنی بڑائی جتلاتا اور دوسروں پر فخر ظاہر کرنا ہوتا ہے، اور اس قسم کی بڑائی جتلانے اور فخر ظاہر کرنے والے پر اللہ تعالیٰ سخت ناراض ہوتے ہیں۔

کیا اب بھی لوگ ان خرافات سے باز نہ آئیں گے؟

مذکورہ تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل جو دوسرے مختلف طریقوں سے عیدین کے دنوں میں فضول خرچیاں کی جاتی ہیں وہ بھی جائز نہیں، اس کے بجائے یہی پیسہ صحیح مستحقین اور دوسرے خیر کے کاموں پر خرچ کر دیا جائے، تو کتنی خیر اور نیکی حاصل ہو۔

عید کے دن مصافحہ و معافہ

مصافحہ اور معافہ کرنے (یعنی ہاتھ ملانے اور گلے ملنے) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ یہ تھا کہ جب آپس میں ملاقات ہوتی تو سنت کے مطابق سلام کرتے اور سلام کے ساتھ مصافحہ کرتے اور جب سفر سے آتے تو معافہ کرتے (یعنی گلے ملتے) اس سے ہٹ کر مصافحہ اور معافہ کا کوئی خاص وقت یا دن مثلاً کسی نماز کے بعد یا عید کا موقع مقرر نہ تھا۔

اس سلسلہ میں چند احادیث و روایات ملاحظہ فرمائیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجُلُ مِمَّا يَلْقَى أَخَاهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَيُنَحْنِي لَهُ؟
قَالَ: لَا، قَالَ: أَفِيَلْتَزِمُهُ وَيُقَبِّلُهُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَفِيَأْخُذُ بِيَدِهِ
وَيُصَافِحُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ (ترمذی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۸۷۲، ابواب الاستئذان والآداب، باب ماجاء المصافحة، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر.
قال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

ترجمہ: ایک آدمی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک آدمی اپنے بھائی یا دوست سے ملاقات کرتا ہے، کیا وہ اس کے لئے جھکے گا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں، اس نے عرض کیا کہ اس سے چپے گا (یعنی معافہ کرے گا) اور اس کو بوسہ دے گا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں، اس نے عرض کیا کہ کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرے گا؟ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ جی ہاں (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْنَحْنِي بَعْضُنَا لِبَعْضٍ؟ قَالَ: لَا. قُلْنَا أَيْعَانِقُ بَعْضُنَا

بَعْضًا؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنْ تَصَافَحُوا (ابن ماجہ) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۳۷۰۲، کتاب الادب، باب فی المصافحة۔

(حکم الألبانی) حسن۔

ترجمہ: ہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا ہم میں سے کوئی دوسرے کے

لئے جھکے گا؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں، ہم نے کہا کہ کیا ہم

میں سے کوئی دوسرے سے معانقہ کرے گا؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ نہیں، بلکہ تم مصافحہ کرو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ سلام اور مصافحہ ملاقات کے وقت کرنا چاہئے، اور صرف ملاقات ہونے پر معانقہ نہیں کرنا چاہئے۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ معانقہ سفر سے آمد کے موقع پر ثابت ہے۔ ۲

۲ (وعن أنس -رضی اللہ عنہ -قال: قال رجل: يا رسول الله! الرجل منا) أى: من المسلمين، أو من العرب (يلقى أخاه) أى: المسلم أو أحداً من قومه، فإنه يقال له أخو العرب (أو صديقه) أى: حبيبه وهو أخص مما قبله (أينحنى له؟) : من الانحناء، وهو إمالة الرأس والظهر تواضعاً وخدمة (قال: لا) أى: فإنه فى معنى الركوع، وهو كالسجود من عبادة الله سبحانه (قال: أفيلتزمه) أى: يعتنقه ويقبله (قال: لا) : استدلل بهذا الحديث من كره المعانقة والتقبيل، وقيل: لا يكره التقبيل لزهد، وعلم، وكبر سن، قال النووى: تقبيل يد الغير إن كان لعلمه وصيانيته وزهده وديانته، ونحو ذلك من الأمور الدينية لم يكره، بل يستحب، وإن كان لغناه أو جاهه فى دنياه كره وقيل حرام. اهـ. وقيل: الحرام ما كان على وجه التملق والتعظيم، وأما المأذون فيه فعند التوديع والقدوم من السفر وطول العهد بالصاحب، وشدة الحب فى الله مع أمن النفس، وقيل: لا يقبل الفم، بل اليد والجبهة. وفى شرح مسلم للنووى: حتى الظهر مكروه للحديث الصحيح فى النهى عنه، ولا تعتبر كثرة من يفعله ممن ينسب إلى علم وصلاح. المعانقة وتقبيل الوجه لغير القادم من سفر ونحوه مكروهان. صرح به البغوى وغيره للحديث الصحيح فى النهى عنهما كراهة تنزيه. (قال: أفياخذ بيده ويصافحه؟) : عطف تفسير أو الثانى أخص وأتم (قال: نعم، رواه الترمذى) (مرقاة المفاتيح، ج ۷ ص ۲۹۶۵، كتاب الآداب، باب المصافحة والمعانقة)

اور حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ أَنْ تُصَافِحَ أَحَاكَ (الادب المفرد للبخاری) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۹۶۸، باب المصافحة، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض.
قال الالبانی: صحيح - الإسناد موقوفاً (حوالہ بالا)

ترجمہ: آپ کا اپنے بھائی سے مصافحہ کرنا سلام کو مکمل کرنے کی چیز ہے (ترجمہ ختم)

اس قسم کا مضمون مرفوع حدیث اور بعض صحابہ و تابعین کے آثار میں بھی مروی ہے۔ ۲

۲۔ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَمَامُ تَحِيَّتِكُمُ الْمُصَافَحَةُ. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۶۲۳۸)

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنْ تَمَامَ التَّحِيَّةِ الْأَخْذُ بِالْيَدِ (شعب الإيمان، حدیث نمبر ۸۵۳۸)

عَنِ ابْنِ الْأَسْوَدِ، قَالَ: "إِنْ مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ الْمُصَافَحَةُ. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۶۲۳۶)

عَنِ الْأَسْوَدِ، قَالَ: "إِنْ مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ الْمُصَافَحَةُ. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۶۲۳۷)

اور اگرچہ ان روایات کی سند میں کلام ہے، لیکن مجموعی طور پر یہ مضمون درست ہے۔

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ ملاقات کے وقت سلام کے ساتھ مصافحہ کرنا شرعاً ثابت ہے، اور معافقہ کرنا ثابت نہیں۔

البتہ سفر سے آمد کے موقع پر معافقہ کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے ثابت ہے۔

چنانچہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

لَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ تَلَقَّانِي

فَاعْتَقَنِي (شرح معانی الآثار، حدیث نمبر ۶۹۰۳، کتاب الکراهة، باب المعافقة)

ترجمہ: جب ہم نجاشی کے پاس سے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (سفر

کر کے) آئے، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے ملاقات فرمائی، اور ہم سے

معافقہ فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث ان الفاظ میں مروی ہے کہ:

لَمَّا قَدِمَ جَعْفَرٌ مِنَ الْحَبَشَةِ عَائِقَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مسند

ابی یعلیٰ الموصلی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۸۷۶، ج ۳ ص ۳۹۸، مسند جابر، دار المأمون للتراث - دمشق۔
قال الهیثمی:

رواه أبو یعلیٰ، وفيه مجالد بن سعید، وهو ضعيف وقد وثق، وبقيّة رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، تحت روایت نمبر ۱۵۴۹۰)

ترجمہ: جب حضرت جعفر حبشہ سے (سفر کر کے) آئے، تو ان سے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے معانقہ فرمایا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے آنے والے کے ساتھ معانقہ فرماتے تھے۔

اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں یہی معمول تھا، کہ وہ ملاقات کے وقت مصافحہ اور سفر سے آمد کے وقت معانقہ فرماتے تھے۔

چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَلَاقَوْا تَصَافَحُوا،

وَإِذَا قَدِمُوا مِنْ سَفَرٍ تَعَانَقُوا (المعجم الاوسط للطبرانی) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۹۷، دار الحرمین، القاهرة۔

قال الهیثمی: رواه الطبرانی فی الأوسط، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۳۶)
قال الالبانی: قلت: فالإسناد جيد (سلسلة الأحادیث الصحيحة وشیء من فقہها وفوائدها، تحت حدیث نمبر ۲۶۴۷)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام جب ملاقات کرتے تھے، تو (سلام

کے ساتھ) مصافحہ کرتے تھے، اور جب کسی سفر سے آتے تھے، تو معانقہ کرتے

تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت شعیب سے روایت ہے کہ:

كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اتَّقَوْا صَافَحُوا، فَإِذَا

قَدِمُوا مِنْ سَفَرٍ عَائِقٌ بَعْضُهُمْ بَعْضًا (السنن الكبرى للبيهقي) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۱۳۵۷۵، کتاب النکاح، باب ما جاء في معانقة الرجل الرجل، إذا لم تكن مؤدية إلى تحريك شهوة، دار الكتب العلمية، بيروت.

قال الالبانی:

أخرجه البيهقي في سننه بإسناد جيد كما قال الحافظ ابن مفلح الحنبلي في "الآداب الشرعية" (سلسلة الأحاديث الصحيحة، تحت حديث رقم ۲۶۲۷)

ترجمہ: محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام جب ملاقات کرتے تھے، تو (سلام کے ساتھ) مصافحہ کرتے تھے، اور جب کسی سفر سے آتے تھے، تو ایک دوسرے سے معانقہ کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ مصافحہ ملاقات کے وقت ہے، اور معانقہ سفر سے آمد کے وقت ہے۔

۲

۲۔ يؤخذ من هذا الحديث فائدتان: الأولى: المصافحة عند التلاقي. والأخرى: المعانقة بعد العودة من السفر. ولكل منهما شواهد عن النبي صلى الله عليه وسلم (سلسلة الأحاديث الصحيحة، تحت حديث رقم ۲۶۲۷)

وَأَمَّا مَا قِيلَ مِنْ أَنَّ حَدِيثَ جَعْفَرٍ مَحْمُودٍ عَلَى مَا قَبِلَ التَّحْرِيمَ، فَغَيْرُ ظَاهِرٍ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُخَصَّ جَوَازُ الْمَعَانِقَةِ بِالْقَادِمِ مِنَ السَّفَرِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (شرح النقاية، كتاب الكراهية)

وَأَمَّا الْمَعَانِقَةُ وَتَقْبِيلُ الْوَجْهِ لِغَيْرِ الْقَادِمِ مِنْ سَفَرٍ وَنَحْوِهِ فَمَكْرُوهَانِ صَرَحَ بِهِ الْبَغَوِيُّ وَغَيْرُهُ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي النَّهْيِ عَنْهُمَا وَأَمَّا الْمَصَافِحَةُ فَسَنَةُ عِنْدَ التَّلَاقِي سِوَاءٍ فِيهِ الْحَاضِرُ وَالْقَادِمُ مِنْ سَفَرٍ وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِيهَا كَثِيرَةٌ جَدًّا (روضة الطالبين وعمدة المفتين، ج ۱ ص ۲۳۶، كتاب السير)

وَأَمَّا الْمَعَانِقَةُ وَتَقْبِيلُ وَجْهِ غَيْرِ الْقَادِمِ مِنْ سَفَرٍ وَنَحْوِهِ غَيْرُ الطِّفْلِ فَمَكْرُوهَانِ صَرَحَ بِكَرَاهَتِهِمَا الْبَغَوِيُّ وَغَيْرُهُ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَا فِي التَّقْبِيلِ وَالْمَعَانِقَةِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ عِنْدَ الْقُدُومِ مِنْ سَفَرٍ وَنَحْوِهِ وَمَكْرُوهٌ فِي غَيْرِهِ هُوَ فِي غَيْرِ الْأُمُودِ الْحَسَنِ الْوَجْهِ فَأَمَّا الْأُمُودُ الْحَسَنُ فَيَحْرَمُ بِكُلِّ حَالٍ تَقْبِيلُهُ سِوَاءٍ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَمْ لَا (المجموع شرح المذهب ج ۴ ص ۲۳۷، ۲۳۸، الفصل الخامس في المصافحة والمعانقة والتقبيل ونحوها)

وَأَمَّا الْمَعَانِقَةُ وَتَقْبِيلُ الْوَجْهِ لِغَيْرِ الطِّفْلِ وَلِغَيْرِ الْقَادِمِ مِنْ سَفَرٍ وَنَحْوِهِ، فَمَكْرُوهَانِ، نَصٌّ عَلَى كَرَاهَتِهِمَا أَبُو مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ أَصْحَابِنَا (الآذكار النووية، ص ۲۶۵، كتاب السلام والاستئذان وتشميت العاطس وما يتعلق بها، فصل في المصافحة)

مشروعية المعانقة للقادم من السفر وهو الحق والصواب (تحفة الاحوذى شرح جامع الترمذی، ج ۷ ص ۲۳۴، كتاب الاستئذان، باب ما جاء في المعانقة والقبلة)

وأما الحاضر في المصر الذي قد طالت غيبته والذي ليس من عادته المجيء إليه (المعاقبة) فمحل نظر (الأدب الشرعي للإمام محمد بن مفلح، ج ١، ص ٢٠٤، فصل في القيام للقادم وأدب السنة ومراعاة العادة فيه)

ويسن للشخص تقبيل وجه صاحبه، ومعاقبته إذا قدم من السفر ونحوه ويكره أن يغبر ذلك (فتاوى الرملی، ج ٢، ص ٢٨، ٢٧، كتاب السير)

ويسن تقبيل قادم من سفر ومعاقبته لاتباع الصحيح (تحفة المحتاج في شرح المنهاج، ج ٩، ص ٢٣٠، كتاب السير)

ذهب الشافعية والحنابلة إلى أن تهنئة القادم من سفر والسلام عليه ومعاقبته تحسن وتستحب (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ٢، ص ١٠٠، مادة تهنئة)

قال ابن بطال المصافحة حسنة عند عامة العلماء وقد استحبها مالك بعد كراهته وقال النووي المصافحة سنة مجمع عليها عند التلاقي قال الحافظ ويستثنى من عموم الأمر بالمصافحة المرأة الأجنبية والأمرد الحسن انتهى (تحفة الاحوذی، ج ٢، ص ٢٢٦، كتاب الاستئذان، باب ماجاء في المصافحة)

لہذا اسی طرح اس تفصیل سے مصافحہ اور معافقہ کرنا مسنون و مستحب اور ثواب ہے اس پر عمل کرنا چاہئے اس سے نہ کوئی روک سکتا ہے نہ کسی کی مجال ہے۔

چنانچہ اگر کوئی مصافحہ اور معافقہ عید کے دن خاص عید کی وجہ سے لازم، ضروری اور سنت نہ سمجھے اور عیدین کے علاوہ سال کے باقی دنوں میں بھی سنت سمجھ کر اس کا اپنے موقع پر اہتمام کیا کرے اور پھر عیدین کے دن اپنی گزشتہ عادت کے مطابق ملاقات کے وقت سنت کے مطابق سلام کر کے مصافحہ کر لے تو کوئی حرج نہیں یا جو عزیز، رشتہ دار یا دوست عید کے دن سفر سے آئیں اور سفر سے آنے کی وجہ سے ان سے معافقہ کرے اور گلے ملے تو بھی نہ صرف جائز بلکہ سنت و مستحب ہے۔

لیکن موجودہ دور میں ہمارے یہاں خاص عید کے موقع پر صرف عید کی وجہ سے گلے ملنے کی رسم کو بہت سے لوگوں نے اس قدر اہم اور عید کا خاص عمل سمجھ لیا ہے کہ اس عمل کو چھوڑنا کسی حال میں گوارا نہیں (خواہ ایک ہی گھر کے افراد کیوں نہ ہوں اور ایک ساتھ عید کی نماز کے لئے گئے ہوں، ایک دوسرے کے قریب ساتھ میں نماز ادا کی ہو اور خاص اس موقع پر ملاقات نہ ہو رہی ہو)

یہاں تک کہ عید کے دن خواہ تمام نمازوں اور مسنون اعمال کی ادائیگی اور گناہوں سے بچنے کی توفیق نہ ہو مگر یہ رسم ادا کرنا انتہائی لازم سمجھا جاتا ہے (بلکہ صرف خاص اس عمل کی غرض سے ایک دوسرے سے ملنے کی کوشش کی جاتی ہے اور اگر خاص عید کے دن کسی کے ساتھ یہ رسم پوری نہ ہو سکے تو اگلے روز بھی اس کی جستجو اور کوشش رہتی ہے)

اور اگر کوئی اس کو ادا نہ کرے تو اسے بہت برا سمجھا جاتا ہے جیسا کہ عام طور پر مشاہدہ ہے، اور اس میں مردوں کے علاوہ عورتیں بھی شامل ہیں، جبکہ شرعاً خاص عید کی تخصیص کی وجہ سے مصافحہ اور معافیت ثابت نہیں۔

لہذا اس طریقہ کو چھوڑنا اور حکمت کے ساتھ دوسروں کو سمجھانا چاہئے، فقہائے کرام و اکابر عظام رحمہم اللہ نے اسی پہلو سے اس کو بدعت و ناجائز قرار دیا ہے اور اس سے بچنے کی تعلیم دی ہے۔

چنانچہ علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

حَيْثُ وَجَدَ تَلَاقَ بَيْنَ اثْنَيْنِ سُنَّ لِكُلِّ مِنْهُمَا أَنْ يُصَافِحَ الْآخَرَ وَحَيْثُ لَمْ يَوْجَدْ ذَلِكَ بَانَ صَمَهُمَا نَحْوَ مَجْلِسٍ وَلَمْ يَتَفَرَّقَا لَا تُسَنُّ سِوَاؤُهُ فِي ذَلِكَ الْمُصَافَحَةُ الَّتِي تُفْعَلُ عَقِبَ الصَّلَاةِ وَلَوْ يَوْمَ الْعِيدِ أَوِ الدَّرْسِ أَوْ غَيْرِهِمَا نَعَمْ التَّهْنِئَةُ بِالْعِيدِ وَالشُّهُورِ سُنَّةٌ كَمَا ذَكَرَهُ بَعْضُ أَئِمَّتِنَا وَاسْتَدَلَّ لَهُ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ نَذْبِهَا نَذْبُ الْمُصَافَحَةِ فِيهَا وَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ شَرْطُهَا السَّابِقُ (الفتاوى الفقهية الكبرى، جلد ۴ صفحہ

۲۴۵، باب السیر)

ترجمہ: جب دو شخصوں کے درمیان ملاقات پائی جائے، تو اس وقت دونوں کے لیے سنت ہے کہ وہ ایک دوسرے سے مصافحہ کریں اور جب ملاقات نہ پائی جائے بایں طور کہ دونوں کسی مجلس وغیرہ میں مل کر بیٹھے ہوئے تھے اور ایک دوسرے سے

علیحدہ نہیں ہوئے تھے تو ایسی صورت میں مصافحہ سنت نہیں ہے، خواہ یہ مصافحہ وہ ہو جو نماز کے بعد کیا جاتا ہے، اگرچہ عید کے دن ہی کیوں نہ ہو یا درس (وعظ و تقریر) وغیرہ کے بعد ہو..... البتہ عید کے دن اور مہینوں کے آغاز پر مبارک بادی دینا سنت مستحبہ ہے جیسا کہ ہمارے بعض ائمہ نے اس کا ذکر کیا ہے، اور اس کی دلیل بھی پیش کی ہے اور مبارک بادی کے مستحب ہونے سے عید کے دن اور مہینوں کے آغاز پر مصافحہ کا مستحب ہونا لازم نہیں آتا اگرچہ سابق شرط بھی نہ پائی جائے (یعنی عید کے دن اور مہینوں کے آغاز پر مبارک بادی مستحب ہونے کے لیے ابتدائے ملاقات ضروری نہیں، بلکہ ان اوقات میں بغیر ملاقات کے بھی مبارک بادی درست ہے) (ترجمہ ختم)

اور بریقہ محمودیہ میں ہے کہ:

وَأَمَّا الْمَصَافِحَةُ فِي الْجُمُعَةِ وَالْأَعْيَادِ فَمَنْ شَرَحَ الْمَجْمَعِ بَدْعَةً
مَكْرُوهَةً (بریقہ محمودیہ، ج ۳ ص ۷۶، الصنف الخامس فی آفات الہد)

ترجمہ: اور جمعہ اور عیدین کے دن مصافحہ کرنا مجمع کی شرح میں ہے کہ یہ بدعت اور مکروہ ہے (ترجمہ ختم)

اور علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

أَقُولُ إِنَّهُمْ قَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْمَصَافِحَةَ لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي
الشَّرْعِ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي الْكَرَاهَةِ وَالْإِبَاحَةِ وَالْأَمْرُ إِذَا دَارَيْنِ الْكَرَاهَةِ
وَالْإِبَاحَةِ يَنْبَغِي الْإِفْتَاءُ بِالْمَنْعِ لِأَنَّ دَفْعَ مَضْرَّةٍ أُولَى مِنْ جَلْبِ مَنَفْعَةٍ
فَكَيْفَ لَا يَكُونُ أُولَى مِنْ فَعْلٍ أَمْرٍ مَبَاحٍ عَلَى أَنَّ الْمَصَافِحِينَ فِي
زَمَانِنَا يَطْنُونَهُ أَمْرًا حَسَنًا وَيَشْنَعُونَ عَلَى مَانِعِهِ تَشْنِيعًا بَلِيغًا وَيُصَرُّونَ
عَلَيْهِ إِصْرًا أَسَدِيدًا وَقَدْ مَرَّ أَنَّ الْإِصْرَ عَلَى الْمُنْدُوبِ يُبْلِغُهُ إِلَى حَدِّ

الْكِرَاهَةِ فَكَيْفَ إِصْرَارُ الْبِدْعَةِ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا فِي الشَّرْعِ وَعَلَى
هَذَا فَلَا شَكَّ فِي الْكِرَاهَةِ وَهَذَا هُوَ غَرَضُ مَنْ أَقْنَى بِالْكِرَاهَةِ مَعَ أَنَّ
الْكِرَاهَةَ إِنَّمَا نَقَلَهَا مَنْ نَقَلَهَا مِنْ عِبَارَاتِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُحَقِّقِينَ ،
فَلَا يُوزَنُ بِهَا رَوَايَاتُ مِثْلِ صَاحِبِ مَجْمَعِ الْبَرَكَاتِ وَالسِّرَاجِ الْمُنِيرِ
وَمَطَالِبِ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّ تَسَاهُلَ مُصَنِّفِهَا فِي تَحْقِيقِ الرِّوَايَاتِ
أَمْرٌ مُشْرُوعٌ وَجَمْعُهُمْ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ مَعْلُومٌ عِنْدَ
الْجَمْهُورِ (السَّعَايَةِ فِي كَشْفِ مَا فِي شَرْحِ الْوَقَايَةِ) ۱

۱ جلد ۲ صفحہ ۲۶۵، باب صفة الصلاة، قبیل فصل فی القراءة.

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس مصافحہ کی شریعت میں
کوئی اصل اور بنیاد نہیں ہے، پھر اُن کا اس مصافحہ کے مکروہ اور مباح ہونے میں
اختلاف ہے؛ اور معاملہ کراہت اور اباحت کے درمیان دائر ہے، تو اس کے ممنوع
ہونے کا فتویٰ دینا مناسب ہے کیونکہ مضرت کو دور کرنا اولیٰ ہے منفعت کو حاصل
کرنے سے؛ پس مباح کام کرنے سے اولیٰ کیونکر نہیں ہوگا باوجودیکہ ہمارے
زمانے میں یہ مصافحہ کرنے والے اس مصافحہ کو اچھا کام سمجھتے ہیں اور اس کے منع
کرنے والے پر سخت طعن و تشنیع کرتے ہیں اور اس پر سخت اصرار کرتے ہیں اور یہ
بات گزر چکی ہے کہ مندوب و مستحب کام پر اصرار کرنا اسے مکروہ کی حد تک
پہنچا دیتا ہے پس ایسی بدعت پر اصرار کرنا کیونکر درست ہوگا جس کی شریعت
میں کوئی اصل نہیں اور اس کی وجہ سے اس کے مکروہ ہونے میں کوئی شک نہیں اور
یہی مکروہ ہونے کا فتویٰ دینے والوں کی غرض ہے، باوجودیکہ اس مصافحہ کے مکروہ
ہونے کو جس نے بھی نقل کیا ہے، اس نے متقدمین اور محققین کی عبارات کے
حوالے سے نقل کیا ہے، تو صاحب مجمع البرکات اور سراج منیر اور مطالب مؤمنین
کی روایات اس کا مقابلہ نہیں کر سکتیں اس لیے کہ ان کتابوں کے مصنفین کا

روایات کی تحقیق میں تساہل اختیار کرنا ایک مشہور معاملہ ہے اور ان کا ہر رطب و یابس کا جمع کرنا جمہور کے نزدیک مشہور ہے (ترجمہ ختم) اور فیض الباری شرح بخاری میں ہے کہ:

بِخِلَافِ الْمُصَافِحَةِ فِي الْعِيدَيْنِ فَإِنَّهَا لَمْ تَثْبُتْ فِي الْجِنْسِ أَيْضًا، نَعَمْ ثُبَّتْ عِنْدَ اللَّقَاءِ فَقَطْ. وَتِلْكَ فُرُوقٌ أَدْقُ مِنَ الشَّعْرِ، يُرَاعِيهَا الْمُتَطَلِّبُ لِسُنَّةِ نَبِيِّهِ أَمَّا مَنْ اتَّبَعَ الْهَوَىٰ وَلَمْ يُوقِفْ لِلْفَرْقِ بَيْنَ الضَّلَالَةِ وَالْهُدَىٰ فَقَدْ غَوَىٰ (فيض الباری شرح البخاری، باب الركعتين قبل الظهر) ترجمہ: برخلاف عیدین میں مصافحہ کے کہ یہ عیدین کی جنس سے ثابت نہیں، البتہ صرف ملاقات کے وقت ثابت ہے، اور یہ فروق بال سے زیادہ باریک ہیں، ان کی رعایت وہی شخص کر سکتا ہے، جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی خوب طلب رکھنے والا ہو، اور جہاں تک اس شخص کا تعلق ہے، جو خواہش کی پیروی کرتا ہے، اور اس کو ضلالت اور ہدایت کے درمیان فرق کی توفیق حاصل نہیں ہوئی، تو وہ گمراہ ہے (ترجمہ ختم)

اور عون المعبود میں ہے کہ:

قُلْتُ: وَكَذَا الْمُصَافِحَةُ وَالْمُعَانَقَةُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ مِنَ الْبَدَعِ الْمَذْمُومَةِ الْمُخَالَفَةِ لِلشَّرْعِ (عون المعبود) ۱

۱ ج ۱ ص ۸۲، کتاب الادب، باب المصافحة، دار الکتاب العلمیة، بیروت.

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ اسی طرح سے عید کی نماز کے بعد مصافحہ اور معانقہ مذموم بدعت ہے، جو شریعت کے مخالف ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

عیدین میں معانقہ کرنا بدعت ہے (فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۱۴۰، کتاب البدعات) ۲
۲ نیز ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

معافۃ و مصافحہ بوجہ تخصیص کے اس روز میں اس کو موجب سرور اور باعثِ مودت (یعنی خوشی و محبت کا ذریعہ) اور ایام سے زیادہ مثل ضروری کے جانتے ہیں بدعت ہے اور مکروہ تحریمی ہے اور علی الاطلاق (بوقت ملاقات) ہر روز مصافحہ کرنا سنت ہے، ایسا ہی بشرائطِ خود (یعنی ملاقات کے پائے جانے پر) یوم العید کے ہے اور علیٰ ہذا معافۃ جیسا بشرائطِ خود (یعنی سفر سے آمد پر) دیگر ایام میں ہے ویسا ہی یوم عید کے ہے کوئی تخصیص اپنی رائے سے کرنا بدعتِ ضلالہ ہے (فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۱۰۲، کتاب البدعات)

اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

عیدین اور جمعہ میں جو لوگ محض رسم جان کر مصافحہ یا معافۃ کیا کرتے ہیں، کہیں ثابت نہیں اور عیدین اور جمعہ کو کوئی دخل نہیں اس لیے یہ رسم بدعت ہے، اس کو ترک کر دینا چاہیے (خطبات حکیم الامت، بعنوان ”حقوق و فرائض“ جلد ۴ صفحہ ۴۳۱، وعظ ”حقوق

المعاشرت“)

۳ اور ایک مقام پر حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

قاعدہ کلیہ ہے کہ عبادات میں حضرت شارع علیہ السلام نے جو ہیئت و کیفیت معین فرمادی ہے اس میں تغیر و تبدل جائز نہیں اور مصافحہ چونکہ سنت ہے اس لئے عبادات میں سے ہے تو حسب قاعدہ مذکورہ اس میں ہیئت و کیفیت منقولہ سے تجاوز جائز نہ ہوگا، اور شارع علیہ السلام سے صرف اولیٰ لقاء کے وقت بالا جماع، یا وداع کے وقت بھی علی الاطلاق منقول ہے، و بس، اب اس کے لئے ان دو وقتوں کے سوا اور کوئی محل و موقع تجویز کرنا تغییر عبادت کرنا ہے، جو ممنوع ہے، لہذا مصافحہ بعد عیدین یا بعد نمازِ پنج گانہ مکروہ و بدعت ہے، شامی میں اس کی تصریح موجود ہے (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۴۸۱)

نیز ایک مقام پر فارسی زبان میں ایک سوال کا جواب تحریر فرماتے ہیں کہ:

مصافحہ کردن مطلقاً سنت است بوقتے خاص مخصوص نیست، پس تخصیص آں بروز جمعہ و عیدین و بعد نماز پنجگانہ و تراویح بے اصل است؛ ہاں اگر روز میں اوقات یکے بعد دیگرے ملاقات شود یا مصافحہ کردن مضائقہ ندارد؛ ناس کہ از خانہ یا مسجد یا عید گاہ ہمراہ آید و پس از نماز مصافحہ و معافۃ کنند (امداد الفتاویٰ جلد پنجم صفحہ ۲۶۰، کتاب البدعات) ترجمہ: مصافحہ کرنا مطلق (ملاقات کی) سنت ہے، کسی خاص وقت (صبح، شام، یا کسی دن) کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، لہذا اسے جمعہ اور عیدین کے دنوں کے ساتھ اور نماز پنجگانہ اور تراویح کے بعد خاص کرنا بے بنیاد ہے، البتہ اگر انہیں اوقات میں کسی کے ساتھ ایک مدت بعد ملاقات ہو تو اس کے ساتھ مصافحہ کرنے میں حرج نہیں؛ نہ یہ کہ گھر سے یا مسجد سے یا عید گاہ سے ایک ساتھ آئیں اور نماز کے بعد مصافحہ اور معافۃ کرنے لگ جائیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

عیدین میں معانقہ کرنا یا عید کی تخصیص سمجھ کر کرنا شرعی نہیں بلکہ محض ایک رسم ہے

(کفایت المفتی مع عنوانات جلد سوم صفحہ ۳۰۲، کتاب الصلاۃ، چٹاباب نماز عیدین) ۱۔

۱۔ اور ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

عیدین کی تخصیص سے بعد نماز عید مصافحہ و معانقہ کرنا بدعت ہے (کفایت المفتی، ج ۹ ص ۴۴، الخطر والا باحتیاج)
عیدین یا جمعہ کی تخصیص سے مصافحہ و معانقہ کرنا کئی وجہ سے مکروہ اور بدعت ہے۔ اول یہ کہ بسا اوقات یہ تخصیص جہلا کے فساد اعتقاد کا باعث ہو جاتی ہے۔ دوم یہ کہ یہ طریقہ روافض کا تھا کہ بعد نماز مصافحہ کرتے تھے اور آج ہمارے زمانے میں علاوہ مشابہت بالروافض کے مشابہت بالہنود بھی ہے کہ وہ اپنی ہولی کے روز ایک دوسرے سے گلے ملتے ہیں۔ سوم یہ کہ مصافحہ کا مسنون وقت وقت ملاقات ہے (ایضاً صفحہ ۴۶)

اور حضرت مولانا مفتی ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

عید کی نماز کے بعد مصافحہ کا رواج بدعت ہے (امداد الاحکام ج ۱ ص ۱۸۸)

اور حضرت مولانا مفتی عبدالکریم گمٹھلوی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

یہ ایک عام قاعدہ ہے کہ بعد نماز عید آپس میں معانقہ اور مصافحہ کرتے ہیں اور اس کو ضروری خیال کرتے ہیں یہ بالکل بدعت ہے، ہاں جو لوگ باہر کے آئے ہیں اگر ان میں سے بوجہ ملاقات کے مثل اور ایام کے معانقہ یا مصافحہ کیا جاوے تو کچھ حرج نہیں (بارہ مہینوں کے فضائل و احکام صفحہ ۵۳)

اور امداد المفتین میں ہے کہ:

یہ بدعت ہے اور شعائر روافض ہے ترک کرنا چاہئے (امداد المفتین ص ۲۰۳، کتاب السنۃ والبدعۃ)

اور عزیز الفتاویٰ میں ہے کہ:

نماز عیدین یا دیگر نمازوں کے بعد تخصیص مصافحہ کی کرنا اور اسی وقت خاص میں اس کو سنت جاننا اور معمول پہ ٹھہرانا بعض فقہاء نے منع لکھا ہے (عزیز الفتاویٰ صفحہ ۱۲۸، کتاب

السنۃ والبدعۃ)

اور فتاویٰ محمودیہ میں ہے کہ:

عیدین کی نماز کے بعد مصافحہ کا طریقہ مروّجہ بدعت ہے، اس کا ثبوت نہیں ہے

(فتاویٰ محمودیہ جلد سوم صفحہ ۱۴۶، مبوب: جامعہ فاروقیہ کراچی) ۱۔

۱۔ اور ایک مقام پر ہے کہ:

بعض جگہ عید کے مصافحہ کرنے کا جو رواج ہے، یہ ٹھیک نہیں ہے؛ یہ بدعت اور مکروہ ہے (ایضاً ص ۱۴۶)

اور ایک اور مقام پر ہے کہ:

عیدین کا مصافحہ روافض کا شعار ہے، اس سے پورا پرہیز کیا جائے، دل میں کینہ اور حسد رکھتے ہوئے محض عید کو مصافحہ کر لینے سے ہرگز سیدہ صاف نہیں ہوگا (ایضاً صفحہ ۱۴۸)

اور ایک مقام پر ہے کہ:

عید کا مصافحہ و مصافحہ بدعت ہے (فتاویٰ محمودیہ جلد ہفتم صفحہ ۴۶۴)

اور حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

یہ طریقہ اختیار کرنا بدعت اور مکروہ ہے بدعت یا کسی گناہ کا ارتکاب کسی مصلحت کے پیش نظر کسی مصلحت کے تحت ہرگز جائز نہیں البتہ دوسروں کو منع کرنا اس وقت ضروری ہے جبکہ قبول کی اُمید ہو، ورنہ نہی عن المنکر ضروری نہیں؛ غرضیکہ خود نماز عید کے بعد کسی سے مصافحہ و مصافحہ نہ کرے، ہاں اگر کسی سے ملاقات ہی بعد نماز کے ہوئی ہو تو اس سے جائز ہے مگر تشبہ بالبدعت اور اس کی تائید کا ذریعہ ہونے سے اس سے بھی اجتناب کرنا چاہیے (احسن الفتاویٰ جلد ۵ صفحہ ۳۵۴، ملخصاً)

اور فتاویٰ رحیمیہ میں ہے کہ:

عید کی نماز کے بعد ملنا اور مصافحہ و مصافحہ کرنا کوئی امر مسنون نہیں ہے لوگوں کی اختراعات اور بدعات میں سے ہے، احادیث میں جہاں تک معلوم ہے اس کا پتہ نہیں چلتا، غیو بت کے بعد مصافحہ اور طویل غیو بت پر مصافحہ ثابت ہے، مگر عید کی نماز کے بعد ان کا ثبوت نہیں ہے، یہاں یہ حالت ہے کہ وہ رفقاء جو نماز میں شریک بلکہ برابر کھڑے تھے، سلام اور خطبہ کے بعد معانق ہوتے (یعنی گلے ملتے) ہیں اور اس کو امر دینی سمجھتے ہیں، اس لیے یہ غلط چیز ہے (مکتوبات شیخ الاسلام

ج ۱ ص ۹۶، ۳۰۷، ۳۰۸)

(فتاویٰ رحیمیہ جلد ۲ صفحہ ۱۱۲، کتاب السنۃ والبدعۃ) (کذا فی فتاویٰ شیخ الاسلام صفحہ ۱۶۸)

اور حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں کہ:

عیدین کے بعد معانقہ کو سنت سمجھا جانے لگا ہے، حالانکہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں اس لئے علماء نے اس کو بدعت قرار دیا ہے اور اس سے بچنے کی تاکید فرمائی ہے (فتاویٰ عثمانی جلد ۱۱۶، کتاب السنۃ والبدعۃ)

اور حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

شرعاً اس کی کوئی اصل نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ثابت نہیں اس لئے اس کو دین کی بات سمجھنا بدعت ہے لوگ اس دن گلے ملنے کو ایسا ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی اس رواج پر عمل نہ کرے تو اس کو برا سمجھتے ہیں اس لئے یہ رسم لائق ترک ہے (آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۷ ص ۲۶۸) ۱۔

۱۔ اور ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

شریعت نے باہر سے آنے والے کے لئے سلام اور مصافحہ مسنون ظہر آیا ہے، مگر مجلس میں بیٹھے بیٹھے لوگ اچانک ایک دوسرے سے مصافحہ و معانقہ کرنے لگیں، سلف صالحین میں اس فوج حرکت کا رواج نہیں تھا۔ بعد میں نہ جانے کس مصلحت کی بناء پر بعض لوگوں میں فجر، عصر عیدین اور دوسری نمازوں کے بعد مصافحہ کا رواج چل نکلا، جس پر علمائے اہل سنت کو اس کے ”بدعت“ ہونے کا فتویٰ دینا پڑا (اختلاف امت اور صراط مستقیم صفحہ ۱۰۷)

اور بھی متعدد حضرات نے عیدین کے دن مصافحہ و معانقہ کے بارے میں یہی تفصیل بیان فرمائی ہے۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ مولانا مفتی محمد عاشق الہی صاحب بلند شہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

مصافحہ بڑے ثواب کی چیز ہے، اور ملاقات کی سنت ہے نہ کہ عید کی؛ اس کو کسی خاص وقت کے لیے مقرر کرنا اور عمل سے فرض و واجب کا درجہ دینا صحیح نہیں (تحفہ خواتین صفحہ ۷۷، کتاب الایمان والعقائد)

اور ضیاء الفتاویٰ میں ہے کہ:

عیدین یا دوسری نمازوں کے بعد مصافحہ یا معانقہ کرنا بدعت ہے (خیر الفتاویٰ جلد ۵ صفحہ ۵۶۹، ما يتعلق بالسنۃ والبدعۃ)

اور فتاویٰ مفتی محمود میں ہے کہ:

اگر عید کے بعد مصافحہ کرنے کو عوام دین کا ایک ضروری کام یا مسنون جاننے ہوں یا ہوتے ہوتے اس کا اندیشہ ہو تب تو بدعتِ مکروہ ہے اور اس سے اجتناب ضروری ہے (فتاویٰ مفتی محمود، جلد دوم صفحہ ۵۱۳، باب فی احکام العیدین)

لیکن فتاویٰ مفتی محمود میں یہ بھی ہے کہ:

اور اگر عوام دین کا ایک ضروری کام سمجھ کر نہ کرتے ہوں اور نہ اس کو مسنون جان کر کرتے ہوں بلکہ ویسے ہی خوشی کے دن مزید مسرت اور مابین الفت و مودت پیدا کرنے کی خاطر کرتے ہوں تب یہ عمل بدعتِ مباحہ شمار ہوگا، اور رحمت ایزدی سے امید ہے کہ تب مواخذہ نہ فرمائیں گے کیونکہ بدعتِ شنیعہ کی تعریف میں یہ داخل نہیں ہوتا۔ جیسا کہ علامہ شامی اور صاحب درمختار عید کے دن عید مبارک باد کے کلمہ کے استعمال کو جائز قرار دیتے ہیں (فتاویٰ مفتی محمود جلد دوم صفحہ ۵۱۳، باب فی احکام العیدین)

مگر اس سلسلہ میں عرض ہے کہ اولاً تو آج کل عیدین کے مصافحے و معافے پر التزام ہوتا ہے؛ دوسرے عید کی تخصیص کے حوالے سے شرعاً اس کا ثبوت بھی نہیں اور مطلق کو مقید کرنا ویسے ہی ممنوع ہے؛ اور کسی منکر عمل سے حقیقی الفت و مودت پیدا ہونے کی توقع رکھنا درست نہیں، نیز اس کو عید کی مبارک باد پر قیاس کرنا بھی قیاس مع الفارق ہے، کیونکہ عید کی مبارک باد روایات و آثار سے ثابت اور فی الجملہ مشروع ہے جبکہ عید کے دن کی تخصیص کے ساتھ مصافحے و معافے کا کوئی ثبوت نہیں۔ چنانچہ دونوں میں فرق علامہ ابن حجر مکتبی کے حوالہ سے گزر چکا ہے اور حضرت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”عید مبارک“ کہنا درست ہے، فقہاء نے لکھا ہے، باقی مصافحہ سوا دل ملاقات کے وقت تو اتفاقاً اور دواعی کے وقت اختلافاً مشروع ہے، اور عید کا مصافحہ ان دونوں سے الگ ہے، اس لیے بدعت ہے اور معافہ اور بھی قبیح؛ لوگوں کی پھر حالت ہے کہ نماز عید سے پیشتر تو باتیں کر رہے تھے، نماز ختم ہوئی اور مصافحہ کرنے لگے (ملفوظات حکیم الامت جلد ۱۹، صفحہ ۹۴)

اور فتاویٰ تھانیہ میں ہے کہ:

اگر مصافحہ کرنے میں التزام مالا یلزم ہو تو ممنوع ہے، ورنہ نہیں؛ تاہم نہ کرنا بہتر ہے (فتاویٰ تھانیہ جلد دوم صفحہ ۵۳، کتاب البدعۃ والرسوم)

ملاحظہ رہے کہ فقہائے کرام نے یہ قاعدہ بیان فرمایا ہے کہ مباح عمل میں اگر بدعت کی آمیزش ہو جائے یا اس کو سنت سمجھا جانے لگے تو اس کا کرنا جائز نہیں رہتا (ملاحظہ ہو، اختلاف امت اور صراطِ مستقیم صفحہ ۱۱۸)

جبکہ بعض حضرات نے اس مصافحہ کو برے سے ہی بدعت قرار دیا ہے نہ کہ مباح، چنانچہ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

اگر اس مصافحہ کو جائز رکھ کر اس کے دوام کو بدعت کہتے تو یہ صحیح تھا، خود اس مصافحہ کو بدعت کہتے ہیں اس لیے کہ غیر محل مشروع میں ہے، کیونکہ اس کا محل اول لقاء ہے اتفاقاً و دواعی بھی ہے اختلافاً؛ اور یہاں صرف صلاۃ (یا یوم عید۔ ناقل) کی وجہ سے کیا جاتا ہے جو کہ غیر محل مشروع کا، اس لیے بدعت ہے..... البتہ اگر مصافحہ بعد الصلاۃ (یا یوم العید۔ ناقل) ثابت ہوتا اور پھر اس کے دوام کو منع کیا جاتا تو وجہ فرق پوچھنا صحیح

ہوتا اور اگر علاوہ مصافحہ کے یہی فرق ایسے اعمال میں پوچھا جاوے جن کی اصل ثابت ہے تو وہاں یہ جواب ہوگا کہ دوام کو منع نہیں کیا جاتا بلکہ التزام اعتقادی یا عملی کو منع کیا جاتا ہے، التزام اعتقادی یہ کہ اس کو ضروری سمجھیں اور التزامی عملی یہ کہ اس کے ترک پر ملامت کریں (امداد الفتاویٰ جلد ۵ صفحہ ۳۰۷ و ۳۰۸)

التزام مالا یلزم کی تعریف اس کے ترجمہ سے ظاہر ہے، البتہ اس کی دو قسمیں ہیں؛ اگر اس کو اعتقاد میں دین سمجھا جاتا ہے تو وہ قبیح ہے، اور اگر دین نہیں سمجھا جاتا مگر پابندی ایسی کی جاتی ہے جیسے ضروریات دین کی تو وہ بھی قبیح ہے گو قسم اول کے برابر قبیح نہیں (ایضاً صفحہ ۳۲۵)

التزام سے مراد مطلق التزام نہیں، بلکہ وہ مراد ہے جس کے ترک کو عیب اور موجب ملامت و لعن طعن سمجھا جائے (ایضاً صفحہ ۳۳۰)

بہر حال عید کے دن مصافحہ و معافہ کا یہ عمل خواہ فوراً نماز کے بعد کیا جائے یا کچھ بعد میں اور مسجد میں یہ عمل کیا جائے یا مسجد سے باہر اور خواہ کسی کے ساتھ ایک مرتبہ معافہ کیا جائے یا تین مرتبہ اور خواہ اس کو خوشی یا سنت کا نام دیا جائے یا کچھ اور بہر حال جب تک عید کے ساتھ اس کی تخصیص یا عملی و اعتقادی التزام باقی ہے اس وقت تک اس وجہ سے ممانعت بھی باقی ہے۔

یہ بھی یاد رہے کہ عید کے دن کا خوشی کا دن ہونا اور اس دن میں عید کی نماز کے لئے مسلمانوں کا جمع اور اکٹھا ہونا اور ہر وقت ایک دوسرے مسلمان کی دل میں محبت کا مطلوب ہونا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ سے چلا آ رہا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عید کے دن کے اعمال قرآن و سنت اور فقہ میں محفوظ ہیں لیکن ان تمام باتوں کے باوجود اس مروجہ رسم کا عید کی تخصیص کے حوالہ سے کسی درجہ میں ثبوت نہیں ملتا۔

یہاں یہ بھی ملحوظ رہے کہ جس طرح نماز کے بعد کی تخصیص مصافحہ کے لئے منع ہے اسی طرح عیدین کے دن کی تخصیص بھی منع ہے کیونکہ دونوں جگہ اصل علت ”وَضَعُ الشَّيْءِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ“ یعنی اس عمل کو غیر محل میں کرنا ہے اس کے علاوہ اس قسم کی اور دوسری تاویلات بھی جو کی جاتی ہیں وہ شرعی اور فقہی نقطہ نظر سے معقول معلوم نہیں ہوتیں۔

خلاصہ یہ کہ عید کے دن مصافحہ و معافہ کرنا عید کے دن یا عید کی نماز کی سنت، اور خاص عید کے

دن یا عید کی نماز کی وجہ سے ثواب کی چیز نہیں، مصافحہ ملاقات کی اور معافہ سفر سے آمد کی سنت ہے، لہذا ملاقات و سفر کے بغیر عید کے دن یا عید کی نماز کے بعد اس کا اہتمام و التزام کرنا درست نہیں، اس سے بچنا چاہیے، لیکن اگر کوئی خود سے بچنے کا اہتمام کرے، اور خود سے پیش قدمی نہ کرے، پھر بھی کوئی دوسرا خود سے پیش قدمی کرے، اور اس کو سمجھانے سے فتنہ کا اندیشہ ہو، تو اس کے ساتھ جھگڑنے کے بجائے اس وقت اس کو کرنے دیا جائے، اور پھر کسی وقت حکمت سے اس کو سمجھا اور بتلادیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید کی مبارک باد

عید کی مبارک باد دینے کا شرعی حکم کیا ہے؟

اس سلسلہ میں اہل علم حضرات کے مختلف اقوال پائے جاتے ہیں۔

بعض حضرات اس کو ایک جائز و مباح کام قرار دیتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ ایک دعائیہ کلمہ ہے۔

اور بعض حضرات کا کہنا یہ ہے کہ خود سے مبارک بادی نہ دے، اور اگر کوئی دوسرا مبارک بادی دے تو اس کے جواب میں مبارک دے دے۔

اور بعض حضرات اس کو مکروہ عمل قرار دیتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ یہودیوں کا طریقہ ہے۔

اور بعض حضرات اس کو بدعت قرار دیتے ہیں ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ قرآن و سنت اور شرعی دلائل سے ثابت نہیں۔

جبکہ بعض حضرات فی نفسہ اس کو مستحب عمل قرار دیتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ یہ دعا ہے اور ایک مومن کا اپنے مومن بھائی کو دعا دینا مستحب ہے جبکہ اس کے ساتھ کوئی خرابی شامل نہ ہو اور صحابہ و تابعین کے کئی اقوال و افعال سے عید کی مبارک باد ثابت ہے۔ ۱۔

۱۔ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ قَالَ: لَقِيتُ وَالِلَّةَ بْنَ الْأَسْفَعِ فِي يَوْمِ عِيدٍ، فَقُلْتُ: تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ، فَقَالَ: "نَعَمْ، تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ"، قَالَ وَالِلَّةُ: "لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عِيدٍ فَقُلْتُ: تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ، قَالَ: "نَعَمْ، تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ" (السنن الكبرى للبيهقي، حديث نمبر ۶۲۹۴)

حَدَّثَنِي حَبِيبُ بْنُ غُمَرَ الْأَنْصَارِيُّ، أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: "لَقِيتُ وَالِلَّةَ بْنَ الْأَسْفَعِ يَوْمَ عِيدٍ فَقُلْتُ: تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ فَقَالَ: "نَعَمْ، تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ" (المعجم الكبير للطبرانی، حديث نمبر ۱۲۳)

حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ الْبُرَّادُ، عَنْ أَذْهَمَ، مَوْلَى غُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَالَ: "كُنَّا نَقُولُ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي الْعِيدَيْنِ: تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَيَرُدُّ عَلَيْنَا وَلَا يَنْكُرُ ذَلِكَ عَلَيْنَا" (شعب الإيمان للبيهقي، حديث نمبر ۳۴۴۶)

عن راشد بن سعد، أن أبا أمامة الباهلي، ووالته بن الأسقع، رضى الله عنهما لقياه في يوم عيد فقالا: تقبل الله منا ومنك (الدعاء للطبرانی، حديث نمبر ۸۵۴)

ذکرہ من طریق محمد بن ابراہیم الشامی عن بقیۃ ثم قال (قال أبو احمد بن عدی هذا منکر لا اعلم یروہ عن بقیۃ غیر محمد بن ابراہیم هذا) ثم قال البیهقی (رأیتہ باسناد آخر عن بقیۃ موقوفا ولا اراہ محفوظ) قلت فی هذا الباب حدیث جید

اغفله البیهقی وهو حدیث محمد بن زیاد قال كنت مع ابی امامۃ الباہلی وغیرہ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکانوا إذا رجعوا یقول بعضهم لبعض تقبل اللہ منا ومنک قال احمد بن حنبل اسنادہ اسناد جید (الجوہر النقی لابن الترمذانی، ج ۳ ص ۳۱۹، ۳۲۰، باب قول الناس فی العید تقبل اللہ منا ومنک)

وقد روى بن عدی من حدیث واثلة أنه لقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم عید فقال تقبل اللہ منا ومنک فقال نعم تقبل اللہ منا ومنک وفي إسنادہ محمد بن ابراہیم الشامی وهو ضعیف وقد تفرد به مرفوعا وخولف فیہ فروی البیهقی من حدیث عبادۃ بن الصامت أنه سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلك فقال ذلك فعل أهل الكتابین وإسنادہ ضعیف أيضا وكأنہ أراد أنه لم یصح فیہ شیء وروینا فی المحاملیات بإسناد حسن عن جبیر بن نفیر قال کان أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا التقوا یوم العید یقول بعضهم لبعض تقبل اللہ منا ومنک (فتح الباری لابن حجر، ج ۲ ص ۴۴۶، قوله باب سنة العیدین لأهل الإسلام)

اس سلسلہ میں رائج یہی آخری قول ہے کہ فی نفسہ یہ جائز بلکہ مستحب عمل ہے، لہذا اگر عید کی مبارک باد خرابیوں سے خالی ہو، نہ اس کو فرض، واجب سمجھا جائے اور نہ اس کے ساتھ فرض، واجب والا معاملہ کیا جائے اور جو اس کا اہتمام نہ کرے اس کو برا بھلا اور معیوب نہ کہا وسمجھا جائے تو عید کی مبارک باد نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ مستحب اور ثواب ہے۔ ۱۔

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے ”مبارک بادی“ کے ثبوت پر ایک مستقل رسالہ تحریر فرمایا ہے، جس کا نام ہے ”وصول الامانی باصول التہانی“۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ اس رسالے میں عید کے موقع پر مبارک بادی کے ثبوت پر

کلام کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:

اخرج الطبرانی فی الکبیر، و زاهر بن طاہر فی تحفة عید الاضحیٰ عن حبیب بن عمر الانصاری قال: حدثنی اُبی قال: لقیّت وائلۃ رضی اللہ عنہ یوم عید فقلت: تقبل اللہ منا ومنک، فقال: تقبل اللہ منا ومنک. وأخرج الأصبهانی فی الترغیب عن صفوان بن عمرو السکسکی قال: سمعت عبد اللہ بن بشر، وعبد الرحمن بن عائذ، وجبیر بن نفیر، وخالد بن معدان یقال لهم فی آیام الأعیاد: تقبل اللہ منا ومنکم ویقولون ذالک لغیرہم. وأخرج الطبرانی فی الدعاء، والبیہقی عن راشد بن سعد أن أبامامۃ، ووائلۃ لقیاه فی یوم عید فقالا: تقبل اللہ منا ومنک. وأخرج زاهر بن طاہر فی کتاب تحفة عید الفطر، وأبو أحمد الفرزی فی مشیختہ بسند حسن عن جبیر بن نفیر قال: کان أصحاب رسول اللہ ﷺ إذا التقوا یوم العید یقول بعضهم لبعض: تقبل اللہ منا ومنکم. وأخرج زاهر أيضاً بسند حسن عن محمد بن زیاد الألهانی قال: رأیت أبامامۃ الباہلی یقول فی العید لأصحابہ: تقبل اللہ منا ومنکم. وأخرج البیہقی من طریق أدهم مولى عمر بن عبد العزیز قال: کنا نقول لعمر بن عبد العزیز فی العیدین: تقبل اللہ منا ومنک یا أمیر المؤمنین فیرد علینا مثله ولا ینکر ذالک، وأخرج الطبرانی فی الدعاء عن شعبۃ بن الحجاج قال: لقیّت یونس بن عید فقلت: تقبل اللہ منا ومنک فقال لی مثله. وأخرج الطبرانی فی الدعاء من طریق حوشب بن عقیل قال: لقیّت الحسن البصری فی یوم عید فقلت: تقبل اللہ منا ومنک. وأخرج ابن حبان فی الثقات عن علی بن ثابت قال: سألت مالکاً عن قول الناس فی العید تقبل اللہ منا ومنک فقال: ما زال الأمر عندنا کذلک. لكن أخرج ابن عساکر من حدیث عبادة ابن الصامت قال: سألت رسول اللہ ﷺ عن قول الناس فی العیدین تقبل اللہ منا ومنکم فقال ”کذلک فعل أهل کتابین“ وکرهه وفی اسناده عبد الخالق بن خالد بن زید بن واقد الدمشقی قال فیہ البخاری: منکر الحدیث، وقال أبو حاتم: ضعیف، وقال النسائی: لیس بثقة، وقال الدارقطنی: متروک، وقال أبو نعیم: لا شیء (الحاوی للفتاویٰ، الجزء الاول، صفحہ ۹۳ و ۹۴، کتاب الصلاة، التهنئة بالعید . مطبوعہ: فاروقی کتب خانہ، ملتان)

لیکن اگر اس عمل کو حد سے آگے بڑھایا جاوے مثلاً اس کو فرض و واجب کی طرح ضروری سمجھا جائے، اور مبارک باد نہ دینے والے کو معیوب سمجھا جائے اور جو یہ عمل نہ کرے اس پر لعن طعن کیا جائے تو پھر یہ عمل ان خرابیوں کی وجہ سے مکروہ و ممنوع ہو جائے گا۔

اور چونکہ بعض جگہ اس کو ضروری سمجھا جاتا ہے، اور اس پر ایسا التزام کیا جاتا ہے کہ اگر کوئی اس پر عمل نہ کرے تو اُسے معیوب سمجھا جاتا ہے اور اس کے ساتھ مصافحہ یا معانفہ کو بھی ضروری سمجھا جاتا ہے۔

ظاہر ہے کہ اس حالت میں اس کو ناجائز ہی قرار دیا جائے گا۔
ذیل میں چند حوالے جات اس سلسلہ میں پیش کیے جاتے ہیں:
(۱)..... امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے فتاویٰ میں ہے کہ:

سُئِلَ: هَلْ التَّهْنِئَةُ فِي الْعِيدِ وَمَا يَجْرِي عَلَى أَلْسِنَةِ النَّاسِ "عِيْدُكَ مُبَارَكٌ" وَمَا أَشْبَهَهُ هَلْ لَهُ أَصْلٌ فِي الشَّرِيعَةِ أَمْ لَا؟ وَإِذَا كَانَ لَهُ أَصْلٌ فِي الشَّرِيعَةِ، فَمَا الَّذِي يُقَالُ؟ أَفْتَوْنَا مَا جُورِينَ.

الْجَوَابُ: أَمَّا التَّهْنِئَةُ يَوْمَ الْعِيدِ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ إِذَا لَقِيَهِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكُمْ وَأَحَالَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَنَحْوَ ذَلِكَ، فَهَذَا قَدْ رَوَى عَنْ طَائِفَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَهُ وَرَخَّصَ فِيهِ الْأَئِمَّةُ كَأَحْمَدَ وَغَيْرِهِ لَكِنْ قَالَ أَحْمَدُ: أَنَا لَا أَبْتَدِئُ أَحَدًا فَإِنْ ابْتَدَأَنِي أَحَدٌ أَجَبْتُهُ، وَذَلِكَ لِأَنَّ جَوَابَ التَّحِيَّةِ وَاجِبٌ وَأَمَّا الْإِبْتِدَاءُ بِالتَّهْنِئَةِ فَلَيْسَ سُنَّةً مَأْمُورًا بِهَا وَلَا هُوَ أَيْضًا مَانِهِي عَنْهُ فَمَنْ فَعَلَهُ فَلَهُ قُدُوةٌ وَمَنْ تَرَكَهُ فَلَهُ قُدُوةٌ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ (الفتاوى الكبرى لابن تیمیہ) ۱

۱۔ جلد ۲ ص ۳۷۱، کتاب الصلاة، التهنئة في العيد، دار الكتب العلمية، بيروت.

ترجمہ: (امام ابن تیمیہ سے) سوال کیا گیا کہ: کیا عید کے دن مبارک باد دینا اور وہ الفاظ جو عام طور پر لوگ استعمال کرتے ہیں، یعنی ”عید مبارک“ اور اس جیسے دوسرے الفاظ؛ کیا ان کی شریعت میں کوئی اصل ہے یا نہیں؟ اور اگر اس کی شریعت میں کوئی اصل ہے تو وہ کیا الفاظ ہیں؟ ہمیں اس پر فتویٰ دیجیے اور ثواب حاصل کیجیے۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ: عید کے دن مبارک باد دینا کہ ایک دوسرے سے عید کی نماز کے بعد جب ملاقات کریں تو یوں کہیں کہ ”اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے اور آپ کی طرف سے قبول فرمائیں اور اللہ تعالیٰ اس کو آپ کے لیے بہتر کریں“

اور اس جیسے دوسرے الفاظ، تو یہ صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ وہ ایسا کیا کرتے تھے اور اس کی ائمہ فقہاء مثلاً امام احمد (رحمہ اللہ) وغیرہ نے اجازت دی ہے۔

لیکن امام احمد (رحمہ اللہ) نے یہ بھی فرمایا کہ میں کسی کے ساتھ اس کی ابتداء نہیں کرتا لیکن اگر کوئی میرے ساتھ ابتداء کرتا ہے تو میں اس کا جواب دیدیتا ہوں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سلام کا جواب واجب ہے اور مبارک بادی کی ابتداء کرنا ایسی سنت نہیں ہے جس کا شریعت نے حکم دیا ہو اور نہ وہ ایسی چیز ہے کہ جس سے شریعت نے منع کیا ہو؛ لہذا جو شخص اس کو کرتا ہے اس کے لیے بھی دلیل موجود ہے اور جو نہیں کرتا اس کے لیے بھی موجود ہے۔ واللہ اعلم (ترجمہ ختم)

(۲)..... الموسوعة الفقهية میں ہے کہ:

التَّهْنِئَةُ مُسْتَحَبَّةٌ فِي الْجُمْلَةِ لِأَنَّهَا مُشَارَكَةٌ بِالتَّبَرُّكِ وَالِدُّعَاءِ مِنَ الْمُسْلِمِ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ فِيمَا يَسْرُهُ وَيَرْضِيهِ وَلِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ التَّوَادِّ وَالتَّرَاحُمِ وَالتَّعَاطُفِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، تَهْنِئَةُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا يَنَالُونَ مِنْ نَعِيمٍ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى "كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ"

والتَّهْنِئَةُ تَكُونُ بِكُلِّ مَا يَسُرُّ وَيُسْعِدُ مِمَّا يُوافِقُ شَرْعَ اللَّهِ تَعَالَى، وَمِنْ ذَلِكَ التَّهْنِئَةُ بِالنِّكَاحِ، وَالتَّهْنِئَةُ بِالْمَوْلُودِ، وَالتَّهْنِئَةُ بِالْعِيدِ وَالْأَعْوَامِ وَالْأَشْهُرِ وَالتَّهْنِئَةُ بِالْقُدُومِ مِنَ السَّفَرِ وَالتَّهْنِئَةُ بِالْقُدُومِ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ وَالتَّهْنِئَةُ بِالطَّعَامِ وَالتَّهْنِئَةُ بِالْفَرَجِ بَعْدَ الشَّدَّةِ ذَهَبَ جَمْهُورُ الْفُقَهَاءِ إِلَى مَشْرُوعِيَّةِ التَّهْنِئَةِ بِالْعِيدِ مِنْ حَيْثُ

الْجُمْلَةِ (الموسوعة الفقهية ج ۱۴، ص ۹۷، مادة تهنية) لـ

۱۔ اور جمہور فقہاء کے اقوال کی تشریح کرتے ہوئے آگے الموسوعۃ الفقہیہ میں مذکور ہے کہ:

فقال صاحب الدر المختار من الحنفیۃ ان التهنئة بالعيد بلفظ "يقبل الله منا ومنكم" لاتنكر وعقب ابن عابدين على ذلك بقوله: انما قال اى صاحب الدر المختار، كذلك لانه لم يحفظ فيها شيئا عن ابي حنيفة واصحابه، وقال المحقق ابن امير حاج: بل الاشبه انها جائزة مستحبة في الجملة، ثم ساق آثارا باسناد صحيحة عن الصحابة في فعل ذلك، ثم قال: والمتعامل في البلاد الشامية والمصرية: عيد مبارك عليك ونحوه وقال: يمكن ان يلحق بذلك في المشروع وعقوبات الاستحباب لما بينهما من التلازم، فان من قبلت طاعته في زمان كان ذلك الزمان عليه مباركاً، على انه قد ورد الدعاء بالبركة في امور شتى فيؤخذ منه استحباب الدعاء بها هنا ايضاً.

اما عند المالكية: فقد سئل الامام مالک عن قول الرجل لأخيه يوم العيد: تقبل الله منا ومنك يريد الصوم وفعل الخير الصادر في رمضان، وغفر الله لنا ولك، فقال: ما عرفه ولا انكره، قال ابن حبيب: معناه لا يعرفه سنة ولا ينكره على من يقوله: لانه قول حسن لانه دعاء، حتى قال الشيخ الشيباني يجب الاتيان به لما يترتب على تركه من الفتن والمقاطعة، ويدل لذلك ما قالوه في القيام لمن يقدم عليه، ومثله قول الناس لبعضهم في اليوم المذكور: عيد مبارك، واحياكم الله لأمثاله، لا شك في جواز كل ذلك بل لو قيل بوجوبه لما بعد، لان الناس مأمورون باظهار المودة والمحبة لبعضهم.

اما الشافعية: فقد نقل الرملی عن القمولى قوله: لم ار لاصحابنا كلاماً في التهنئة بالعيد، والأعوام والأشهر كما يفعله الناس، لكن نقل الحافظ المنذرى عن الحافظ المقدسى انه اجاب عن ذلك بان الناس لم يزلوا مختلفين فيه، والذي اراه انه مباح لاسنة فيه ولا بدعة ثم قال الرملی: وقال ابن حجر العسقلاني: انها مشروعة، واحتج له بان البيهقي عقد لذلك باباً فقال: باب ما روى في قول الناس بعضهم لبعض في يوم العيد: تقبل الله منا ومنك، وساق ما ذكره من اخبار وآثار ضعيفة لكن مجموعها يحتج به في مثل ذلك، ثم قال: ويحتج لعموم التهنئة لما يحدث من نعمة او يندفع من نقمة بمشروعية سجود الشكر والتعزية، وبما في الصحيحين عن كعب بن مالك في قصة توبته لما تخلف عن غزوة تبوك انه لما بشر بقبول توبته ومضى الى النبي ﷺ قام اليه طلحة بن عبيد الله فهناه، وكذلك نقل القليوبي عن ابن حجر ان التهنئة بالاعادياد والشهور والاعوام مندوبة قال البيهقوري: وهو الا الاعتماد. وجاء في المغنى لابن قدامة: قال احمد رحمه الله: ولا باس ان يقول الرجل للرجل يوم العيد: تقبل الله منا ومنك وقال حرب سئل احمد عن قول الناس في العيدين تقبل الله منا ومنكم، قال: لا باس به، يرويه اهل الشام عن ابي امامة، قيل: ووالله بن الاسقع، قال نعم، قيل: فلا نكره ان يقال هذا يوم العيد؟ قال: لا وذكر ابن عقيل في تهنية العيد احاديث منها ان محمد بن زياد قال: كنت مع ابي امامة الباهلي وغيره من اصحاب النبي ﷺ فكانوا اذا رجعوا من العيد يقول بعضهم لبعض: تقبل الله منا ومنك، وقال احمد: اسناد حديث ابي امامة جيد (الموسوعة الفقهية ج ۱ ص ۱۹۹ تا ۲۰۰، مادة تهنية)

ترجمہ: مبارک بادی فی الجملۃ مستحب ہے، اس لیے کہ یہ برکت میں ایک دوسرے کو شریک کرنا ہے، اور ایک مسلمان کی طرف سے اُس کے مسلمان بھائی کے لیے اُس چیز میں دعا ہے جس چیز سے اُس کو خوشی حاصل ہو اور وہ جس چیز سے راضی ہو، اور ایک وجہ یہ ہے کہ اس میں مسلمانوں کے درمیان محبت و رحمت اور ہمدردی کا پہلو پایا جاتا ہے، اور مؤمنین کا اُن نعمتوں پر مبارک باد دینا جو وہ جنت میں پائیں گے، قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کے اس قول میں مذکور ہے کہ:

كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (مرسلات آیت ۴۳)

اور مبارک بادی ہر اُس چیز کے ساتھ ہوتی ہے جو خوشی والی ہو اور نیک بخت ہو، اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہو (گناہ والا کام نہ ہو) اور اسی خوشی والی چیزوں میں سے نکاح کی مبارک باد بھی ہے اور بچے کی ولادت کی مبارک باد بھی ہے اور عید کی مبارک باد بھی ہے اور سال اور مہینوں کے آغاز کی مبارک باد بھی ہے اور سفر سے آنے کی مبارک باد بھی ہے اور حج و عمرے سے آنے کی مبارک باد بھی ہے اور کھانے کی مبارک باد بھی ہے اور پریشانی دور ہونے کی مبارک باد بھی ہے جمہور فقہاء کے نزدیک عید کے موقع پر مبارک باد دینا مجموعی طور پر مشروع ہے (ترجمہ ختم)

(۳)..... سلیمان بن محمد بحیرمی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

(قَوْلُهُ تَقَبَّلَ اللَّهُ الْخ) قَضِيَّةٌ هَذَا أَنَّ هَذَا مِنَ التَّهْنِئَةِ وَمِنْهُ أَعَادَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِخَيْرٍ وَالْمُرَادُ تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنْكُمْ صَلَاةَ الْعِيدِ وَالْأَضْحَى وَالْقِيَامِ
(حاشیۃ البجیرمی علی الخطیب) ۱

۱ ج ۲ ص ۲۲۶، فصل فی صلاة العیدین، دار الکتب العلمیۃ، بیروت.

ترجمہ: یہ الفاظ کہ ”اللہ تعالیٰ آپ سے قبول فرمائے“ ان الفاظ کا معاملہ یہ ہے کہ یہ مبارک بادی کے الفاظ ہیں (اور مستحب ہیں) اور مبارک بادی ہی کے الفاظ یہ

ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو آپ کے لیے بھی لوٹائے خیر کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ آپ سے قبول فرمائے سے مراد یہ ہے کہ عیدین کی نماز اور تراویح وغیرہ قبول فرمائے (ترجمہ ختم)

(۴)..... اور حلی کبیر میں ہے کہ:

وَالْأَظْهَرُ أَنَّ لَا بَأْسَ بِهِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْأَثَرِ (حلی کبیر) ۲
۲ صفحہ ۵۷۳، فروع فی صلاة العید، سہیل اکیڈمی، لاہور.

ترجمہ: اور رائج بات یہ ہے کہ عید کی مبارک باد میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ اس بارے میں (بعض صحابہ کرام کا) اثر و روایت موجود ہے (ترجمہ ختم)

(۵)..... اور درمختار اور البحر الرائق میں ہے کہ:

وَالْتَهْنِئَةُ بِقَوْلِهِ تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكُمْ لَا تُنْكِرُ (البحر الرائق) ۱
۱ ج ۲ ص ۱۷۱، کتاب الصلاة، باب العیدین، واللفظ له، الدر المختار مع شرحہ رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۱۶۹، باب العیدین.

ترجمہ: اور مبارک بادی دینا ان الفاظ میں کہ ”تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكُمْ“ کوئی بُری چیز نہیں (ترجمہ ختم)

(۶)..... اور طحاوی علی المراقی میں ہے کہ:

وَالْتَهْنِئَةُ بِقَوْلِهِ تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكُمْ لَا تُنْكِرُ بَلْ مُسْتَحَبَّةٌ لِرُؤُودِ الْأَثَرِ
بِهَا..... قَوْلُ الرَّجُلِ لِصَاحِبِهِ عِيدٌ مُبَارَكٌ عَلَيْكَ وَنَحْوُهُ وَيُمْكِنُ
أَنْ يُلْحَقَ هَذَا اللَّفْظُ فِي الْجَوَازِ الْحَسَنِ وَاسْتِحْبَابِهِ لِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ
التَّلَازُمِ (طحاوی علی المراقی ص ۲۸۹، باب احکام العیدین)

ترجمہ: اور عید کے دن مبارک بادی دینا ان الفاظ میں کہ اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ کی طرف سے قبول فرمائے، اس کو ممنوع قرار نہیں دیا جائے گا بلکہ مستحب قرار دیا جائے گا..... (اور کچھ آگے چل کر ہے).....

آدمی کا اپنے ساتھی کو یہ کہنا کہ آپ کو عید مبارک ہو یا اس سے ملتا جلتا لفظ ان الفاظ کے جائز اور مستحب ہونے میں وہی حکم ہے جو پہلے الفاظ کا گزرا کیونکہ دونوں ایک دوسرے کی طرح ہیں (ترجمہ ختم)

(۷)..... اور حضرت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”عید مبارک“ کہنا درست ہے، فقہاء نے لکھا ہے (حسن العزیز: جلد ۳ صفحہ ۱۳۳، اشرف

الاحکام صفحہ ۲۰۵)

اور بھی کئی اہل علم حضرات نے یہی تفصیل بیان فرمائی ہے۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ حضرت مولانا مفتی عبدالکریم گمٹھلوی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

عید کے روز یا ہم ایک دوسرے کو اس لفظ سے تہنیت دینا ”تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكُمْ“ یا اس کے ہم مضمون لفظ سے جیسا ”عید مبارک“ وغیرہ، جائز اور فی الجملہ مستحب ہے بشرطیکہ بطور رسم کے پابندی کے ساتھ نہ ہو (بارہ مہینوں کے فضائل و احکام صفحہ ۵۳ مطبوعہ: ادارہ اسلامیات، لاہور۔ تاریخ طبع جمادی الاولیٰ ۱۴۰۶ھ)

اور فتاویٰ محمودیہ میں ہے کہ:

اس طرح مبارک باد دینا کہ ”تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَمِنْكُمْ“ درست ہے (فتاویٰ محمودیہ تیوہپ جدید جلد ۳، صفحہ ۱۲۸، باب المہذبات والرسوم۔ مطبوعہ: جامعہ فاروقیہ کراچی)

اور خیر الفتاویٰ میں ہے کہ:

کوئی ضروری نہیں اور ضروری سمجھنا جائز بھی نہیں۔ اس عقیدے کے بغیر اگر کسی کو روزے مکمل کرنے کی مبارک باد دی جائے تو کوئی حرج بھی نہیں (خیر الفتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۵۵۳، ما يتعلق بالسنۃ والبدعۃ)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ رائج یہ ہے کہ عید کے موقع پر مبارکباد کہنے کا صحابہ کرام سے ثبوت موجود ہے، جس کی وجہ سے یہ ناجائز نہیں، بلکہ مستحب عمل ہے، لیکن اس کو فرض و واجب کا درجہ نہیں دینا چاہیے۔

عورتوں کا عید کی نماز کے لئے جانا

آج کل بعض لوگوں میں عورتوں کے عید کی نماز کے لیے جانے نہ جانے کا مسئلہ زیر بحث آتا رہتا ہے، اور اس کا شرعی حکم معلوم کرنے کے متعلق سوالات کیے جاتے رہتے ہیں، اور بعض

کتابوں میں اجمالی حکم مذکور ہونے سے تشویش رہتی ہے، اس لیے اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بعض شرائط کے ساتھ عورتوں کو نمازوں کے لئے مسجد میں اور عید کی نماز کے لئے عید گاہ میں آنے کی اجازت تھی۔

اور خواتین کا نماز کے لیے مساجد میں آنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عورتوں کو مساجد میں آنے کی اجازت دینا اور ان کو مساجد میں آنے سے منع نہ کرنا صحیح احادیث میں مذکور و موجود ہے۔ ۱

۱۔ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ (مسند ابی یعلیٰ، حدیث نمبر ۱۵۳)

فی حاشیہ مسند ابی یعلیٰ: إسناده صحيح.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " إِذَا اسْتَأْذَنْتَ أَحَدَكُمْ امْرَأَتَهُ أَنْ تَأْتِيَ الْمَسْجِدَ، فَلَا يَمْنَعُهَا " قَالَ: وَكَانَتْ امْرَأَةُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ تُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ لَهَا: إِنَّكَ لَتَعْلَمِينَ مَا أُحِبُّ فَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَا أَتَيْهِ حَتَّى تَنْهَانِي قَالَ: فَطَعِنَ عُمَرُ وَإِنَّمَا لَفِيَ الْمَسْجِدِ (مسند أحمد، حدیث نمبر ۴۵۲۲)

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

عن عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل، امرأة عمر بن الخطاب؛ أنها كانت تستأذن عمر بن الخطاب إلى المسجد. فيسكت. فتقول: واللله لا أخرجن، إلا أن تمنعني. فلا يمنعها (مؤطا امام مالک، حدیث نمبر ۶۷۶)

عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَتْ امْرَأَةٌ لِعُمَرَ تَشْهَدُ صَلَاةَ الصُّبْحِ وَالْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ فِي الْمَسْجِدِ، فَقِيلَ لَهَا: لِمَ تَخْرُجِينَ وَقَدْ تَعْلَمِينَ أَنَّ عُمَرَ يَكْرَهُ ذَلِكَ وَيَنْهَاهَا؟ قَالَتْ: وَمَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَنْهَانِي؟ قَالَ: يَمْنَعُهُ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ (بخاری، حدیث نمبر ۹۰۰)

اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر صحابی اگرچہ خواتین کے مسجد میں جانے کو پسند نہیں فرماتے تھے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ ”خواتین کو مساجد میں جانے سے منع نہ کرو“ منع نہیں فرماتے تھے، اور آپ کا خواتین کو تنبیہ فرمانا بھی اسی صورت میں تھا، جبکہ خواتین شرائط کی پابندی نہ کریں۔

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَ كُتُمِ الْمَسَاجِدِ إِذَا اسْتَأْذَنْتَكُمْ إِلَيْهَا قَالَ: فَقَالَ بِلَالُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: وَاللَّهِ لَتَمْنَعُنَّهُنَّ، قَالَ: فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ: فَسَبَّهُ سَبًّا سَيِّئًا مَا سَمِعْتُهُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطُّ وَقَالَ: " أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ

اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم وَتَقُولُ: وَاللَّهِ لَتَمْنَعُنَّ " (مسلم، حدیث نمبر ۴۴۲، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنه، وأنها لا تخرج مطيبة)
عَنْ بِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم: لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ حُطُوطَهُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ، إِذَا اسْتَأْذَنُوكُمْ فَقَالَ بِلَالٌ: وَاللَّهِ، لَتَمْنَعُنَّ. فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ: " أَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم وَتَقُولُ أَنْتَ: لَتَمْنَعُنَّ (مسلم، حدیث نمبر ۴۴۲، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنه، وأنها لا تخرج مطيبة)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ: لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَخْرُجْنَ وَهُنَّ ثِيَابَاتٍ (سنن أبی داود، حدیث نمبر ۵۶۵)
عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم: " لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ الْمَسَاجِدَ، وَلِيَخْرُجْنَ ثِيَابَاتٍ (مسند أحمد، حدیث نمبر ۲۱۶۷۴)

فی حاشیہ مسند احمد: صحیح لغیرہ۔

عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم: " إِذَا اسْتَأْذَنُوكُمْ يَسْأَلُوكُمْ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَأَذْنُوا لَهُنَّ (مسند أبی یعلیٰ، حدیث نمبر ۵۴۴۳ و حدیث نمبر ۵۵۱۰)

فی حاشیہ مسند ابی یعلیٰ: إسناده صحیح۔

عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ: " لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلِيَخْرُجْنَ ثِيَابَاتٍ " قَالَتْ عَائِشَةُ: " وَلَوْ رَأَى حَالَهُنَّ الْيَوْمَ مَنَعَهُنَّ (مسند أحمد، حدیث نمبر ۲۴۴۰۶)

اسی طرح بعض شرائط کے ساتھ خواتین کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت و حکم سے عید کی نماز کے لیے عید گاہ میں آنا بھی صحیح احادیث سے ثابت ہے، جس کا ہرگز انکار نہیں کیا جاسکتا۔

چنانچہ حضرت اُمّ عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم، أَنْ نُخْرِجَهُنَّ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، أَلْعَوَاتِقَ، وَالْحَيْضَ، وَذَوَاتِ الْخُدُورِ، فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الصَّلَاةَ، وَيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ، وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَحَدَنَا لَا يَكُونُ لَهَا جِلْبَابٌ، قَالَ: لِيَتَلَبَّسَ بِهَا أُخْتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا (مسلم) ۱۔

۱۔ حدیث نمبر ۸۹۰، کتاب صلاة العیدین، باب ذکر إباحة خروج النساء فی العیدین إلى المصلی وشهود الخطبة، مفارقات للرجال، دار احیاء التراث العربی، بیروت، واللفظ لہ، سنن

الترمذی، حدیث نمبر ۵۳۹، بَابُ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ فِي الْعِيدَيْنِ.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم عورتوں کو عید الفطر و عید الاضحیٰ کے لئے نکالیں، بالغ لڑکیوں کو بھی، اور حیض والی اور پردہ نشین عورتوں کو بھی، جہاں تک کہ حائضہ عورتوں کا تعلق ہے، تو وہ نماز سے علیحدہ رہ کر خیر اور مسلمانوں کی دعوت (یعنی وعظ و خطبہ وغیرہ) میں حاضر ہوں، میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم میں سے جس کے پاس (پردہ کرنے کے لیے بڑی) چادر نہ ہو تو؟ آپ نے فرمایا کہ اس کی بہن کو چاہئے کہ اپنی (پردہ والی) چادر اس کو پہنا دے (ترجمہ ختم)

حضرت حفصہ بنت سیرین کی سند سے بھی اسی طرح کی حدیث مروی ہے۔ ۱

۱ عَنْ حَفْصَةَ، قَالَتْ: كُنَّا نَمْنَعُ عَوَائِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعِيدَيْنِ، فَقَدِمَتْ امْرَأَةٌ، فَزَوَّجْتُ قُصْرَ بَنِي خَلْفٍ، فَحَدَّثْتُ عَنْ أُخْتِهَا، وَكَانَ زَوْجُ أُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً، وَكَانَتْ أُخْتِي مَعَهُ فِي سِتٍّ، قَالَتْ: كُنَّا نَدَاوِي الْكَلْمَى، وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى، فَسَأَلْتُ أُخْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَعَلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جَلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ؟ قَالَ: لَيْلِبْسُهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا وَلَتَشْهَدَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ، فَلَمَّا قَدِمْتُ أُمَّ عَطِيَّةَ، سَأَلْتُهَا أَسَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ: بَأْسَى، نَعَمْ، وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ: بَأْسَى، سَمِعْتُهُ يَقُولُ: يَخْرُجُ الْعَوَائِقُ وَذَوَاتُ الْخُلُودِ، أَوِ الْعَوَائِقُ ذَوَاتُ الْخُلُودِ، وَالْحَيْضُ، وَلَيَشْهَدَنَّ الْخَيْرَ، وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلَّى، قَالَتْ حَفْصَةُ: فَقُلْتُ الْحَيْضُ، فَقَالَتْ: أَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ، وَكَذَا وَكَذَا (بخاری، حدیث نمبر ۳۲۳)

خیر اور مسلمانوں کی دعوت سے مراد خطبہ اور وعظ و تذکیر ہے۔ ۲

۲ قوله: (وليشهدن الخير) أى: وليحضرن مجالس الخير كسماع الحديث وعبادة المريض. قوله: (ودعوة المسلمين)، كالاتتماع لصلاة الاستسقاء. وفي رواية: (ودعوة المؤمنين)، وهي رواية الكشميهني (عمدة القارى، ج ۳ ص ۳۰۴، كتاب الحيض، باب شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين ويعتزلن المصلين)

والمراد بالدعوة: الكلمات الدعائية التي في خلال الخطبة (فيض الباری شرح البخاری، كتاب الحيض، باب شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين، ويعتزلن المصلين)

جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خَرَجَ وَمَعَهُ بَلَالٌ، فَظَنَّ أَنَّ

لَمْ يُسْمِعْ فَوْعَظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ، فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ، وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرَفِ ثَوْبِهِ (بخاری) ۳

۳ حدیث نمبر ۹۸، کتاب العلم، باب عظة الإمام النساء وتعليمهن، دار طوق النجاة، بیروت.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (عید کی نماز کے لئے) نکلے، اور آپ کے ساتھ حضرت بلال بھی تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گمان فرمایا کہ ان کے خطبہ کی آواز عورتوں کو نہیں پہنچ سکی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان خواتین کو بھی وعظ فرمایا، اور انہیں صدقہ کا حکم فرمایا، پس عورتوں نے اپنی بالیاں اور انگوٹھیاں دینی شروع کیں، اور حضرت بلال نے اپنے کپڑے میں ان کو لینا شروع کیا (ترجمہ ختم)

یہ واقعہ کئی سندوں سے مروی ہے، اور چونکہ عید گاہ میں عورتوں کے لئے مردوں سے الگ باپردہ انتظام کیا جاتا تھا، اس لئے بعض اوقات عورتوں کو خطبہ کی آواز نہیں پہنچتی تھی، اس لئے ان کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے الگ سے وعظ فرمایا۔ ۱

۱۔ فكان النساء بعيدا من الرجال - ألا ترى أنه - عليه الصلاة والسلام - لما أن فرغ من خطبته وصلاته جاء إلى النساء فوعظهن وذكرهن، فلو كن قريبا لسمعن الخطبة ولما احتجن إلى تذكيره لهن بعد الخطبة (المدخل لابن الحاج، ج ۲ ص ۲۸۳، فصل في خروج الإمام إلى صلاة العيدين) جس سے معلوم ہوا کہ خواتین کو عید کی نماز میں شریک کرنے کا مقصد وعظ و تبلیغ بھی تھا۔

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کی سند سے بھی خواتین کے عید گاہ میں آنے کی احادیث و روایات مروی ہیں۔ ۲

۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: وَزَادَ ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: فَأَتَى النِّسَاءَ، فَجَعَلْنَ يُلْقِينَ الْفَتَحَ وَالْخَوَاتِيمَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ (بخاری، حدیث نمبر ۵۸۸۰) عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: "قَدْ كَانَتْ تَخْرُجُ الْكَعَابُ مِنْ خَدْرِهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعِيدَيْنِ" (مسند أحمد، حدیث نمبر ۲۵۵۱۲)

فی حاشیہ مسند احمد:

صحیح لغیرہ۔ علی: وهو الواسطی - وإن كان ضعيفاً - متابع، وباقي رجاله ثقات رجال الشيخين إلا أن أبا قتادة - وهو عبد الله بن زيد الجرمي - لم يسمع من عائشة.

قال الهیثمی:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ج ۲ ص ۲۰۰، باب الخروج إلى العيد)
عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ: (كَوَاعِبُ) قَالَ: نَوَاهِدُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ
۵۸۳۹، مَنْ رَخَّصَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَأْمُرُ بِنَاتِهِ وَنِسَاءَهُ أَنْ
يَخْرُجْنَ فِي الْعِيدَيْنِ (مسند احمد، حديث نمير ۲۰۵۴)

فی حاشیہ مسند احمد:

صحيح لغيره، حجاج -وهو ابن أرقطاة -مدلس وقد عنعن، وباقي رجاله ثقات رجال
الشيخين.

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کئی جلیل القدر صحابہ کرام (حضرت ابوبکر صدیق،
حضرت عمر، اور حضرت علی رضی اللہ عنہم وغیرہ) اور تابعین (حضرت علقمہ، حضرت اسود وغیرہ)
سے بھی خواتین کے عید کی نماز کے لیے آنے کا جواز وثبوت ملتا ہے۔ ۱

۱ عَنْ طَلْحَةَ الْيَامِيّ، قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَقٌّ عَلَى كُلِّ ذَاتِ يَطَاقِ الْخُرُوجِ إِلَى
الْعِيدَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۸۳۵، مَنْ رَخَّصَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى
الْعِيدَيْنِ)

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: حَقٌّ عَلَى كُلِّ ذَاتِ يَطَاقِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْعِيدَيْنِ، وَلَمْ يَكُنْ يُرَخَّصُ لَهُنَّ
فِي شَيْءٍ مِنَ الْخُرُوجِ إِلَّا إِلَى الْعِيدَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۸۳۶، مَنْ
رَخَّصَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

عَنْ نَافِعٍ، قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُخْرِجُ إِلَى الْعِيدَيْنِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْ أَهْلِهِ (مُصَنَّفُ
ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۸۳۷، مَنْ رَخَّصَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: قَدْ كَانَتْ الْكَعْبَابُ تَخْرُجُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ خِدْرِهَا فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۸۳۸، مَنْ
رَخَّصَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، أَنَّ عُلَقَمَةَ، وَالْأَسْوَدَ كَانَا يُخْرِجَانِ نِسَاءَهُمَا فِي الْعِيدَيْنِ،
وَيَمْنَعُونَهُنَّ مِنَ الْجُمُعَةِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۸۴۰، مَنْ رَخَّصَ فِي
خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: إِنْ كَانَتْ امْرَأَةٌ أَبِي مَيْسَرَةَ تَخْرُجُ إِلَى الْعِيدِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي
شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۸۴۱، مَنْ رَخَّصَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: كَانَ لِعُلَقَمَةَ امْرَأَةٌ قَدْ خَلَتْ فِي السَّنِّ تَخْرُجُ إِلَى الْعِيدَيْنِ (مُصَنَّفُ ابْنِ
أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرِ ۵۸۴۲، مَنْ رَخَّصَ فِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

لیکن ایک تو احادیث میں جہاں ایک طرف خواتین کو مساجد میں نماز پڑھنے کی اجازت ثابت

ہے، اسی کے ساتھ خواتین کو مساجد میں نماز پڑھنے کے لیے آنے کے مقابلہ میں گھروں میں رہ کر نماز پڑھنے اور عبادت کرنے کی زیادہ فضیلت بھی ثابت ہے۔

چنانچہ صحیح احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواتین کو اپنے گھروں میں رہ کر نماز پڑھنے کی ترغیب دینا اور فضیلت بیان فرمانا مذکور ہے۔ ۱

۱۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَ ثَمَمِ الْمَسَاجِدِ، وَيُؤْتِيَهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ (سنن ابی داود، حدیث نمبر ۵۶۷۷؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۵۵)

قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، فَقَدْ اخْتَجَا جَمِيعًا بِالْعَوَامِ بْنِ حَوْشَبٍ، وَقَدْ صَحَّ سَمَاعٌ حَبِيبٌ مِنْ ابْنِ عُمَرَ، وَلَمْ يُخَرِّجَا فِيهِ الزِّيَادَةَ وَيُؤْتِيَهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَشَاهِدُهُ.

وقال الذهبي في التلخيص: على شرطهما.

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: خَيْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ قَعْرُ بُيُوتِهِنَّ (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۶۵۴۲)

فی حاشیة مسند احمد: حدیث حسن بشواہدہ.

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا، وَصَلَاتُهَا فِي حُجْرَتِهَا خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهَا فِي دَارِهَا، وَصَلَاتُهَا فِي دَارِهَا خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهَا خَارِجَ (المعجم الأوسط، حدیث نمبر ۹۱۰۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا، وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا (سنن ابی داود، حدیث نمبر ۵۷۰)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا، وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا (مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۵۷)

قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ، وَقَدْ اخْتَجَا جَمِيعًا بِالْمَوْزَوِّقِيِّ بْنِ مُشْمَرِجٍ الْعِجْلِيِّ.

وقال الذهبي في التلخيص: على شرطهما.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ أَحَبَّ صَلَاةٍ تُصَلِّيْهَا الْمَرْأَةُ إِلَى اللَّهِ فِي أَشَدِّ مَكَانٍ فِي بَيْتِهَا ظِلْمَةٌ (صحيح ابن خزيمة، حدیث نمبر ۱۶۹۱، بَابُ اخْتِيَارِ صَلَاةِ الْمَرْأَةِ فِي أَشَدِّ مَكَانٍ مِنْ بَيْتِهَا ظِلْمَةٌ)

قال الألباني: حسن بما بعده.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أَحَبَّ صَلَاةٍ تُصَلِّيْهَا الْمَرْأَةُ

إِلَى اللَّهِ أَنْ تُصَلِّيَ فِي أَشَدِّ مَكَانٍ مِنْ بَيْتِهَا ظُلْمَةً. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ (صحيح ابن خزيمة، حديث نمبر ۱۶۹۲، بَابُ اخْتِيَارِ صَلَاةِ الْمَرْأَةِ فِي أَشَدِّ مَكَانٍ مِنْ بَيْتِهَا ظُلْمَةً)

قال الألبانی: حسن بما قبله.

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَأَنْ تُصَلِّيَ الْمَرْأَةُ فِي بَيْتِهَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ فِي حُجْرَتِهَا، وَلَأَنْ تُصَلِّيَ فِي حُجْرَتِهَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الدَّارِ، وَأَنْ تُصَلِّيَ فِي الدَّارِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ (شعب الإيمان، حديث نمبر ۷۴۳۵)

قال الألبانی: قلت: ولكنه شاهد لا بأس به لحديث عائشة، فالحديث حسن بمجموعهما. وله شاهد آخر من حديث أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي مرفوعا بنحوه، وله عنها طريقان يقوى أحدهما الآخر كما بيته في "تخريج الترغيب"، فالحديث به صحيح (السلسلة الصحيحة الكاملة، تحت حديث نمبر ۲۱۴۲)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُوَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ عَمِّهِ أُمِّ حَمِيدٍ امْرَأَةِ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ، أَنَّهَا جَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَحْبَبُ الصَّلَاةَ مَعَكَ، قَالَ: "قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُجِيبِينَ الصَّلَاةَ مَعِي، وَصَلَاتِكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ، وَصَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دَارِكَ، وَصَلَاتِكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ، وَصَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِي"، قَالَ: فَأَمَرْتُ فَبُيِّتَ لَهَا مَسْجِدٌ فِي أَفْضَى شَيْءٍ مِنْ بَيْتِهَا وَأَظْلَمِهِ، فَكَانَتْ تُصَلِّيُ فِيهِ حَتَّى لَقِيََتِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ (مسند أحمد، ۷۰۹۰/۲)

حَدَّثَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ الْمُنْذِرِ السَّاعِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أُمِّ حَمِيدٍ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَعُنَا أَرْوَاجُنَا أَنْ نُصَلِّيَ مَعَكَ وَنُحِبَّ الصَّلَاةَ مَعَكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَاتُكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي حُجْرِكُمْ، وَصَلَاتُكُمْ فِي حُجْرِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي دُورِكُمْ، وَصَلَاتُكُمْ فِي دُورِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي الْجَمَاعَةِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۷۷۰۲)

حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ الْمُنْذِرِ السَّاعِدِيُّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أُمِّ حَمِيدٍ، قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَمْنَعُنَا أَرْوَاجُنَا أَنْ نُصَلِّيَ مَعَكَ، وَنُحِبَّ الصَّلَاةَ مَعَكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَاتُكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي حُجْرِكُمْ، وَصَلَاتُكُمْ فِي حُجْرِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي دُورِكُمْ، وَصَلَاتُكُمْ فِي دُورِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي الْجَمَاعَةِ (المعجم الكبير، حديث نمبر ۳۵۶)

عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ الْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أُمِّ حَمِيدٍ، أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا نَحِبُّ الصَّلَاةَ تَعْنِي مَعَكَ فَيَمْنَعُنَا أَرْوَاجُنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "صَلَاتُكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي دُورِكُمْ، وَصَلَاتُكُمْ فِي دُورِكُمْ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكُمْ فِي مَسْجِدِ الْجَمَاعَةِ". قَالَ أَبُو زَكْرِيَا: سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ هَذَا أَيْنَ سَمِعَ مِنْهُ؟ قَالَ: بُوْدَانُ، وَبِهَا يَوْمِيذُ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ. قَالَ الشَّيْخُ: تَابَعَهُ أَيْضًا ابْنُ لَهْيَعَةَ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ بِأَنْ لَا يَمْنَعَنَّ أَمْرَ نَذْبِ

وَاسْتَحْبَابُ، لَا أَمْرَ فَرَضٍ وَإِجَابٍ، وَهُوَ قَوْلُ الْعَامَّةِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ (السنن الكبرى للبيهقي، حديث نمبر ۵۳۷۱)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْهُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ؟ فَقَالَ: صَلَاتُكَ فِي مَخْدَعِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي بَيْتِكَ، وَصَلَاتُكَ فِي بَيْتِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ، وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرَتِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۷۶۹۷)

عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَبَّ هَذِهِ الدَّارِ، يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ خَلَفَ قَبَالَعَ فِي الْيَمِينِ مَا صَلَّتْ امْرَأَةٌ صَلَاةً أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ صَلَاةٍ فِي بَيْتِهَا إِلَّا فِي حِجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ، إِلَّا امْرَأَةً قَدْ أَبَسَتْ مِنَ الْبُغُولَةِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حديث نمبر ۷۷۰۱)

عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَبَّ هَذِهِ الدَّارِ يَخْلِفُ قَبَالَعَ بِالْيَمِينِ: مَا مِنْ مُصَلِّيٍّ امْرَأَةٍ خَيْرَ لَهَا مِنْ بَيْتِهَا إِلَّا فِي حِجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ إِلَّا امْرَأَةٌ يَنْسِتُ مِنَ الْبُغُولَةِ فَهِيَ فِي مَنْقَلِيهَا، قُلْتُ: مَا مَنْقَلِيهَا؟ قَالَ: امْرَأَةٌ عَجُوزٌ قَدْ تَقَارَبَ خَطُوهَا (المعجم الكبير للطبرانی، حديث نمبر ۹۴۷۳)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی في الكبير ورجاله موثقون (مجمع الزوائد، ج ۲، ص ۳۵، باب خروج النساء إلى المساجد وغير ذلك وصلاتهن في بيوتهن وصلاتهن في المسجد)

دوسرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی اور سرپرستی اور صحابہ و صحابیات کے انتہائی تقوے اور خیر القرون کے پاکیزہ اور مقدس زمانے کے باوجود، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواتین کے مساجد میں آنے اور جانے کے متعلق سخت شرائط عائد فرمائی تھیں، تاکہ ہر قسم کے فتنوں کا سد باب رہے، مثلاً یہ کہ وہ مردوں کے آمد و رفت والے دروازے سے نہ آئیں جائیں، اور مکمل پردے کے ساتھ آئیں، اور نظروں کی حفاظت رکھیں، اور بن سنور کر زیور وغیرہ سے آراستہ ہو کر اور مزین لباس پہن کر اور خوشبو وغیرہ لگا کر نہ آئیں اور مردوں کے اٹھنے سے پہلے اٹھ کر چلی جائیں وغیرہ وغیرہ۔ ۱

۱ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ، فَيَنْصَرِفَ النِّسَاءُ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ، مَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْفَلَسِ (بخاری، حديث نمبر ۸۶۷)

عَنْ عُمَرَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَيَنْصَرِفَ النِّسَاءُ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ (مستخرج أبي عوالة حديث نمبر ۱۰۹۵)

(فتنصرف النساء): ای: اللاتی یصلین معہ وکن فی ذلک الزمن علی اعلی غایۃ الصیانۃ، فما کان یطرق الیہن ولا بہن فتۃ البتۃ، ولما حدثت الفتن لہن وبہن منعہن العلماء من ذلک، ولقد قالت عائشۃ: لو علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما أحدث النساء بعدہ لمنعہن المساجد کما منعت نساء

بنی اسرائیل (ملفوظات) : بالنصب علی الحالیة اى : مستترات وجوهن وابدانهن . قال الطیبی : التلغف شدة اللغاف وهو ما یغطی الوجه ویتلحف به (بمروطهن) : المرط : بالكسر كساء من صوف أو خز یؤتزر به، وقیل : الجلباب، وقیل : الملحفة (ما یعرفن) : ما : نافية اى ما یعرفهن أحد، وفی رواية للبخاری، ولا یعرف بعضهن بعضا (من الغلس) : من : ابتدائية بمعنى لأجل قاله الطیبی، والغلس : ظلمة آخر اللیل، ثم إنه یستعمل علی الاتساع فیما بقی منه بعد الصباح، وقیل : من غلس المسجد اى : من أجل ظلمته وعدم إسفاره؛ لأنه ما كان یظهر النور فیہ إلا بطلوع الشمس (مرقاة المفتاح، ج ۲ ص ۵۳۰، كتاب الصلاة، باب المواقی، باب تعجیل الصلوات)

أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَخْبَرَتْهَا : أَنَّ النَّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ، قُمْنَ وَكَبَتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ، فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَامَ الرِّجَالُ (بخاری، حدیث نمبر ۸۶۶)

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ قَامَ النَّسَاءُ حِينَ يَقْضَى تَسْلِيمُهُ، وَيَمْكُثُ هُوَ فِي مَقَامِهِ يَسِيرًا قَبْلَ أَنْ يَقُومَ، قَالَ : نَرَى - وَاللَّهِ أَغْلَمُ - أَنَّ ذَلِكَ كَانَ لِكَيْ يَنْصَرِفَ النَّسَاءُ، قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ كَهْنُ أَحَدٍ مِنَ الرِّجَالِ (بخاری، حدیث نمبر ۸۷۰)

عَنْ جَابِرٍ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ الْمُقَدَّمُ، وَشَرُّهَا الْمُؤَخَّرُ، وَشَرُّ صُفُوفِ النَّسَاءِ الْمُقَدَّمُ، وَخَيْرُهَا الْمُؤَخَّرُ "، ثُمَّ قَالَ : " يَا مَعْشَرَ النَّسَاءِ، إِذَا سَجَدَ الرِّجَالُ فَأَغْضَضْنَ أَبْصَارَهُنَّ، لَا تَرَيْنَ عَوْرَاتِ الرِّجَالِ مِنْ ضِيقِ الْأُزُرِ (مسند احمد حدیث نمبر ۱۴۱۲۳)

فی حاشیة مسند احمد: صحیح لغیره، وهذا إسناد حسن فی المتابعات والشواهد. عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّ زَيْنَبَ الْفُقَيْمَةَ، كَانَتْ تُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكُنَّ الْعِشَاءَ فَلَا تَطِيبِ بِلُكِّ اللَّيْلَةِ (مسلم، حدیث نمبر ۴۴۳)

عَنْ زَيْنَبَ، امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَتْ : قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَاكُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمْسِ طِبْيًا (مسلم، حدیث نمبر ۴۴۳)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلَكِنْ لِيَخْرُجْنَ وَهْنٌ تَفْلَاتُ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۵۶۵)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ تَرَكْنَا هَذَا الْبَابَ لِلنَّسَاءِ، قَالَ نَافِعٌ : فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ ابْنُ عُمَرَ، حَتَّى مَاتَ، وَقَالَ غَيْرُ عَبْدِ الْوَارِثِ : قَالَ عُمَرُ : وَهُوَ أَصْحَحُ (سنن أبی داود، بَابُ فِي اغْتِزَالِ النَّسَاءِ فِي الْمَسَاجِدِ عَنِ الرِّجَالِ، حدیث نمبر ۴۶۲)

عَنْ نَافِعٍ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، كَانَ يَنْهَى أَنْ يَدْخُلَ مِنْ بَابِ النَّسَاءِ (سنن أبی داود، بَابُ فِي اغْتِزَالِ النَّسَاءِ فِي الْمَسَاجِدِ عَنِ الرِّجَالِ، حدیث نمبر ۴۶۲)

مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بعض صحابہ و تابعین نے حالات کی تبدیلی کی

دیکھتے ہوئے خواتین کے نماز کے لیے مساجد میں آنے کو پسند نہیں فرمایا۔
چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

لَوْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مَا أَحَدَتْ النِّسَاءُ لَمَنَعَهُنَّ
الْمَسْجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ (مسلم) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۴۴۵، کتاب الصلاة، باب منع نساء بنی اسرائیل المسجد، دار احیاء التراث العربی، بیروت، و اللفظ لہ؛ بخاری، حدیث نمبر ۸۶۹؛ ابوداؤد، حدیث نمبر ۵۶۹؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۲۵۹۸۲۔

ترجمہ: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان حالات کو دیکھ لیتے جو (آپ کے بعد) عورتوں نے پیدا کر دیئے ہیں تو عورتوں کو مسجد میں آنے سے ضرور منع فرما دیتے، جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کر دیا گیا تھا (ترجمہ ختم)

اسی وجہ سے بعض صحابہ و تابعین (مثلاً حضرت ابراہیم خنی، حضرت عروہ وغیرہ) سے عورتوں اور بالخصوص جوان عورتوں کے عید کی نماز کے لیے جانے کا مکروہ ہونا مروی ہے۔ ۲

۲۔ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ؛ أَنَّهُ كَانَ لَا يُخْرِجُ نِسَاءً فِي الْعِيدَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۸۴۵، مَنْ كَرِهَ خُرُوجَ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

روی بن ابی شیبہ ایضاً عن ابن عمر أنه كان يخرج إلى العیدین من استطاع من أهله وهذا ليس صريحاً في الوجوب أيضاً بل قد روى عن بن عمر المنع فيحتمل أن يحمل على حالين (فتح الباری، ج ۲ ص ۴۷۰، قوله باب اعتزال الحيض المصلى)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: يُكْرَهُ خُرُوجُ النِّسَاءِ فِي الْعِيدَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث

نمبر ۵۸۴۳، مَنْ كَرِهَ خُرُوجَ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: كَرِهَ لِلنِّسَاءِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْعِيدَيْنِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث

نمبر ۵۸۴۸، مَنْ كَرِهَ خُرُوجَ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ؛ أَنَّهُ كَانَ لَا يَدْعُ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِهِ تَخْرُجُ إِلَى فِطْرِ، وَلَا إِلَى

أَضْحَى (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۸۴۶، مَنْ كَرِهَ خُرُوجَ النِّسَاءِ إِلَى

الْعِيدَيْنِ)

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ، قَالَ: كَانَ الْقَاسِمُ أَشَدَّ شَيْءٍ عَلَى الْعَوَائِقِ، لَا يَدْغُهُنَّ

يَخْرُجْنَ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۵۸۴۷، مَنْ كَرِهَ

خُرُوجَ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ)

اس قسم کی احادیث و روایات اور حالات کے پیش نظر بعد میں فقہائے کرام کا بھی اس سلسلہ

میں اختلاف ہو گیا۔

چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ حضرت اُمّ عطیہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ:

وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَجَابِرٍ: حَدِيثُ أُمِّ عَطِيَّةَ حَدِيثُ حَسَنٍ صَحِيحٌ وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَرَخَّصَ لِلنِّسَاءِ فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْعِيدَيْنِ وَكَرِهَهُ بَعْضُهُمْ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّهُ قَالَ: أَكْرَهُ الْيَوْمَ الْخُرُوجَ لِلنِّسَاءِ فِي الْعِيدَيْنِ، فَإِنَّ أَبْتَ الْمَرْأَةِ إِلَّا أَنْ تَخْرُجَ فَلْيَأْذَنْ لَهَا زَوْجُهَا أَنْ تَخْرُجَ فِي أَطْمَارِهَا وَلَا تَتَزَيَّنَّ، فَإِنْ أَبَتْ أَنْ تَخْرُجَ كَذَلِكَ فَلِلزَّوْجِ أَنْ يَمْنَعَهَا عَنِ الْخُرُوجِ وَيُرْوَى عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: لَوْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ لَمَنْعَهُنَّ الْمَسْجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَيُرْوَى عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ: أَنَّهُ كَرِهَ الْيَوْمَ الْخُرُوجَ لِلنِّسَاءِ إِلَى الْعِيدِ (سنن الترمذی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۹، ابواب العیدین، باب فی خروج النساء فی العیدین، شرکتہ مکتبہ و مطبعہ مصطفی البابی الحلبی - مصر۔

ترجمہ: اور اس باب میں حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کی بھی احادیث موجود ہیں، اور اُمّ عطیہ رضی اللہ عنہا کی حدیث حسن صحیح ہے، اور بعض اہل علم اس حدیث کی طرف گئے ہیں، اور انہوں نے عورتوں کو عیدین کی نماز کی طرف نکلنے کی اجازت دی ہے، اور بعض نے اس کو مکروہ سمجھا ہے، اور حضرت ابن مبارک سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں آج کے دور میں عورتوں کو عید کی نماز کے لیے نکلنے کو مکروہ سمجھتا ہوں، پھر اگر عورت باز نہ آئے، اور نکلنا ہی چاہے، تو اس کے شوہر کو چاہیے کہ اُسے پرانی چادر سے پردہ کرنے کے ساتھ اور زیب

وزینت کے بغیر نکلنے کی اجازت دیدے، پھر اگر عورت اس طرح (مزین چادر کے ساتھ بے پردہ) نکلنے پر اصرار کرے، تو شوہر کو چاہیے کہ نکلنے سے منع کر دے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ حالات دیکھ لیتے، جو بعد میں عورتوں نے پیدا کر دیے ہیں، تو اُن کو مسجد سے منع فرما دیتے، جس طرح سے کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا، اور حضرت سفیان ثوری سے مروی ہے کہ انہوں نے آج کے دور میں عورتوں کو عید کی نماز کے لیے جانے کو مکروہ سمجھا ہے (ترجمہ ختم)

اور علامہ ابن رجب فرماتے ہیں کہ:

وَفِي خُرُوجِ النِّسَاءِ إِلَى الْعِيدَيْنِ أَحَادِيثٌ كَثِيرَةٌ، قَدْ سَقَى بَعْضُهَا، وَيَأْتِي بَعْضُهَا أَيْضًا. وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ عَلَى أَقْوَالٍ: أَحَدُهَا: أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ، وَحُكِيَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنَ السَّلَفِ، مِنْهُمْ عَلْقَمَةُ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ كَانَ يُخْرِجُ نِسَاءَهُ. وَرَوَى عَنْهُ، أَنَّهُ كَانَ يَحْبِسُهُنَّ. وَرَوَى الْحَارِثُ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: حَقٌّ عَلَى كُلِّ ذَاتِ نِطَاقٍ أَنْ تَخْرُجَ فِي الْعِيدَيْنِ. وَلَمْ يَكُنْ يُرَخِّصُ لَهُنَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الْخُرُوجِ إِلَّا فِي الْعِيدَيْنِ. وَهُوَ قَوْلُ إِسْحَاقَ وَابْنِ حَامِدٍ مِنْ أَصْحَابِنَا. وَقَالَ أَحْمَدُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ مَنصُورٍ لَا أَحَبُّ مَنَعُهُنَّ إِذَا أَرَدْنَ الْخُرُوجَ: وَالثَّانِي: أَنَّهُ مَبَاحٌ، غَيْرُ مُسْتَحَبٍّ وَلَا مَكْرُوهٍ، حُكِيَ عَنْ مَالِكٍ، وَقَالَ طَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا. الثَّلَاثُ: أَنَّهُ مَكْرُوهٌ بَعْدَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ قَوْلُ النَّخَعِيِّ وَيَحْيَى الْأَنْصَارِيِّ وَالثَّوْرِيِّ وَابْنِ الْمُبَارَكِ. وَأَحْمَدُ - فِي رِوَايَةِ حَرْبٍ، قَالَ: لَا يُعْجِبُنِي فِي زَمَانِنَا؛ لِأَنَّهُ فِتْنَةٌ وَاسْتَدَلَّ هَؤُلَاءِ بِأَنَّ الْحَالَ تَغْيِيرَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ

قَالَتْ عَائِشَةُ: لَوْ أَذْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
أُحْدَثَ النِّسَاءُ بَعْدَهُ لَمَنْعُهُنَّ الْمَسَاجِدَ، وَقَدْ سَبَقَ وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ
يُرَخَّصُ فِيهِ لِلْعَجَائِزِ دُونَ الشُّوَابِّ، رَوَى عَنِ النَّخَعِيِّ أَيْضًا وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ، وَنَقَلَهُ حَنْبَلٌ عَنْ أَحْمَدَ. وَرَوَى عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ فِيهِ ضَعْفٌ، أَنَّهُ أَفْتَى بِذَلِكَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ، فَأَمَرَ
مُنَادِيَهُ أَنْ لَا تَخْرُجَ يَوْمَ الْعِيدِ شَابَّةٌ، وَكُلُّ الْعَجَائِزِ يَخْرُجْنَ.
الْخَامِسُ: قَوْلُ الشَّافِعِيِّ. يُسْتَحَبُّ الْخُرُوجُ لِلْعَجَائِزِ وَمَنْ لَيْسَتْ
مِنْ ذَوَاتِ الْهَيْئَاتِ. وَفَسَّرَ أَصْحَابُهُ ذَوَاتِ الْهَيْئَاتِ بِذَوَاتِ الْحُسْنِ
وَالْجَمَالِ، وَمَنْ تَمِيلُ النُّفُوسُ إِلَيْهَا، فَيَكْرَهُ لَهَا الْخُرُوجُ؛ لِمَا فِيهِ
مِنَ الْفِتْنَةِ (فتح الباری لا بن رجب) ۱

۱ ج ۹ ص ۳۹، ۴۰، ابواب العیدین، باب خروج الخیض إلى المصلی، مكتبة الغرباء الأثرية -
المدينة النبوية.

ترجمہ: اور عورتوں کے عیدین کی نماز کے لیے نکلنے سے متعلق بہت سی احادیث
ہیں، جو کہ گزر چکی ہیں، اور بعض آگے بھی آتی ہیں۔

اور اس بارے میں علماء کے کئی اقوال ہیں، ایک قول مستحب ہونے کا ہے، جو کہ
سلف کی ایک جماعت سے منقول ہے، جن میں حضرت علقمہ بھی شامل ہیں، اور
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اپنی عورتوں کو عید کے لیے نکالا
کرتے تھے، اور یہ بھی مروی ہے کہ وہ اُن کو روک کر رکھا کرتے تھے (شاید یہ
مختلف حالات اور مختلف نوعیتوں کی عورتوں پر محمول ہو)

اور حضرت حارث نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ
ہر باپردہ اور بانقاب عورت پر عیدین کے لیے نکلنا حق ہے، اور اُن کو عیدین کے
علاوہ کسی نماز کی طرف نکلنے کی اجازت نہیں، اور یہی ہمارے اصحاب میں سے

حضرت اسحاق اور ابن حامد کا قول ہے۔

اور امام احمد نے ابن منصور کی ایک روایت میں فرمایا کہ جب عورتیں نکلنا چاہیں تو میں اُن کو منع کرنا پسند نہیں کرتا۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ عورتوں کا نکلنا مباح و جائز ہے، نہ تو مستحب ہے اور نہ ہی مکروہ، یہ قول امام مالک سے مروی ہے، اور ہمارے اصحاب میں سے ایک جماعت کا قول ہے۔

اور تیسرا قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مکروہ ہے، اور یہ حضرت نخعی اور یحییٰ انصاری اور سفیان ثوری اور ابن مبارک کا قول ہے، اور امام احمد کا بھی حرب کی روایت کے مطابق کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمارے زمانے میں عورتوں کا نکلنا مجھے پسند نہیں، کیونکہ اس میں فتنہ ہے، اور ان حضرات نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حالت تبدیل ہو گئی، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن حالات کو پالیتے، جو عورتوں نے آپ کے بعد پیدا کر دیے ہیں، تو اُن کو مساجد سے منع فرما دیتے، اور یہ روایت پہلے گزر چکی ہے۔

اور چوتھا قول یہ ہے کہ بوڑھی عورتوں کو اجازت دی جائے گی، جوان عورتوں کو اجازت نہیں دی جائے گی، یہ حضرت نخعی سے بھی مروی ہے، اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کا ہے، اور اس کو حنبل نے احمد سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عباس سے ضعیف سند کے ساتھ مروی ہے کہ اسی کا حضرت سعید بن عاص نے فتویٰ دیا، اور اپنے منادی سے یہ اعلان کرایا کہ عید کے دن جوان عورت نہیں نکلے گی، اور بوڑھی عورتیں نکلیں گی۔

اور پانچواں قول امام شافعی کا ہے کہ بوڑھی عورتوں کو اور جو حسن و جمال والی نہیں

ہیں، اُن کو نکلتا مستحب ہے، اور جن کی طرف نفس مائل ہوتے ہیں، اُن کو نکلتا مکروہ ہے، کیونکہ اُن کے نکلنے میں فتنہ ہے (ترجمہ ختم)

امام نووی رحمہ اللہ، امام شافعی رحمہ اللہ کے مسلک کی ترجمانی کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

قَالَ أَصْحَابُنَا يُسْتَحَبُّ إِخْرَاجُ النِّسَاءِ غَيْرِ ذَوَاتِ الْهَيْئَاتِ
وَالْمُسْتَحْسَنَاتِ فِي الْعِيدَيْنِ دُونَ غَيْرِهِنَّ وَأَجَابُوا عَنْ إِخْرَاجِ
ذَوَاتِ الْخُدُورِ وَالْمُحَبَّاتِ بَأَنَّ الْمَفْسَدَةَ فِي ذَلِكَ الزَّمَنِ كَانَتْ
مَأْمُونَةً بِخِلَافِ الْيَوْمِ وَلِهَذَا صَحَّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَوْ رَأَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخَذَتِ النِّسَاءُ لَمَنَعَهُنَّ
الْمَسَاجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (شرح النووي على مسلم) ۱

۱ ج ۶ ص ۷۸، کتاب صلاة العیدین، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

ترجمہ: ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ اُن عورتوں کو عید کی نماز کے لیے نکالنا مستحب ہے، جو زیب و زینت اور حسن و جمال والی نہ ہوں۔

ان کے علاوہ کا نکالنا مستحب نہیں، اور ان حضرات نے جوان اور حسن و جمال والی عورتوں کے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں) نکالنے کا یہ جواب دیا کہ اُس زمانے میں فتنہ و فساد نہیں تھا، بخلاف آج کے زمانے کے، اور اسی وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ حالت دیکھ لیتے، جو عورتوں نے پیدا کر دی ہے، تو اُن کو مساجد سے منع فرمادیتے، جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا (ترجمہ ختم)

اور علامہ ابن حجر رحمہما اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کی ترجمانی کرتے ہوئے فرمایا کہ:

وَالْأُولَى أَنْ يُخَصَّ ذَلِكَ بِمَنْ يُؤْمَنُ عَلَيْهَا وَبِهَا الْفِتْنَةُ وَلَا يَتَرْتَّبُ
عَلَى حُضُورِهَا مَحْذُورٌ وَلَا تَزَاحَمَ الرِّجَالُ فِي الطُّرُقِ وَلَا فِي

الْمَجَامِع (فتح الباری لابن حجر) ۱

۱ ج ۲ ص ۴۷۱، قوله باب اعتزال الحيض المصلى، دار المعرفة، بيروت.

ترجمہ: اور مناسب یہ ہے کہ اس (یعنی عورتوں کے عید کی نماز کے لیے نکلنے کے جائز و مستحب ہونے) کو اُن عورتوں کے ساتھ خاص رکھا جائے، جن پر اور جن کے ذریعے سے فتنے سے حفاظت ہو، اور اُن کے عید کی نماز کے لیے حاضر ہونے پر کوئی خرابی لازم نہ آئے، اور نہ تو وہ راستے میں مردوں کے سامنے آئیں، اور نہ مجامع میں (ترجمہ ختم)

اور حنفیہ کی کتاب المحیط البرہانی میں ہے کہ:

قَالَ ثَمَّةٌ أَيْضًا: وَلَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ خُرُوجُ الْعِيدَيْنِ وَكَانَ تُرَخِّصُ لَهُنَّ فِي ذَلِكَ قَالَ: وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: فَأَمَّا الْيَوْمُ فَأَنْبَأَ أَكْرَهُ لَهُنَّ ذَلِكَ وَأَكْرَهُ لَهُنَّ شُهُودَ الْجُمُعَةِ وَصَلَاةَ الْمَكْتُوبَةِ وَإِنَّمَا أُرَخِّصُ لِلْعَجُوزِ الْكَبِيرَةِ أَنْ تَشْهَدَ الْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ وَالْعِيدَيْنِ.

وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ، وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ: يُرَخِّصُ لِلْعَجُوزِ فِي حُضُورِ الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا، وَفِي الْكُسُوفِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ (المحيط

البرہانی لابن مازہ البخاری) ۱

۱ ج ۲ ص ۱۰۱، ۱۰۲، کتاب الصلاة، الفصل السادس والعشرون في صلاة العیدین، دارالکتب العلمیة، بیروت.

ترجمہ: امام محمد رحمہ اللہ نے الاصل میں یہ بھی فرمایا کہ: عورتوں پر عید کی نماز کے لیے نکلنا لازم نہیں، البتہ اُن کو اس کی اجازت دی جاتی تھی، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آج کے دور میں، میں عورتوں کو عید کی نماز اور جمعہ کی نماز اور فرض نماز کے لیے نکلنے کو مکروہ سمجھتا ہوں، اور میں صرف بوڑھی اور بڑی عورتوں کو عشاء اور فجر اور عیدین کی نماز کے لیے اجازت دیتا ہوں، اور امام ابو یوسف اور امام محمد

رحمہما اللہ نے فرمایا کہ بوڑھی عورتوں کو تمام نمازوں میں (عید الفطر کی نماز سمیت) اور گرہن اور استسقاء کی نماز میں حاضر ہونے کی اجازت ہے (ترجمہ ختم)
اور امام کا سانی رحمہ اللہ فقہ حنفی کی ترجمانی کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

وَأَمَّا الْعَجَائِزُ فَلَا خِلَافَ فِي أَنَّهِنَّ يُرَخَّصْنَ لَهُنَّ الْخُرُوجُ فِي الْفَجْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَالْعِيدَيْنِ، وَاخْتَلَفُوا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: لَا يُرَخَّصُ لَهُنَّ فِي ذَلِكَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ يُرَخَّصُ لَهُنَّ فِي ذَلِكَ وَأَمَّا صَلَاةُ الْعِيدِ فَإِنَّهَا تُؤَدَّى فِي الْجَبَانَةِ فَيُمْكِنُهَا أَنْ تَعْتَزَلَ نَاحِيَةً عَنِ الرَّجَالِ كَمَا لَا تُضَدُّ فَرَخَّصَ لَهُنَّ الْخُرُوجَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ هَذَا الْخِلَافُ فِي الرُّخْصَةِ وَالْإِبَاحَةِ فَأَمَّا لَا خِلَافَ فِي أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ لَا يَخْرُجْنَ فِي صَلَاةٍ لِمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي دَارِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي مَسْجِدِهَا، وَصَلَاتُهَا فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي دَارِهَا، وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا (بدائع الصنائع) ۲

ج ۱، صفحہ ۲۷۵، کتاب الصلاة، فصل صلاة العیدین، دار الکتب العلمیة، بیروت.

ترجمہ: جہاں تک بوڑھی عورتوں کا تعلق ہے، تو اس بارے میں (احناف کا) کوئی اختلاف نہیں کہ ان کو فجر اور مغرب اور عشاء اور عیدین کی نماز میں نکلنے کی اجازت دی جائے گی، اور ظہر اور عصر اور جمعہ کی نماز کے لیے نکلنے کے بارے میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ان نمازوں کے لیے اجازت نہیں دی، اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ نے اجازت دی ہے اور جہاں تک عید کی نماز کا تعلق ہے تو وہ چونکہ عید گاہ میں ادا کی جاتی ہے، پس عورتوں کے لیے یہ بات ممکن ہے کہ وہ مردوں سے الگ ایک کنارہ پر رہیں، تاکہ مردوں سے ٹکراؤ نہ ہو،

اس لیے ان کو عید کی نماز کے لیے اجازت دی جائے گی، واللہ اعلم۔

پھر یہ اختلاف رخصت اور اباحت کا ہے، اور اس بارے میں (امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا) کوئی اختلاف نہیں کہ افضل یہی ہے کہ عورتیں کسی نماز کے لیے بھی نہ نکلیں، اس حدیث کی وجہ سے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عورت کی نماز اپنے گھر میں افضل ہے اس کے مسجد میں نماز پڑھنے سے، اور عورت کی اپنے کمرے میں نماز پڑھنا افضل ہے اُس کے گھر (کے صحن وغیرہ) میں نماز پڑھنے سے، اور عورت کا اندر کی کوٹھڑی میں نماز پڑھنا افضل ہے اُس کے کمرے میں نماز پڑھنے سے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَقَالَ ابْنُ الْهَمَامِ: وَتَخْرُجُ الْعَجَائِزُ لِلْعِيدِ لَا الشَّوَابُّ اهـ . وَهُوَ قَوْلُ عَدَلٍ، لَكِنْ لَا بُدَّ أَنْ يُقَيَّدَ بِأَنْ تَكُونَ غَيْرَ مُشْتَهَاةٍ فِي ثِيَابٍ بِذَلِكَ، بِأَذْنِ حَلِيلِهَا مَعَ الْأَمْنِ مِنَ الْمَفْسَدَةِ بِأَنْ لَا يَخْتَلِطَنَّ بِالرَّجَالِ، وَيَكُنَّ خَالِيَاتٍ مِنَ الْحُلِيِّ وَالْحُلِيِّ، وَالْبُخُورِ وَالشُّمُومِ، وَالتَّبَخُّرِ وَالتَّكْشِفِ، وَنَحْوِهَا مِمَّا أَحَدَنْ فِي هَذَا الزَّمَانِ مِنَ الْمَفَاسِدِ (مرقاۃ المفاتیح) ۱

۱ ج ۳ ص ۱۰۶۴، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، دار الفکر، بیروت.

ترجمہ: اور علامہ ابن ہمام نے فرمایا کہ بوڑھی عورتیں عید کی نماز کے لیے نکلیں گی نہ کہ جوان عورتیں، اور یہ معتدل قول ہے۔ لیکن اس بات کی قید ضروری ہے کہ شہوت پرست عورت نہ ہو، پُرانے اور سادے لباس میں ہو، اپنے شوہر کی اجازت کے ساتھ ہو، اور مفسدے سے اطمینان ہو بایں طور کہ مردوں کے ساتھ اختلاط نہ کریں، اور زیور اور مزین لباس میں نہ ہوں، اور خوشبو اور عطر وغیرہ نہ لگائیں، اور اتر اہٹ اور بے پردگی وغیرہ اختیار نہ کریں، جو کہ آج کل کے دور میں انہوں نے مفاسد پیدا کر رکھے ہیں (ترجمہ ختم)

گزشتہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ عورتوں پر عید کی نماز لازم نہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں خواتین کا عید کی نماز کے لیے جانا ثابت اور فی نفسہ جائز ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فتنے و فساد پیدا ہونے کی وجہ سے اہل علم حضرات کا اس سلسلہ میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک تو فتنہ و فساد سے بچنے کا اہتمام کرتے ہوئے مطلقاً عورتوں کو عید کی نماز کے لئے نکلنا جائز ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک خواتین کو عید کی نماز کے لیے گھر سے باہر نہ نکلنا افضل ہے، اور بہتر یہ ہے کہ وہ گھر میں رہ کر ہی عبادت و ذکر کریں۔

اور جوان عورتوں کو فتنہ و فساد لازم آنے کی وجہ سے عید کی نماز کے لیے گھر سے باہر نکلنا مکروہ ہے۔

البتہ بوڑھی اور معمر خواتین کو عید کی نماز کے لیے گھر سے نکلنا جائز ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بوڑھی خواتین کے ساتھ ساتھ ان خواتین کو بھی نکلنا جائز بلکہ مستحب ہے، جو کہ بوڑھی تو نہیں ہیں، لیکن حسن و جمال والی نہیں ہیں، اور جو حسن و جمال والی ہوں ان کو فتنہ و فساد لازم آنے کی وجہ سے نکلنا مستحب نہیں ہے۔

مگر یہ شرط دونوں بلکہ سب حضرات کے نزدیک ضروری ہے کہ فتنہ و فساد سے بچنے بچانے کا پورا پورا اہتمام و انتظام کیا جائے۔

چنانچہ آمدورفت اور نماز پڑھنے کی جگہ نامحرم لوگوں سے الگ اور مکمل پردے کے ساتھ ہو، خواتین پر کشش لباس و چادر اور زیور وغیرہ سے مزین ہو کر اور زیب و زینت اختیار کر کے اور خوشبو لگا کر نہ نکلیں، تاکہ ہر قسم کے فتنوں کا سد باب رہے، اور ان شرائط کی خلاف ورزی کر کے نکلنا جائز نہیں۔

اور آج کل کے دور میں کیونکہ عام طور پر خواتین ان شرائط کی پابندی کا اہتمام نہیں کرتیں،

جس کی وجہ سے بعد کے بعض حضرات نے علی الاطلاق منع کر دیا ہے۔ ۱۔

۱۔ قال المصنف في الكافي والفتوى اليوم على الكراهة في الصلاة كلها لظهور الفساد ومتى كره حضور المسجد للصلاة فلا ينكره حضور مجالس الوعظ خصوصا عند هؤلاء الجهال الذين تحلوا بحلية العلماء أولى. ذكره فخر الإسلام اهـ.

وفى فتح القدير المعتمد منع الكل في الكل إلا العجائز المتفانية فيما يظهر لى دون العجائز المتبرجات وذوات الرمق اهـ.

وقد يقال هذه الفتوى التي اعتمدها المتأخرون مخالفة لمذهب الإمام وصاحبيه فإنهما نقلوا أن الشابة تمنع مطلقا اتفاقا، وأما العجوز فلها حضور الجماعة عند أبي حنيفة في الصلاة إلا في الظهر والعصر والجمعة، وقال لا يخرج العجائز في الصلاة كلها كما في الهداية والمجمع وغيرهما فالإفتاء بمنع العجوز في الكل مخالف للكل فالاعتماد على مذهب الإمام (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۸۰، كتاب الصلاة، باب الإمامة)

أصل مذهبنا جواز خروج النسوان للعیدین، ونهى أرباب الفتوى، وفي مذهب غيرنا تضيق مما في مذهبنا، وأما من يدعى العمل بالحديث فيطعن على الأحناف على منعهم النسوان من خروجهن إلى المصلى والمساجد، وهذا من قلة التدبر، ونقل أصل مذهبنا العيني من التوضيح على البخاري للشيخ سراج الدين بن الملقن تلميذ المغلطاني الحنفي، أقول: لقد أبعد العيني في النجعة والحال أن المسألة مذكورة في الهداية ص ۱۰۵ وأقالا: يخرجن في الصلوات كلها لأنه لا فتنة لقلّة الرغبة، فلا يكره كما في العيد، انتهى. وكذلك روى في الخروج إلى العيد في حاشية الهداية من المبسوط (العرف الشذی، باب ما جاء في خروج النساء في العیدین)

لیکن دوسری طرف اس میں بھی شبہ نہیں کہ آج کل اکثر خواتین کی دین سے ناواقفیت اور جہالت کا جو عالم ہے، کہ وہ نماز، روزہ کے ضروری اور اہم مسائل سے بھی واقف نہیں، اور عقائد و نظریات میں بھی انتہائی کمزوری پائی جاتی ہے، اور اہل باطل مختلف طریقوں سے خواتین کے عقائد و نظریات اور اعمال کے بگاڑنے کے درپے ہیں، اور خواتین کے شوہروں اور سرپرستوں کو بھی اس طرف توجہ نہیں۔

ان حالات میں اگر ممکنہ حد تک مفاسد کا سد باب کرتے ہوئے، اور شرائط کا اہتمام کرنے کی طرف توجہ دلاتے ہوئے خواتین اور بالخصوص بوڑھی خواتین کے لئے عید، وغیرہ کے موقع پر شرکت کا انتظام کیا جائے، تاکہ اس کے ذریعہ سے ان کو دین کے احکام کی وعظ و تبلیغ کی جاسکے، بشرطیکہ وہ اعتقاد دین کے احکام کی صحیح تبلیغ ہو، تو اس کی گنجائش ہونی چاہئے۔

جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حائضہ عورتوں کو بھی بغرض تعلیم و اصلاح شریک فرمایا تھا، کما مر۔ ۱

۱۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اور جلیل القدر صحابہ کرام کے انداز کلام اور طرزِ عمل سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ بجائے اس کے کہ خواتین کو برے سے مساجد میں آنے سے منع کیا جائے، ان کو شرائط کے اہتمام کی طرف توجہ دلائی جائے، اور سرپرست حضرات کو بھی ان کا اہتمام کرنا چاہئے، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں گزرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وإذا أرادت المرأة أن تخرج إلى مجلس العلم بغير إذن الزوج لم يكن لها ذلك فإن وقعت لها نازلة فسألت زوجها وهو عالم ف أخبرها بذلك ليس لها أن تخرج بغير إذنه وأن كان الزوج جاهلاً وسأل عالماً عن ذلك فكذلك وأن امتنع الزوج عن السؤال كان لها أن تخرج بغير إذنه لأن طلب العلم فيما يحتاج إليه فرض على كل مسلم ومسلم فيقدم على حق الزوج وأن لم يقع لها نازلة وأرادت أن تخرج على مجلس العلم لتتعلم مسائل الصلاة والوضوء فإن كان الزوج يحفظ تلك المسائل ويذكر لها ذلك ليس لها أن تخرج بغير إذنه فإن كان الزوج لا يحفظ المسائل فالأولى له أن يأذن لها بالخروج فإن لم يأذن فلا شيء عليه ولا يسع لها أن تخرج بغير إذنه ما لم يقع لها نازلة (فتاوى قاضیخان، کتاب النکاح)

وإذا أرادت أن تخرج إلى مجلس العلم لنازلة وقعت لها، فإن كان الزوج يسأل عن العالم ويخبرها بذلك، فليس لها أن تخرج. وإذا امتنع من السؤال، فلها أن تخرج وإن لم تقع لها نازلة، فأرادت أن تخرج إلى مجلس العلم لتتعلم بعض مسائل الصلاة والوضوء، فإن كان الزوج يحفظ المسائل ويذكر عندها له أن يمنعه من الخروج، وإن كان لا يحفظ ولا يذكر عندها، فالأولى أن يأذن لها بالخروج أحياناً، وإن لم يأذن فلا شيء عليه، ولا يسمعها أن تخرج ما لم تقع لها نازلة (المحيط البرهاني، ج ۳ ص ۱۷۲، کتاب النکاح، الفصل الثانی والعشرون: فی بیان ما للزوج أن يفعل: وما ليس له أن يفعل)

عید کے دن قبرستان جانے کا اہتمام

آج کل بہت سے لوگ عید کے دن میں قبرستان جانے کا بھی بہت زیادہ اہتمام بلکہ التزام کرنے لگے ہیں، اور اگر کوئی عید کے دن میں قبرستان نہ جائے تو اسے بہت معیوب خیال کرتے ہیں۔

اور اسی پر بس نہیں مردوں کے علاوہ عورتیں بھی قبرستان جانے کا اہتمام کرتی ہیں، بلکہ خوب زیب و زینت کے ساتھ بن سنور کر اور بے پردہ ہو کر قبرستان جاتی ہیں اور پھر قبرستان میں جا کر بے شمار بدعات و منکرات کا بھی ارتکاب کیا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ عید کے دنوں میں

قبروں پر ڈالے جانے والے پھولوں، پتیوں اور اسی قسم کی دوسری چیزوں کی خرید و فروخت بھی بہت زیادہ بڑھ جاتی ہے اور بہت سے لوگ خاص عید کے دن اس کا روبرو سے بہت سا پیسہ کماتے ہیں۔

اور عید کے دن بے شمار بدعات قبور کا ارتکاب ہوتا ہے۔ حالانکہ خاص عید کے دن قبرستان جانا عید کی سنت نہیں، لہذا اس کا اہتمام والتزام اور عید کی سنت یا حصہ سمجھنا اور عید کی نماز کی طرح اس کا اہتمام والتزام کرنا درست نہیں۔ ۱

۱ البتہ ہندیہ میں غرائب سے نقل کیا گیا ہے کہ:

وأفضل أيام الزيارة أربعة يوم الاثنين والخميس والجمعة والسبت والزيارة يوم الجمعة بعد الصلاة حسن ويوم السبت إلى طلوع الشمس ويوم الخميس في أول النهار وقيل في آخر النهار وكذا في الليالي المتبركة لا سيما ليلة براءة وكذلك في الأزمنة المتبركة كعشر ذى الحجة والعیدین وعاشوراء وسائر المواسم كذا في الغرائب (الفتاوى الهندية، ج ۵، ص ۳۵۰، کتاب الحظر والاباحه، الباب السادس عشر في زيارة القبور وقراءة القرآن في المقابر)

مگر اولاً تو یہ غرائب کی عبارت ہے، جس کی کسی حدیث سے تائید نہیں ہوتی، اور منکرات والتزامات کے ہوتے ہوئے اس سے استدلال مزید مخدوش ہو جاتا ہے۔

وقد ذكرنا مسئلة زيارة القبور في ”شعبان وشب براءت کے فضائل و احکام“ وهو مؤيد بالحديث الضعيف، فافترقا.

اور عورتوں کا تو آج کے ماحول میں عید کے دن کے علاوہ بھی قبرستان جانے کا اہتمام درست نہیں اور اس میں کئی خرابیاں جمع ہیں۔

اگر قبرستان جا کر کوئی بدعت انجام نہ دی جائے تو بھی خود عید کے دن جانے کو ضروری سمجھنا اور اس کا التزام کرنا درست نہیں، اور اگر دوسری خرابیاں بھی شامل ہوں تو پھر اس کے ناجائز ہونے میں کیا شبہ رہ جاتا ہے۔ ۱

۱ عوض (ای الشیطان) لهم عن سرعة الدوبة زيارة القبور قبل ان يرجعوا الى اهليهم يوم العيد وزين لم ذالك وارههم ان زيارة الاقارب من الموتى في ذالك اليوم من باب البروزيادة الودلهم وانه من قوة التفجع عليهم اذ فقد هم في مثل هذا العيد وفي زيارة في غير هذا اليوم من البدع والمحرمات ما تقدم ذكره في زيارة القبور فكيف به في هذا اليوم الذي فيه النساء يلبسن ويتحلين

ابتداءً ویتجملن فیہ بغایۃ الزینۃ مع عدم الخروج فکیف بہن فی الخروج فی ہذا الیوم، فترہن یوم العید علی القبور متکشفات قد خلعن جلباب الحیاء عنہن فبدل لہم موضع السنۃ محرماً و مکروہاً، فالمکروہ فی کونہ اخرہم عن سرعۃ الدوبۃ الی الاہل لانہا السنۃ کما تقدم والمحرّم ما یشاہد الزائر من احوالہن فی المقابر علی الصّفۃ المذمومۃ المتقدّمۃ (المدخل لابن الحاج، ج ۱ ص ۲۸۶، الموسوم الاول عید الاضحیٰ)

قد تقدم ان السنۃ فی الخروج الی صلاۃ العیدین سرعۃ الدوبۃ الی الاہل فلا یشغل بزیارۃ القبور ولہ ان یزور اخوانہ من الاحیاء لکن ان کان لہ اہل فلیبدأ بہم ویزیل تشوہہم الیہ ثم بعد ذالک یمض لما یختارہ من زیارۃ ما ذکر وان لم یکن لہ اہل فلیمض الی اخوانہ ومعارفۃ المتقین من الاولیاء والصالحین للتبرک برؤیتہم والتماس الدعاء منہم لکن یتحرى وقت زیارتہم اذ ان الغالب من اخوانہ انہم یضحون والسنۃ فیہا ان یتولی المکلف ذالک بنفسہ فاذا خرج الوقت الذی ہو معد للذبح غالباً فلیمش علیہم کما تقدم ذکرہ وان علم ان فیہم من لم یدبح فلہ ان یأتی الیہ فی ای وقت شاء لعدم المانع (المدخل ج ۲ ص ۲۸۸، ۲۸۹، فصل فی انصراف الناس عن صلاۃ العید) ولم یذكر الفقہاء زیارۃ القبور من سنن العیدین مع انہم قد ذکرُوا اعمالَ العیدین مفصلاً ونصّ الفقہاء معتبراً بمفہوم المخالف کما ذکر فی رسم المفتی. وقد ذکر فی عمدۃ الفقہ زیارۃ القبور من مستحبات العیدین ولم اقف علیٰ ہذا من عبارات الفقہاء الا فی الہندیۃ من روایتہ الغرائب وان سلم فقد ثبت من الاصول ان المنکر اذا دخل فی المستحب فہو یكون قابل التبرک والمنکرات توجد کثیراً فی ہذا العمل. محمد رضوان.

عید کے دن مروجہ سویاں ”شیر خورما“ پکانے کی شرعی حیثیت

عید کے دن اپنے اہل و عیال پر حسب حیثیت کسی بھی قسم کے کھانے کی وسعت کرنا اور اس دن گھر میں اپنی استطاعت کے مطابق کوئی بھی اچھا اور اپنا کوئی بھی پسندیدہ کھانا بنالینا مستحب ہے، بشرطیکہ اس میں غلو، اسراف اور تکلف نہ کیا جائے اور کسی خاص قسم کے کھانے کو زیادہ ثواب کا باعث نہ سمجھا جائے۔ ۱

۱۔ السنۃ فی عید الفطر التوسعة فیہ علی الاہل بای شیء کان من الماکول اذ لم یرد الشرع فیہ بشیء معلوم فمن وسع علی اہلہ فیہ فقد امتثل السنۃ ویجوز ان یتخذ فیہ طعاماً معلوماً اذ هو من المباح لکن بشرط عدم التکلف فیہ وبشرط ان لا یجعل ذالک سنۃ یستن بہا فمن خالف ذالک فکانۃ ارتکب کبیرۃ واذا وصل الامر الی ہذا الحد ففعل ذالک بدعۃ اذ انہ بسبب ذالک ینسب الی السنۃ مالیس منہا، وکذا الذک یشرط ان یكون علی لسان العلم (المدخل لابن الحاج، ج ۱ ص ۲۸۷، الموسوم الثانی عید الفطر)

اور اس کی تفصیل پہلے عید کے دن مسنون و مستحب اعمال کے ضمن میں گزر چکی ہے۔

جہاں تک عید کے دن مخصوص طریقے پر چھوڑے سوئوں اور دودھ میں ملا کر پکانے کا تعلق ہے تو صرف پسند ہونے کی وجہ سے کوئی اگر عید کے دن تیار کر لے تو فی نفسہ جائز ہے، اور کوئی گناہ نہیں، مگر شرط یہ ہے کہ اس کو نہ تو عید کے دن کی سنت اور ثواب یا ضروری سمجھے اور نہ ہی خلاف ورزی کرنے والے پر لعن طعن کرے۔

لہذا خاص سوئوں کو عید کی سنت قرار دینا یا انہیں عید کے دن پکانے کو ایسا لازمی اور ضروری سمجھنا کہ جو شخص عید کے دن سویاں نہ پکائے اس پر نکیر کرنا شرعی حیثیت سے جائز نہیں۔ البتہ جو لوگ ایسا نہ سمجھیں بلکہ صرف اپنی سہولت یا پسند کے مطابق اس کو معمول بنائیں تو اس کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔

جیسا کہ ہمارے علاقہ میں رمضان کے دنوں میں عموماً افطار کے موقع پر پکوزوں کا اہتمام کیا جاتا ہے گران کو سنت یا ضروری کوئی بھی نہیں سمجھتا بلکہ پسند کی وجہ سے معمول رکھا جاتا ہے۔ البحر الرائق میں ہے کہ:

وَأَمَّا مَا يَفْعَلُهُ النَّاسُ فِي زَمَانِنَا مِنْ جَمْعِ التَّمْرِ مَعَ اللَّبَنِ وَالْفِطْرِ عَلَيْهِ فَلَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي السُّنَّةِ (البحر الرائق) ۲

۲ ج ۲ ص ۱۷۱، کتاب الصلاة، باب العیدین .

ترجمہ: اور ہمارے زمانے میں جو لوگ (عید کے دن) یہ عمل کرتے ہیں کہ چھوڑے کو دودھ کے ساتھ جمع کرتے ہیں اور پھر اس سے افطار بھی کرتے ہیں تو اس کی سنت میں کوئی اصل نہیں (ترجمہ ختم)

اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

عید کے روز سوئوں کے پکانے کو کوئی عبادت اور دین نہیں سمجھتا، جس سے بدعت ہونے کا شبہ ہو (الافاضات الیومیہ جلد ۶ صفحہ ۳۱۸، ملفوظ نمبر ۳۶۸ و انفاص عیسیٰ جلد ۲ صفحہ ۶۱۲)

اور حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

سویاں کھانا کھلانا کوئی شرعی بات نہیں ہے (کفایت المقتی جلد سوم، صفحہ ۳۰۷، چٹا باب، نماز

(عیدین)

اور اگر کسی جگہ عید کے دن خاص سویاں بنانے کو عید کی سنت یا ایسی لازمی رسم سمجھی جائے کہ اگر سویاں نہ بنائی جائیں تو اس کو بُرا سمجھا جائے، اور اگر اپنے پاس انتظام نہ ہو تو اس کے لئے قرض تک لینے سے بھی گریز نہ کیا جائے یا اسی قسم کی کوئی اور خرابی شامل ہو تو پھر یہ عمل ممنوع ہو جائے گا، اور اسی قسم کی خرابیوں کی وجہ سے بعض علمائے کرام نے عید کے دن سویاں پکانے سے منع کیا ہے۔ ۱

۱۔ چنانچہ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ اس قسم کی خرابیاں پائے جانے کی صورت میں تحریر فرماتے ہیں کہ: اور عید الفطر میں سویاں پکانا پانی نفسہ (یعنی اپنی ذات کے لحاظ سے) مباح ہے مگر لوگوں نے اس میں خرابیاں پیدا کر لی ہیں:

(۱) اس کو ضروری سمجھتے ہیں حتیٰ کہ اگر سویاں نہ پکائی جاویں تو گویا عید ہی نہیں ہوئی، ایسے التزام و اہتمام کا خلاف شرع ہونا اور پُر مذکور ہو چکا ہے (۲) اس پابندی کی بدولت یہاں تک نوبت پہنچتی ہے کہ اگر پاس خرچ نہ ہو تو قرض لے کر گو سودی ہی ملے، ضرور اس کا اہتمام کرتے ہیں (۳) اس کی نسبت ایک موضوع روایت مشہور کی ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آٹا پکا کر مروڑیاں جمع کر کے سویاں پکائی تھیں، یہ محض تہمت ہے کہیں ثابت نہیں (۴) اور دینے لینے میں ریا و تقاخر ہونا یہاں بھی موجود ہے..... اس تاریخ میں حضرت پیغمبر صاحب صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف اس قدر ثابت ہے کہ چند خرما نوش فرما کر عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، اگر رغبت و لذت کے لیے دودھ سویاں وغیرہ بھی اضافہ کر لے تو مباح ہے، مگر اس کا ایسا پابند نہ ہو جس سے مفاسد مذکورہ لازم آویں، کبھی کبھی نانہ بھی کر دیا کریں، گنجائش نہ ہونے کے وقت خواہ مخواہ تردد میں نہ پڑے اور گنجائش کے وقت بھی رسوم کا اتباع نہ کرے، بے تکلفی سے جو ہو جاوے اس پر بس کرے (اصلاح الرسوم صفحہ ۱۸۱، ۱۸۲، تیسرا باب، فصل سوم)

ملفوظ رہے کہ عید کے دن مروجہ سویوں کے سنت یا ثواب ہونے پر بعض لوگوں کو اس سے شبہ ہو جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عید کی نماز کے لئے تشریف لے جانے سے پہلے کھجور، چھوڑے وغیرہ کھانے کا معمول تھا، جس کا ذکر پہلے گزرا۔

مگر اَلَا تَوْرَسُولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول عید الفطر کی نماز سے پہلے کا تھا، دوسرے مخصوص مروجہ سویوں کا اس مسئلے سے تعلق نہیں۔

اور جیسا کہ عید کے دن مسنون و مستحب اعمال کے ذیل میں گزر چکا ہے کہ عید الفطر کے دن عید کی نماز سے پہلے کچھ کھالینا سنت ہے، جس میں طاق عدد کھجور یا چھوہارے کھانا افضل ہے، اور اگر کھجوریں موجود نہ ہوں تو کوئی دوسری میٹھی چیز کھالے، میٹھی چیز بھی نہ ہو تو جو چیز بھی میسر ہو وہی کھالے، خواہ وہ نمکین ہی ہو، اس سے بھی یہ سنت ادا ہو جائے گی، اور اگر بغیر کچھ کھائے پینے کوئی شخص عید کی نماز کے لئے چلا جائے تب بھی گناہ نہیں۔ ۱۔
۱۔ اس کی تفصیل پیچھے عید کے دن مسنون و مستحب اعمال کے ضمن میں حاشیہ میں گزر چکی ہے۔

بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عید الفطر کے دن کھجور کھا کر جانے سے مروجہ سویوں پر استدلال مشکل ہے، اور اس سلسلہ میں اصل بات وہی ہے جو ہم نے شروع میں ذکر کر دی ہے کہ فی نفسہ پسند و غیرہ ہونے کے باعث یہ جائز و مباح عمل ہے، اور عید کی سنت یا لازم و ضروری سمجھنا غلط ہے۔

عیدی کا لین، دین

عید کے موقعہ پر آج کل بعض لوگوں میں نقدی یا کھانے پینے کی چیز کی شکل میں ایک دوسرے کو عیدی کا لین دین بھی بہت زیادہ عام ہو گیا ہے، اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ مروجہ عیدی، شرعی عید کی سنت یا لازم نہیں۔

سنت اور لازم سمجھے بغیر اور دوسری خرابیوں سے بچ کر صرف دوسروں کی ضرورت کو پیش نظر رکھ کر یا محبت کے طور پر اخلاص کے ساتھ جائز بلکہ امید ہے کہ باعثِ ثواب ہے۔
لیکن قرض سمجھ کر یا بڑائی ظاہر کرنے کے لئے اس کا لین دین جائز نہیں اور آج کل بعض جگہ اس میں فخر و نمود اور دلا بد لا کی نیت ہوتی ہے، جو ایک اعتبار سے قرض میں داخل ہو جاتی ہے، اور اس کا لین دین ضروری سمجھا جاتا ہے۔

ظاہر ہے کہ ایسی خرابیوں کے ہوتے ہوئے یہ ناجائز ہے (ملاحظہ ہو احسن الفتاویٰ ج ۸ ص ۴۸ اور سالہ

اسی طرح کھانے یا کسی دوسری چیز کا لین دین ضروری سمجھنا اور کسی کے گھر سے نہ آئے تو اس کو معیوب قرار دینا یا اس میں ادلا بدلی اور قرض کی نیت کرنا بھی جائز نہیں، جیسا کہ بعض جگہ دستور ہے کہ اگر کسی جگہ سے کوئی چیز آئی تو وہاں اپنی طرف سے بھی بھیجنا ضروری سمجھا جاتا ہے بلکہ بعض جگہ خالی برتن واپس آنے کو بھی برا سمجھا جاتا ہے۔

ہاں اگر اس قسم کی رسموں اور خرابیوں سے بچ کر ہو اور ایک صدقہ یا ہدیہ کی شکل ہو تو پھر کوئی حرج نہیں (ملاحظہ ہو ہفتی زیور حصہ ۶ ”عید کی رسموں کا بیان“)

بعض لوگ اسی طرح فخر و تفاخر کی غرض سے عید کے موقعہ پر ایسے ایک تیار کر کے دوسروں کے یہاں بھیجتے ہیں کہ جن میں مختلف طرح کی تصاویر تیار کی جاتی ہیں، اس میں تصویر کا گناہ بھی شامل ہے۔ البتہ یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ عید کے دن اہل و عیال کے لیے اپنی حیثیت کے مطابق اچھا اور عمدہ کھانا تیار کیا جاسکتا ہے، مگر وہ ان رسموں سے الگ چیز ہے۔ ۱۔

۱۔ السنة فی عید الفطر التوسعة فیہ علی الاہل بای شیء کان من الماکول اذ لم یرد الشرع فیہ بشیء معلوم فمن وسع علی اہله فیہ فقد امثل السنة ویجوز ان یتخذ فیہ طعاماً معلوماً اذ هو من المباح لکن بشرط عدم التکلف فیہ وبشرط ان لا یجعل ذالک سنة یستن بها فمن خالف ذالک فکانہ ارتکب کبیرۃ واذا وصل الامر الی هذا الحد ففعل ذالک بدعة اذ انہ بسبب ذالک ینسب الی السنة مالیس منها، وکذا ذالک یشرط ان یکون علی لسان العلم (المدخل لابن الحاج، ج ۱ ص ۲۸۷، الموسم الثانی عید الفطر)

اور اسی طرح عید کے دن صدقہ کی فضیلت آئی ہے، اور صدقہ میں اپنے ضرورت مند رشتہ داروں، عزیزوں اور اہل و عیال کو ترجیح حاصل ہے، اس حیثیت کو ملحوظ رکھ کر اور خرابیوں سے بچتے ہوئے دوسرے کا تعاون کرنے کی ممانعت نہیں، جس کی تفصیل عید کے دن کے مسنون و مستحب اعمال کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

فوتگی والے گھر جانے کی رسم

بعض لوگ پہلی عید پر فوتگی والے گھر میں جانے کی رسم ضروری سمجھتے ہیں، جس میں وہاں جا کر تعزیت اور افسوس کا اظہار و دعا کرتے ہیں، جبکہ فوتگی کو کافی عرصہ گزر چکا ہوتا ہے اور اپنے

موقع پر تعزیت کی سنت بھی ادا کی جا چکی ہوتی ہے۔
اس کا بھی شریعت میں کوئی ثبوت نہیں۔

تعزیت تو خود ہی ایک مرتبہ کرنا سنت ہے اور وہ بھی تین دن کے اندر اندر سنت ہے (إلا یہ کہ کوئی مجبوری ہو) اور اس میں بھی افسوس کا اظہار کرنا کوئی کارِ ثواب نہیں، بلکہ تعزیت میں اصل چیز تسلی و ہمدردی کا سامان ہے، اس رسم کے نتیجہ میں عید کا دن جو کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے خوشی کا دن ہے اور اس دن لوگ اللہ کے مہمان ہوتے ہیں، غم دو بالا اور تازہ کر کے عید کی اس خوشی کو غمی سے تبدیل کر دیا جاتا ہے۔

لہذا اس رسم کو اختیار کرنے سے پرہیز کرنا چاہیے، کیونکہ اس کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں۔

فوتگی والے گھر میں سوگ کا سماں

جس گھر میں فوتگی ہو جاتی ہے تو اس کے بعد آنے والی پہلی عید کے موقع پر اس گھر کے افراد خوشی منانا اور اچھے کپڑے وغیرہ پہننا معیوب سمجھتے ہیں، اگرچہ عید سے پہلے فوتگی کے بعد انہوں نے مختلف موقعوں پر تقریبات وغیرہ میں شریک ہو کر اچھے لباس اور خوشی کے اظہار کا کتنا ہی اہتمام کیوں نہ کیا ہو، لیکن جس دن یہ لوگ اللہ کے مہمان ہوتے ہیں اور خاص اس دن میں خوشی کا اظہار اور اچھا لباس پہننا، اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار کرنا اللہ کو پسند اور ثواب کا کام ہے، اس دن یہ لوگ اچھے خاصے سوگوار بن کر بیٹھ جاتے ہیں۔

پھر یہ بھی سوچنے کی زحمت نہیں کی جاتی کہ اگر مردہ اچھی جگہ چلا گیا تو اس کی خوشی اور عید ہم سے بہتر ہے، اور اگر بُری جگہ چلا گیا تو ہماری عید کی خوشی سے اس کو کوئی فائدہ نہیں۔ ۱۔
(تفصیل کے لیے ہماری دوسری کتاب ”ماہِ محرم الحرام کے فضائل و احکام“ ملاحظہ فرمائیں)

۱۔ یہ بھی ملحوظ رہنا چاہئے کہ شرعی اعتبار سے سوگ کرنا صرف چند صورتوں میں عورتوں کے حق میں ثابت ہے اور وہ یہ ہیں۔

(۱)..... جس عورت کو اس کے شوہر نے طلاقِ بائن (ایسی طلاق جس میں نکاح ختم ہو جاتا ہے) دیدی ہو اس پر عدت کے زمانہ میں سوگ کرنا واجب ہے۔ عدت ختم ہونے کے بعد واجب نہیں بلکہ جائز بھی نہیں (جس عورت نے مرد سے شرعی خلع حاصل کیا ہو یا جس عورت کا نکاح شرعی اصولوں کے مطابق کسی مسلمان حاکم

نے فتح کیا ہوا اس کا بھی یہی حکم ہے)

(۲)..... جس عورت کا شوہر فوت ہو گیا ہو اس پر عدت کے زمانہ میں سوگ کرنا واجب ہے عدت کے بعد واجب نہیں، بلکہ جائز بھی نہیں۔

(۳)..... شوہر کے علاوہ کسی قریبی رشتہ دار (باپ بیٹے وغیرہ) کے فوت ہونے پر صرف تین دن تک عورت کو سوگ کرنے کی اجازت ہے واجب اور ضروری نہیں تین دن کے بعد یہ اجازت بھی نہیں اس کے علاوہ اور کسی موقع پر عورت کو سوگ کرنے کی اجازت نہیں اور مرد کو تو سوگ کرنا کسی حال میں بھی جائز نہیں۔

اور شرعی سوگ کا طریقہ یہ ہے کہ عورت اتنے عرصہ میں ایسے کپڑے نہ پہنے اور ایسا رنگ ڈھنگ اختیار نہ کرے جس سے مردوں کو کشش اور میلان ہوتا ہو۔ خوشبو، سرمہ، مہندی اور دوسری زیب و زینت اور بناؤ سنگھار کی چیزیں چھوڑ دے۔ اس کے علاوہ اپنی طرف سے سوگ کے طریقے اختیار کرنا جائز نہیں مثلاً غم کے اظہار کے لئے مخصوص رنگوں کے (مثلاً کالے) کپڑے پہننا وغیرہ۔

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان فرمایا کہ جب ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو (ان کے والد) حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی موت کی خبر پہنچی تو انہوں نے تیسرے دن خوشبو منگائی جو زور رنگ کی تھی اور اپنے بازوؤں پر لپی اور فرمایا کہ مجھے اس کی ضرورت تھی (لیکن اس ڈر سے کہ کہیں میں تین دن سے زیادہ سوگ کرنے والی عورتوں میں شمار نہ ہو جاؤں میں نے خوشبو لگائی) میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”ایسی عورت کے لئے جو اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو یہ حلال نہیں ہے کہ (کسی کے فوت ہونے پر) تین دن تین رات سے زیادہ سوگ کرے سوائے شوہر کے کہ اس (کی موت ہو جانے) پر چار مہینہ دس دن سوگ کرے (بخاری، حدیث نمبر ۲۳۰۶، کتاب الطلاق)

لہذا فتویٰ کے بعد پہلی عید کے موقع پر مرحوم کے پسماندگان کا سوگ کرنا ایک خود ساختہ رسم ہے، جس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

عید کے دن موسیقی، ٹی وی اور فلموں میں مبتلا ہونا

بعض لوگ بطور خاص عید جیسے بابرکت دن میں موسیقی، ٹی وی اور فلموں کے پروگراموں میں سرگرم نظر آتے ہیں۔

چنانچہ بعض جگہ عید کے دن موسیقی اور گانے بجانے کے پروگرام چل رہے ہوتے ہیں، گھروں میں بھی ٹی وی پر عید کے حوالے سے پیش کئے جانے والے مخصوص مختلف پروگرام چل رہے ہوتے ہیں، جن میں گانے بجانے اور بے حیائی اور غیر شرعی باتوں کا مظاہرہ ہوتا ہے، بلکہ غیر شرعی چیزوں کو عید کے ساتھ تعلق جوڑ کر پیش کیا جاتا ہے، جس سے عام لوگوں کے عقائد

و نظریات میں بھی بگاڑ و فساد پیدا ہوتا ہے، اور لوگ ان پروگراموں کو (نعوذ باللہ تعالیٰ) عید کی خصوصی نشریات سمجھ کر دلچسپی کے ساتھ دیکھتے ہیں۔

اور بعض سینما ہالوں میں مختلف فلموں کا افتتاح بھی عید کے دن سے کیا جاتا ہے اور (نعوذ باللہ تعالیٰ) اس کو عید کا خصوصی تحفہ قرار دیا جاتا ہے، عید کے دن سینما، وی۔سی۔ آر اور ٹیلی ویژن وغیرہ دیکھنا تو بہت سے لوگوں نے بہت اہم سمجھ رکھا ہے۔

در اصل یہ لوگ عید کی خوشی کو سینما بینی اور ان گناہوں کے ناپاک عمل سے گندہ کر دیتے ہیں۔ گناہ میں خوشی نہیں ہوتی، اللہ کو ناراض کرنے والی چیز کیسے خوشی کا باعث بن سکتی ہے؟

یہ تمام حرکات سراسر غیر اسلامی ہیں، غیر مسلموں کے تہواروں میں اس قسم کی حرکات و خروافات انجام دی جاتی ہیں، اسلامی تہوار میں تو عبادت کی جاتی ہے نہ کہ گناہ، اور گناہوں کو عید کے خصوصی پروگرام یا عید کے تحفے قرار دینے سے تو ایمان کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے، لہذا ان گناہوں سے عام دنوں میں بھی اور خاص طور پر عید جیسے بابرکت دنوں میں بچنا ضروری ہے۔

بعض لوگ عید کے دن گانے بجانے کے جائز ہونے پر ایک روایت سے مغالطہ کھا جاتے ہیں جس میں عید کے دن انصاری لڑکیوں کے اشعار پڑھنے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ان کو ڈانٹنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجازت دینے کا ذکر ہے۔ ۱۔

۱۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنْ جَوَارِي الْأَنْصَارِ تُغَنِّيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بَعَاثَ، قَالَتْ وَلَيْسَتَا بِمُعَنِّيَتَيْنِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمَرَ امِيرُ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي يَوْمِ عِيدٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ، إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا (بخاری، حدیث نمبر ۹۵۲، مسلم، حدیث نمبر ۸۹۲، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۵۰۲۸)

حالانکہ اس روایت سے گانے کی اجازت نکالنا صحیح نہیں کیونکہ:

پہلی بات تو یہ ہے کہ موسیقی اور گانے بجانے کے ناجائز ہونے پر جو قرآن و سنت کے دلائل موجود ہیں وہ بہت کثرت سے، واضح اور صاف ہیں ان کے ہوتے ہوئے اس قسم کی گول

مول اور مبہم روایت سے اپنا مقصد نکالنا صحیح نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب تک شرعی احکام میں سختی نہیں آئی تھی۔ تیسری بات یہ ہے کہ اس روایت میں مروجہ گانے کا ذکر نہیں بلکہ جنگ بعاث (جو ایک جنگ کا نام ہے) کے اشعار (بغیر موسیقی کے آلات کے) ترنم کے ساتھ پڑھنے کا ذکر ہے اور ایسے اشعار کا گانے سے کوئی تعلق نہیں۔

چوتھی بات یہ ہے کہ یہ لڑکیاں ابھی نابالغ اور غیر مکلف تھیں، کوئی پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں، چنانچہ احادیث ہی میں اس کی صراحت اور وضاحت بھی ہے کہ وہ لڑکیاں کوئی باقاعدہ گانے والی نہیں تھیں۔

پانچویں بات یہ ہے کہ یہ اشعار جنگ میں بہادری کے جذبات ابھارنے سے متعلق تھے جو ایک طرح سے جہاد کے لئے معاون اور مفید تھے، عشقیہ اشعار اور ناجائز مضامین پر مشتمل نہیں تھے، جیسا کہ پہلے عید کے دن مسنون و مستحب اعمال کے ضمن میں خوش اخلاقی کے مظاہرہ کے ذیل میں گزرا۔ ۱

۱۔ چنانچہ وہ روایت یہ ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنَ جَوَارِي الْأَنْصَارِ تُغَنِّيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاث، قَالَتْ وَلَيْسَتَا بِمُغَنِّيَتَيْنِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمْرًا مَبْرُورًا الشَّيْطَانُ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي يَوْمِ عَيْدٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ، إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عَيْدًا وَهَذَا عَيْدُنَا (بخاری، حدیث نمبر ۹۵۲، مسلم، حدیث نمبر ۸۹۲، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۵۰۲۸)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور میرے پاس انصار کی دو لڑکیاں جنگ بعاث کے دن کے انصار کی بہادری کے شعر ترنم سے پڑھ رہی تھیں، اور وہ لڑکیاں گانے والی نہیں تھیں، تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ شیطانی گانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں؟ اور وہ عید کا دن تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر! ہر قوم کی عید (خوشی) کا دن ہوتا ہے اور یہ ہماری عید (یعنی خوشی) کا دن ہے (ترجمہ ختم)

اور آج کل کے مروجہ گانوں میں ان میں سے کوئی بات بھی نہیں پائی جاتی، اس لئے مروجہ گانا بجانا اور موسیقی ناجائز ہے، خواہ عید کے دن ہو یا کسی اور دن۔

یہی حق اور صحیح ہے اور اس سے ہٹنا گمراہی ہے اور ضلالت ہے۔ ۲

۲ قال القرطبی أما الغناء فلا خلاف فی تحریمہ لانه من اللہ واللعب المذموم بالا اتفاق أما ما یسلم من المحرمات فیجوز القلیل منه فی الاعراس والا عبادو شبہہما ومذهب أبی حنیفہ تحریمہ وبہ یقول أهل العراق (تنقیح فتاویٰ حامدیدیہ للعلامہ شامی ج ۲ ص ۳۵۹)
(تفصیل کے لیے ہماری کتاب ”ماہ ربیع الاول کے فضائل و احکام“ ملاحظہ فرمائیں)

عید کے دن غیر شرعی لباس اور زیب و زینت

بعض لوگ عید کے دن غیر شرعی لباس پہنتے ہیں چنانچہ خاص طور پر نوجوان عید کے دن کے لئے فیشن نما اور ٹخنوں سے نیچے تک لٹکا ہوا لباس، پینٹ، شرٹ وغیرہ تیار کراتے ہیں، عورتیں باریک نیم برہنہ اور فیشی لباس پہنتی ہیں، اور بھنویں کٹواتی ہیں، اسی طرح سر کے بال بھی کٹواتی ہیں اور دوسری غیر شرعی زیب و زینت اور بے پردگی کا مظاہرہ کرتی ہیں۔

مرد داڑھی ایک مٹھی سے کم کر کے کاٹتے ہیں، اس دن بطور خاص شیو کرتے ہیں، خلاف شرع فیشن نما کپڑے پہنتے ہیں، بالوں وغیرہ کی کٹنگ انگریزی اور خلاف شریعت طرز پر کرائی جاتی ہے، اور داڑھی منڈا کر، انگریزی بال تراش کر عید کی نماز کے لئے آتے ہیں۔

بعض لوگ عید کے دن عید کی نماز کے لئے تو شلوار قمیض تیار کراتے ہیں اور عید کی نماز سے فارغ ہوتے ہی اس کو اتار کر فیشن نماز کپڑے پینٹ، شرٹ وغیرہ پہن لیتے ہیں، بہت سے لوگ عید کے کپڑے بناتے ہیں تو اس میں بھی حرام و حلال کا خیال نہیں کرتے۔

اسی طرح چھوٹی بچیوں کو بھی عید کے دن خوب زیور پہنایا جاتا ہے اور بے حد و حساب زیب و زینت کی جاتی ہے، جس میں کئی فتنے ہیں۔

یہ چیزیں شریعت کے موافق آرائش میں داخل نہیں، بلکہ گناہ یا غلو میں داخل ہیں۔

عید کا دن تو اللہ کی مہمانی کا دن ہے، اس دن میں ایسا لباس اور ایسی زینت اختیار کرنی چاہئے جو اللہ کو پسند ہو، کیونکہ اس دن مسلمان اللہ کی میزبانی میں ہوتے ہیں، ایسا طرز اور طریقہ اختیار کر کے اللہ کے مہمان بننا جو خود اللہ کو ناپسند ہو کتنی بڑی حماقت اور بے وقوفی ہے، جو عید

سراسر اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کا مظاہرہ کرنے کے لئے تھی اُسے گناہوں سے ملوث کر دیا۔

عید تو اسلامی چیز ہے اس دن گناہوں سے بچنا اور نیک کاموں کا خاص اہتمام کرنا چاہئے بلکہ طبیعت کو آمادہ کیا جائے کہ آئندہ بھی گناہ نہ کرے مومن کی زندگی گناہوں والی زندگی نہیں ہوتی۔

عید کے دن بے پردگی اور بے حیائی

عید کے دن بعض جگہ بے پردگی اور بے حیائی کا بھی مظاہرہ کیا جاتا ہے، چنانچہ عورتیں زیب و زینت اور نعوذ باللہ تعالیٰ نیم برہنہ لباس کے ساتھ بے پردہ ہو کر نامحرموں کے سامنے آتی ہیں، تفریح گاہوں اور ہوٹلوں اور بعض گھروں میں بھی عورتوں و مردوں کا مخلوط، بے محابا اور بلا تکلف اجتماع ہوتا ہے۔

بعض عورتیں عید ملنے کے لئے بن سنور کر نامحرم لوگوں کے سامنے جاتی ہیں، جس میں بسا اوقات ایک دوسرے کے ساتھ مصافحہ بھی ہوتا ہے اور ایک دوسرے کو عید کی مبارک باد پیش کی جاتی ہے اور ایک دوسرے کے ساتھ بے تکلفی اور ہنسی مذاق تک کی نوبت آ جاتی ہے، اور اس قسم کی دوسری خلاف شرع حرکات بھی ہوتی ہیں، ان بے ہودہ حرکات کا عید کے مبارک اسلامی تہوار سے تعلق نہیں اور ان حرکات کو عید کی آڑ میں انجام دینا سخت حماقت و سفاہت اور گناہ کی بات ہے۔

عید اور جمعہ کے ایک دن جمع ہونے کو بھاری سمجھنا

اگر کسی موقع پر عید اور جمعہ ایک دن جمع ہو جائیں تو اس کو بعض لوگ عوام یا حکومت پر بھاری سمجھتے ہیں، اور اس سے طرح طرح کی بدفالی لیتے ہیں۔

اس قسم کی بدفالی سخت گناہ ہے، عید کا جمعہ یا کسی بھی دن واقع ہونا صرف اور صرف اللہ کے حکم

سے ہے، بندوں کا اس میں کوئی دخل نہیں، جب اللہ کا حکم ہوتا ہے چاند انتیس دن پر نظر آجاتا ہے اور جب مہینہ کے تیس دن کے ہونے کا حکم ہوتا ہے تو مہینہ تیس دن کا ہوتا اور عید کے دنوں کی تبدیلی ہوتی ہے اور اللہ کے ہر حکم میں بندوں کے لئے کوئی نہ کوئی مصلحت اور حکمت ہوتی ہے، جب شریعت نے عید اور جمعہ ایک دن جمع ہونے کو معیوب قرار نہیں دیا، تو اس کو معیوب یا منحوس سمجھنے اور اس سے بدفالی و بدشگونی لینے کا کیا مطلب؟

اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو رِنبوت اور صحابہ کرام کے مبارک زمانے میں بھی ایسے مواقع آئے کہ عید اور جمعہ ایک دن واقع ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے اس کو دو عیدوں کے جمع ہونے والا دن قرار دیا، اور عید اور جمعہ کی نمازیں اپنے اپنے وقتوں پر ادا فرمائیں۔ جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

اس لئے اپنی طرف سے اس کے بارے میں ایسا غلط عقیدہ رکھنا جائز نہیں، بلکہ اگر غور کیا جائے تو جمعہ اور عید ایک دن جمع ہونے میں زیادہ خیر معلوم ہوتی ہے کیونکہ ایک تو خود عید کا دن بابرکت ہے دوسرے جمعہ کا دن بھی بذاتِ خود بابرکت دن اور ہفتہ بھر کے تمام دنوں کا سردار ہے لہذا ایک وقت میں دونوں دنوں کی برکات جمع ہونے میں زیادہ خیر و برکت ہوگی۔

ہاں اگر دنیا دار لوگوں کو اس اعتبار سے بھاری گزرتا ہو کہ ایک ہی دن میں عید اور جمعہ کی دونمازوں کا اہتمام کرنا پڑتا ہے تو یہ دنیا داروں کا معاملہ ہے، اور دیندار لوگ تو خوش ہوتے ہیں اور اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ جس نے عید اور جمعہ کی دونوں نمازوں کی ایک ہی دن میں سعادت جمع کر کے عطا فرمادی۔ ۱۔

۱۔ اور جہاں تک گاؤں و دیہات کے لوگوں کا تعلق ہے کہ انہیں شہر میں آ کر عید اور جمعہ کی دونوں نمازوں کو پڑھنا مشکل اور بھاری ہو سکتا ہے، تو ان کے لیے شریعت نے خود تخفیف و آسانی فرمادی ہے، جس کی تفصیل پہلے عید کی نماز کے جمعہ کی نماز کا متبادل ہونے کی بحث میں گزر چکی ہے۔

عیدین کی نماز یا خطبہ کے بعد دُعا کا مسئلہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عید کی نماز اور اس کے بعد خطبہ پڑھنے کا ذکر ملتا ہے، اور بطور خاص عید کی نماز یا خطبہ کے بعد دعا کرنے کی صراحت نہیں ملتی، البتہ خطبہ کے دوران عربی میں دعائے کلمات اور مسنون دعاؤں کے پڑھنے کے جائز ہونے میں کلام نہیں۔ ۲

۲ الخطبة مشتملة على الدعاء كما أنها تشتمل على غيره من بيان أحكام العيد (عمدة القاری، ج ۶، ص ۲۷۲، کتاب العیدین، باب سنة العیدین لأهل الإسلام)

تاہم ہمارے اکثر اکابر فقہائے کرام نے عید کی نماز کے باجماعت ادا کیے جانے کی وجہ سے اس کو فرض نماز کے ساتھ مشابہت حاصل ہونے کی بناء پر فرض نماز کے بعد والی دعا پر قیاس کرتے ہوئے عیدین کی نماز کے بعد دُعا کا استحباب اور اس کے بعد پھر دوبارہ خطبے سے فراغت کے بعد دُعا نہ ہونے کا حکم بیان فرمایا ہے، اور اگر کوئی یہ دعا نہ کرے، اس میں بھی حرج نہ ہونے کا ذکر فرمایا ہے۔

جبکہ بعض حضرات نے استسقاء کی نماز کی طرح خطبہ کے بعد دعا کرنے کی بھی گنجائش بیان فرمائی ہے۔

لیکن ایک تو اکابر فقہاء کی تصریح کے مطابق عید کی نماز کے بعد کی یہ دُعا مستحب ہے، اس کو ضروری نہ سمجھنا چاہیے، اور اگر کوئی نہ کرے تو اس پر بھی ملامت نہیں کرنی چاہیے۔

دوسرے عید کی نماز کے بعد دعا کو مختصر کرنا چاہیے، جیسا کہ اُن فرض نمازوں کے بعد مختصر دُعا پر اکتفاء کرنا چاہیے جن کے بعد سنن ہیں، کیونکہ لمبی دعا سے خطبہ میں فصل ہو جاتا ہے جو کہ خلاف سنت ہے۔

اس سلسلہ میں اکابر فقہاء کے چند حوالہ جات و عبارات ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

خطبے سے اول و آخر دعا کرنا کہیں ثابت نہیں، لہذا نہ کرنا چاہئے، البتہ بعد سلام نماز

عید کے دعا کریں، پھر نمبر پر کھڑا ہو کر دعا ثابت نہیں (فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۱۳۸، کتاب البدعات)

اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:
ظاہر اُقواعد عامہ سے نماز ہی کے بعد دعا بہتر معلوم ہوتی ہے، اُسی ہیئت سے جیسے
اور نمازوں کے بعد ہے (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۴۰۷)
اور ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں کہ:

عموماتِ نصوص سے فضیلتِ دعا بعد الصلوٰۃ کی ثابت ہے، پس اُس عموم میں
اس (یعنی عید کی نماز کے بعد کی دعا) کے داخل ہونے کی گنجائش ہے۔
اور اگر کوئی شخص بالخصوص منقول نہ ہونے کے سبب اس کو ترک کرے اُس پر بھی
ملامت نہیں۔

بہر حال یہ مسئلہ ایسا مہتمم بالشان نہیں ہے دونوں جانب میں توسع ہے (ایضاً ص ۴۰۵) ۱۔

۱۔ نیز ایک سوال کا فارسی زبان میں جواب تحریر فرماتے ہیں کہ:
و عمل من واکبر من موافق ہمین است یعنی بعد نماز عیدین دعا معمول است
ترجمہ: میرا اور میرے اکابر کا عمل اسی کے موافق ہے یعنی عید کی نماز کے بعد دعا کا معمول ہے
(امداد الفتاویٰ، ج ۱ ص ۴۰۶)

اور حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ ایک وعظ میں فرماتے ہیں کہ:
عید کی نماز کے بعد تو دعا مانگنے کی گنجائش ہے، لیکن خطبہ کے بعد دعا کرنا محض بے دلیل ہے، اس واسطے خطبہ
کے بعد دعا نہ مانگی جاوے (خطباتِ حکیم الامت جلد ۱، بعنوان سنہ ابراہیم، صفحہ ۴۹۴، وعظ احکام
حج، مطبوعہ: ادارہ تالیفات اشرفیہ، ملتان)

اور حضرت علامہ ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:
نماز کے بعد دعا کرنا مطلقاً جائز ہے، اور رفع یدین آداب دعا سے ہے، لہذا بعد نماز عیدین کے دعا برقع یدین
جائز ہے، اور ثواب کی بھی امید ہے، مگر اس کو ضروری نہ سمجھا جاوے اور جو لوگ اس سے منع کرتے ہیں اگر ان
کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت دعا کرنا جائز ہی نہیں تب تو وہ غلط کہتے ہیں، اور مباح سے روکنے کے سبب ”کلم
محرم ما احل اللہ لک“ کے مخاطب ہیں، اور اگر یہ مطلب ہے کہ اس وقت دعا برقع یدین ضروری نہیں
(یا کسی اور خرابی سے منع کرنا مقصد ہے۔ ناقل) تو ان کا قول بھی صحیح ہے، ان سے جھگڑنے کی ضرورت نہیں

(امداد الاحکام ج ۱ ص ۷۳۵)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ:

عیدین کی نماز کے بعد دعا کرنا جائز و مستحب یقیناً ہے، استحباب و جواز کا انکار نہیں ہو سکتا، لیکن اگر کوئی شخص جائز و مستحب فعل کو ترک کر دے تو اس پر ملامت و طعن اور اس سے ترک موالات ہرگز جائز نہیں، کیونکہ یہ شان ترک فرائض و واجبات کی ہے نہ کہ مستحبات کی، اور اگر کسی وقت مستحب و سنت کے ترک پر ملامت و طعن ہونے لگے اور اس مستحب و سنت کے ساتھ واجب و فرض کا معاملہ ہونے لگے تو اس وقت اصلاح عقیدہ عوام کے لئے اس مستحب کا ترک کر دینا ضروری ہو جاتا ہے۔

تو جو لوگ بعد صلوة عیدین کے دعا کو مستحب سمجھتے ہیں وہ تارکین پر ملامت و طعن کرنے کی وجہ سے خود ہی اس مستحب کو ممنوع بنانا چاہتے ہیں (امداد الاحکام ج ۱ ص ۷۴۳)

اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

احادیثِ قولیہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے باسانید صحیح ہر نماز کے بعد جس میں نماز عید بھی داخل ہے دعا مانگنے کی فضیلت و ثواب منقول ہے اگرچہ احادیثِ فعلیہ میں عمل کی تصریح نہیں مگر نفی بھی منقول نہیں اس لئے حدیثِ قولیہ پر عمل کرنا اور ہر نماز کے بعد اور عیدین کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحب ہوگا (امداد المقتنین ص ۴۰۸)

اور حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

عام طور سے نماز کے بعد دعا مانگنا وارد ہوا ہے لہذا عیدین کی نماز کے بعد بھی دعا مانگنا مسنون و مستحب ہے (فتاویٰ دارالعلوم دہل و مکمل ج ۵ ص ۱۸۸) ۱

۱ ایک اور مقام پر فارسی زبان میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

دعا بعد الصلوة مسنون و مستحب است و در احادیث وارد شدہ است، کما نقلہا فی الحسن الحسین وغیرہ، پس در صلواتِ صلوة عیدین ہم داخل و شامل است بدعت گفتن آنرا صحیح نیست و اکابر امت مثل حضرت مولانا رشید احمد محدث و فقیہ گنگوہی و راجع اکابر و اساتذہ مابعد نماز عیدین مثل صلوات کتوبات دعائی فرمودند پس ہر کہ آنرا بدعت گفتہ صحیح نیست (فتاویٰ دارالعلوم، جلد ۵ صفحہ ۲۰۲)

ترجمہ: نماز کے بعد دعا مانگنا مسنون اور مستحب ہے، اور اس میں احادیث وارد ہوئیں ہیں، جیسا کہ حسن حسین میں منقول ہے، پس نمازوں میں عید کی نماز بھی داخل اور شامل ہے، پس اس کو بدعت کہنا صحیح نہیں اور اکابر امت مثلاً حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور تمام اکابر و اساتذہ نماز عیدین کے بعد فرض نمازوں کی طرح دعا مانگتے تھے، پس جو اس کو بدعت کہتا ہے وہ صحیح نہیں۔

ایک اور مقام پر تحریر فرماتے ہیں کہ:

بعد نماز عیدین دعاء مانگنا ان احادیث کے عموم سے ثابت ہے جن میں بعد الصلوٰۃ دعاء مانگنا مستحب معلوم ہوتا ہے اور نماز عیدین کے اس سے مستثنیٰ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور وہ احادیث حصن حصین وغیرہ کتب احادیث میں مذکور ہیں۔ البتہ خطبہ کے بعد دعاء مانگنا وارد نہیں ہوا، نہ خصوصاً نہ عموماً (ایضاً صفحہ ۲۱۹)

ایک اور مقام پر تحریر فرماتے ہیں کہ:

عیدین کی نماز کے بعد مثل دیگر نمازوں کے دعاء مانگنا مستحب ہے، خطبہ کے بعد دعاء مانگنے کا استحباب کسی روایت سے ثابت نہیں ہے اور عیدین کی نماز کے بعد دعاء کرنے کا استحباب ان ہی حدیثوں و روایات سے معلوم ہوتا ہے، جن میں عموماً نمازوں کے بعد دعاء مانگنا وارد ہوا ہے اور دعاء بعد الصلوٰۃ مقبول ہوتی ہے، حصن حصین میں وہ احادیث مذکور ہیں اور ہمارے حضرات اکابر کا یہی معمول رہا ہے، بندہ کے نزدیک جو علماء عیدین کی نماز کے بعد دعاء مانگنے کو بدعت یا غیر ثابت فرماتے ہیں، وہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ عموماً نمازوں کے بعد دعاء کا استحباب ثابت ہے، پھر عیدین کی نمازوں کا استثناء کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، اور وہ احادیث معروف و مشہور مشکوٰۃ شریف و حصن حصین میں مذکور ہیں، ان کو نقل کرنے کی ضرورت نہیں (ایضاً صفحہ ۲۲۵)

ایک اور مقام پر حضرت مفتی صاحب موصوف رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

ہمارے حضرات اکابر مثل حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ اور حضرت مولانا قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ اور دیگر حضرات اساتذہ مثل حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب صدر مدرس سابق، مدرسہ ہذا (دارالعلوم دیوبند) اور حضرت مولانا محمود حسن صاحب صدر مدرس، مدرسہ ہذا (دارالعلوم دیوبند) وغیرہم کا یہی معمول رہا ہے کہ بعد عیدین کے بھی مثل تمام نمازوں کے ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگتے تھے اور احادیث سے بھی مطلقاً نمازوں کے بعد دعاء مانگنا ثابت ہے، اس میں عیدین کی نماز بھی داخل ہے، لہذا رائج ہمارے نزدیک یہی ہے کہ دعاء بعد نماز عیدین بھی مستحب ہے (فتاویٰ دارالعلوم مدلل و مکمل ج ۵ ص ۱۸۸)

حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

نماز عیدین کے بعد خصوصیت سے دعا کا ذکر نہیں، ممانعت بھی نہیں، نماز فرض ہو یا نفل، عمومی روایات میں دعا مذکور ہے، عمل الیوم والیلۃ میں ان روایات کی تخریج ہے، اس عموم میں نماز عیدین بھی داخل ہے (فتاویٰ محمودیہ جلد ہفتم صفحہ ۴۵۹) ۱۔

۱۔ ایک اور مقام پر حضرت مفتی محمود حسن صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

عیدین کی نماز کے بعد خصوصیت سے دعایا عدم منقول نہیں، لیکن مطلقاً نماز کے بعد دعا روایات سے ثابت ہے، پس عیدین کے بعد بھی دعا کرنا مسنون ہوگا (فتاویٰ محمودیہ ج ۸ ص ۴۶۱)

ایک اور مقام پر حضرت مفتی صاحب موصوف رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

احادیث سے علی الاطلاق بعد صلوٰۃ دعا کا ثبوت ہے، ترمذی شریف میں ہے کہ:

كان يعلم بنیه هؤلاء الكلمات كما يعلم المکتب الغلمان يقول: ان رسول الله ﷺ كان

یتعوزہن دبر الصلاة: اللهم انی اعوذ بک من الجبن الخ (ج ۲ ص ۲۱۵)
 وفيه: فقال رسول الله ﷺ: عجلت ايها المصلي اذ صليت فقمعدت ،
 فاحمد الله بما هو اهلہ، وصل علی، ثم ادعه، الخ. وقال هذا حديث حسن (ج ۲ ص ۲۰۵)
 عمل اليوم واليلة میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے:
 عن النبی ﷺ انه قال: ما من عبد بسط كفيه دبر كل صلوة ثم
 يقول ”اللهم، الخ..... الا كان حقا على الله عز وجل ان لا يرد يديه خائبين .
 اور تبادر بعدیت سے بعدیت متصل ہے، لہذا بعد عید خطبہ ہو کر دعا کرنا پھر اس کو متصل قرار دینا مجازاً
 ہوگا جو تبادر نہیں، اس وجہ سے بعد نماز دعا نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ دعا مانگنا کسی کی روایت نہیں، لہذا بعد
 نماز دعا نہ کرنا اور بجائے اس کے خطبہ کے بعد دعا کرنے کو معین کر لینا تخصیص بلا دلیل شرعی ہے (فتاویٰ
 محمودیہ جلد ۳، ختم صفحہ ۲۶۲ صفحہ ۲۶۳)

خیر الفتاویٰ میں ہے کہ:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم الرضوان سے منقول نہیں کہ نماز یا خطبہ کے بعد دعا کرتے تھے،
 اور اسی طرح کتب فقہ میں بھی یہ دعا مذکور نہیں، اور اگر علمائے دیوبند کا طریقہ عمل بھی یہی لکھا ہے کہ وہ خطبہ
 کے بعد دعائیں مانگتے تھے، اور حدیث شریف میں عورتوں کے بارے میں وارد ہے:

ويشهدن الخير ودعوة المؤمنين وفي رواية يشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم الخ
 لفظ ”دعوتهم“ سے بعض حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ معروف طریقے پر پر اجتماعی دعا کرنا اس سے مراد ہے،
 حالانکہ اگر ایسا ہوتا تو شرح حدیث اور کتب فقہ میں مستقلاً اس دعا کا ذکر ہوتا، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس
 دعوت سے مراد خطبہ ہے، یا نماز و خطبہ میں کی جانے والی دعائیں ہیں، سورۃ فاتحہ میں دعا ہے، تمام مقتدی
 آمین کہہ کر اس میں شریک ہوتے ہیں، اور اللہ پاک کی بارگاہ سے نازل ہونے والی رحمت و اجابت اس
 پورے مجمع کو گھیر لیتی ہے، آخری تشہد میں دعائیں ہیں اور ایک روایت میں ہے:

فاذا كان يوم عيدهم يعني يوم فطرهم باهى بهم ملائكة فقال يا ملائكتي (الى ان
 قال) عبيدي وامائي قضاو افريضي عليهم ثم خرجوا يعجون الى الدعاء وعزتي وجلالي
 وكرمي علوي وارتفاع مكاني لاجبينهم فيقول ارجعوا قد غفرت لكم الحديث (مشكوة
 ص ۱۸۲، ج ۱)

اس حدیث میں عید کو جاتے ہوئے دعا کا ذکر ہے، بکبیرات بھی بمعنی دعائیں ہیں، کیوں کہ رب کریم کی شفاء و تکبیر
 بھی دعا ہے۔ الفرض اتنی متنوع اور متعدد و متنفعہ دعاؤں کی موجودگی میں ”دعوتهم“ کے لفظ کو معروف زمانہ
 دعا پر محمول کرنا قرین قیاس نہیں، البتہ دیگر تمام نمازوں کے بعد دعا مانگنا چونکہ مستحب ہے، اس عموم کے تحت
 داخل کرتے ہوئے اگر نماز عیدین کے بعد بھی دعا کر لی جائے تو گنجائش ہے، لیکن خطبے کے بعد دعا کرنا کسی
 طرح بھی ثابت نہیں (خیر الفتاویٰ جلد ۳ صفحہ ۱۲۸ و ۱۲۹)

اور حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم ایک سوال کے جواب میں تحریر

فرماتے ہیں کہ:

دعا نماز کے متصل بعد ہی مسنون ہے، خطبہ کے بعد اجتماعی طور سے دعا مانگنا کہیں

ثابت نہیں (فتاویٰ عثمانی جلد ۱، صفحہ ۵۹۵، فصل فی العیدین) ۱۔

۱۔ ایک اور سوال کے جواب میں حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم تحریر فرماتے ہیں کہ: چونکہ ہر نماز کے بعد دعا کرنا ثابت ہے، اس لئے اس میں عیدین بھی شامل ہیں، اور خطبہ کے بعد دعا کرنے کا ثبوت کہیں نہیں ہے اور اکابر و پویند کا معمول بھی یہی رہا ہے، اور ہشتی زیور فقہی اعتبار سے ”علم الفقہ“ کے مقابلے میں زیادہ مستند اور معتبر کتاب ہے (فتاویٰ عثمانی، ج ۱، صفحہ ۶۰۲)

اور فتاویٰ حقانیہ میں ہے کہ:

نماز عیدین کے بعد دعا مانگنے پر اکابرین امت کا تعامل چلا آ رہا ہے، اس لئے

اس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، بلکہ دعا مانگنا مستحب ہے (فتاویٰ حقانیہ، جلد سوم صفحہ ۳۹۶)

ان عبارات سے عید کی نماز کے بعد دعا کا مستحب ہونا اور خطبہ کے بعد دعا کا مستحب نہ ہونا معلوم ہوا۔

اور حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں کہ:

عیدین کے بعد دعا مانگنے کا فی الجملہ ثبوت ہے، مگر تعین موقع کے ساتھ ثبوت نہیں کہ نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد۔

دونوں موقعوں میں سے کسی ایک موقع پر دعا مانگنے میں مضائقہ نہیں ہے (کفایت

المفتی، جلد ۳، صفحہ ۳۹۹، کتاب الصلاۃ، چھٹا باب، نماز عیدین)

اور حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں کہ:

عید کا خطبہ نماز کے بعد ہوتا ہے، دعا بعض حضرات نماز کے بعد کرتے ہیں، اور

بعض خطبہ کے بعد، دونوں کی گنجائش ہے؛ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام

اور فقہاء سے اس سلسلہ میں کچھ منقول نہیں (آپ کے مسائل اور ان کا حل، جلد ۲، صفحہ

۴۱۷، عیدین کی نماز کا بیان)

ان عبارات سے عید کی نماز کے خطبہ کے بعد دعا کرنے کی گنجائش کا ہونا معلوم ہوا۔

کیونکہ استسقاء کی نماز میں خطبہ کے بعد دعا کا احادیث میں ثبوت موجود ہے، اور استسقاء کی نماز کو عید کی نماز کے ساتھ مشابہت حاصل ہے۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:
خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَخَشِّعًا مَذَلًّا فَصَنَعَ فِيهِ كَمَا يَصْنَعُ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى (سنن الدارقطني، حديث نمبر ۱۸۰۶، واللفظ له؛ صحيح ابن خزيمة، حديث نمبر ۱۴۱۹؛ مستدرک حاكم، حديث نمبر ۱۲۱۸)
قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ رَوَاهُ مُصَرِّوْنَ وَمَذَبِيُّونَ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا مِنْهُمْ مُنْسَوِبًا إِلَى نَوْعٍ مِنَ الْجَرْحِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ "وَقَدْ رَوَاهُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ إِسْحَاقَ (حوالہ بالا)
اس سے عید کی نماز کا استسقاء کی نماز کے مشابہ ہونا معلوم ہوا۔

اور امام محامد رحمہ اللہ استسقاء کی نماز کے بعد خطبہ کو عید کی نماز کے خطبے پر قیاس کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:
قد اختلف في خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم متى كانت. ففي حديث عائشة رضي الله عنها، وعبد الله بن زيد أنه خطب قبل الصلاة، وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه خطب بعد الصلاة فنظرنا في ذلك، فوجدنا الجمعة فيها خطبة وهي قبل الصلاة، ورأينا العيدين فيهما خطبة وهي بعد الصلاة كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل. فأردنا أن ننظر في خطبة الاستسقاء بأى الخطبتين هي أشبه؟ فنعطف حكمها على حكمها. فرأينا خطبة الجمعة فرضا، وصلاة الجمعة مضمنة بها لا تجزئ إلا بإصابتها، ورأينا خطبة العيدين ليست كذلك لأن صلاة العيدين تجزئ أيضا وإن لم يخطب، ورأينا صلاة الاستسقاء تجزئ أيضا وإن لم يخطب. ألا ترى أن إماما لو صلى بالناس في الاستسقاء ولم يخطب كانت صلاته مجزئة غير أنه قد أساء في تركه الخطبة فكانت بحكم خطبة العيدين أشبه منها بحكم خطبة الجمعة. فالنظر على ذلك أن يكون موضعها من صلاة الاستسقاء مثل موضعها من صلاة العيدين فثبت بذلك أنها بعد الصلاة لا قبلها. وهذا مذهب أبي يوسف. وقد روى ذلك عن بعد النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى في الاستسقاء وجهر بالقراءة (شرح معاني الآثار، باب الاستسقاء كيف هو، وهل فيه صلاة أم لا؟)

اور فقہائے کرام نے استسقاء میں خطبے کے بعد دعا کو سنت و مستحب قرار دیا ہے۔

(قوله ثم يدعو حتى تنجلي الشمس) أى يدعو الإمام والناس معه حتى تنجلي الشمس للحديث المتقدم أطلقه فأفاد أن الداعي مخير إن شاء دعا جالسا مستقبل القبلة، وإن شاء دعا قائما مستقبل الناس بوجهه قال الحلواني وهذا أحسن، ولو قام ودعا معتمدا على عصا أو قوس كان أيضا حسنا وأفاد بكلمة ثم أن السنة تأخير الدعاء عن الصلاة؛ لأنه هو السنة في الأدعية وفي المحيط، ولا يصعد الإمام على المنبر للدعاء، ولا يخرج (البحر الرائق، ج ۲، ص ۱۸۱، باب صلاة الاستسقاء)
ثم هو في الدعاء بالخيار إن شاء دعا جالسا مستقبل القبلة، وإن شاء قائما مستقبل الناس بوجهه ويؤخر الدعاء عن الصلاة؛ لأنه هو السنة في الأدعية (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۲۳۰، باب الاستسقاء)

جس پر قیاس کرتے ہوئے خطبہ کے بعد دعا کی گنجائش ہے۔ ۱۔

۱۔ البتہ اس قیاس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ استسقاء میں اصل مقصود دعا ہے، اور اسی وجہ سے استسقاء بغیر نماز کے بھی وارد ہے، جبکہ عید کی نماز میں اصل مقصود دعائیں ہیں، بلکہ نماز ہے؛ مگر اس فرق سے خطبہ کے بعد دعا کے جواز پر کوئی فرق نہیں پڑتا، کیونکہ عید کی نماز یا خطبہ کے بعد اصل سے دعا ضروری نہیں، بلکہ اصل مقصود نماز ہے، لیکن اگر کوئی خطبہ کے بعد دعا کرے، تو اس کی اصل استسقاء کی نماز میں موجود ہے، بالخصوص جبکہ خطبہ کے بعد دعا کرنے میں خطبہ اور نماز کے درمیان فصل کا بھی خدشہ نہیں ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ خطبہ کا درجہ دعا سے زیادہ ہے، اور عام نمازوں اور جمعہ کی نماز کے مقابلے میں عید کی نماز کو استسقاء کی نماز کے ساتھ زیادہ مماثلت و مشابہت حاصل ہے، اس لیے کہ دونوں جگہ نماز کے بعد خطبہ ہے۔ محمد رضوان۔

البتہ بعض حضرات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عید کی نماز اور خطبہ کے بعد خصوصیت کے ساتھ دعا منقول نہ ہونے کی وجہ سے دونوں مقامات پر دعا کا انکار فرمایا ہے۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ فیض الباری میں ہے کہ:

لم یثبت عنه ﷺ بعد صلاة العیدین دعاء فالسنة الخاصة فی ذالک قاضية علی عموم الاحادیث فی الاذکار بعد الصلوات (فیض الباری، جلد ۲ صفحہ ۳۶۲، کتاب العیدین، مکتبہ حقانیہ، پشاور)

اور علم الفقہ میں ہے کہ:

بعد نماز عیدین کے یا بعد خطبہ کے دعا مانگنا صحیح صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں، اور اگر ان حضرات نے کبھی دعا مانگی ہوتی تو ضرور نقل کی جاتی، لہذا بغرض اتباع دعا نہ مانگنا مکتفے سے بہتر ہے (علم الفقہ، حصہ دوم، صفحہ ۳۲۶، عیدین کی نماز کا بیان)

مگر اکابر فقہائے کرام کی یہ تصریحات پہلے گزر چکی ہیں کہ انہوں نے عید کی نماز یا بعض نے خطبہ کے بعد دعا کے انتخاب و جواز پر استدلال علی العین کسی حدیث سے نہیں کیا، بلکہ فرض اور جماعت سے پڑھی جانے والی نماز کے بعد کی، یا پھر استسقاء کی دعا پر قیاس کیا ہے، اور ضروری پھر بھی قرار نہیں دیا، لہذا علی العین ثبوت نہ ہونے سے کوئی حرج لازم نہیں آتا چاہیے۔ محمد رضوان

بہر حال اگر کوئی امام عید کی نماز کے بعد مختصر دعا کرے، اور اس کے بعد خطبہ پڑھے اور خطبہ کے بعد پھر دعا نہ کرے، اس کی بھی گنجائش ہے، بلکہ اکثر اکابر فقہاء کے نزدیک مستحب ہے۔ اور اگر کوئی سرے سے یہ دعا نہ کرے، تو بھی کوئی گناہ نہیں، لہذا اس پر بھی ملامت نہیں کرنی چاہیے۔

جبکہ بعض حضرات کے نزدیک نماز استسقاء کے خطبہ کے بعد کی طرح عید کی نماز کے بعد دعا کی گنجائش موجود ہے، لہذا اگر کوئی شخص عید کی نماز کے بعد دعا نہ کرے، بلکہ خطبہ سے فارغ

ہو کر دعا کرے تو اس پر بھی نکیر نہیں کرنی چاہیے، کیونکہ اس کی بھی گنجائش موجود ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۲

۲ مسئلہ طہ میں اس مرتبہ دوبارہ غور کر کے مندرجہ بالا تحقیق کی گئی ہے، جو کہ اب بندہ کے نزدیک رائج ہے۔ محمد رضوان۔

شوال کے چھ روزوں کے فضائل و احکام

رمضان کے روزوں اور عید الفطر سے فراغت کے بعد شوال کے مہینہ میں روزے رکھنے کی احادیث میں ترغیب آئی ہے، اور خاص طور پر رمضان کے روزے رکھ کر عید کے بعد شوال کے مہینہ میں چھ نفلی روزے رکھنے کی عظیم الشان فضیلت بیان کی گئی ہے۔

چنانچہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ

سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ (مسلم) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۰۴، حدیث نمبر ۱۱۶۲، کتاب الصیام، باب استحباب صوم ستہ آیام من شوال
إتباعاً لرمضان، دار احیاء التراث العربی، بیروت، واللفظ لہ؛ ترمذی، حدیث نمبر ۷۵۹؛ مسند
احمد، حدیث نمبر ۲۳۵۳۳؛ ابوداؤد، حدیث نمبر ۲۳۳۳؛ ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۷۱۶۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جس نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کے بعد چھ (نفلی) روزے شوال کے مہینے میں رکھ لئے تو (پورے سال کے روزے رکھنے کا ثواب ہوگا، اگر ہمیشہ ایسا ہی کرے گا تو) گویا اس نے ساری عمر روزے رکھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ صَامَ رَمَضَانَ،

وَسِتًّا مِنْ شَوَّالٍ، فَكَأَنَّمَا صَامَ السَّنَةَ كُلَّهَا (مسند احمد) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۴۳۰۲، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ لہ؛ سنن کبریٰ نسائی، حدیث نمبر ۲۸۷۸۔

فی حاشیہ مسند احمد: صحیح لغيره۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھے اور شوال کے چھ روزے رکھے، تو گویا کہ اس نے

پورے سال کے روزے رکھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ صَامَ رَمَضَانَ، وَاتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ فَذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ، قَالَ: قُلْتُ لَهُ: كُلُّ يَوْمٍ عَشْرًا؟

قَالَ: نَعَمْ (المعجم الكبير للطبرانی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۳۹۰۲، مکتبہ ابن تیمیہ، القاہرہ۔

قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الکبیر، ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۱۸۴، باب فیمن صام رمضان وستة أيام من شوال)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے، تو یہ پورے زمانے (یعنی سال بھر) کے روزے ہیں، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہر ایک دن، دس (دن کے روزوں کے ثواب) کے برابر ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک (ترجمہ ختم)

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

حَدِيثُ أَبِي أَيُّوبَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ اسْتَحَبَّ قَوْمٌ صِيَامَ

سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ (ترمذی) ۲

۲۔ ابواب الصوم، باب ما جاء في صيام ستة أيام من شوال، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر۔

ترجمہ: حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن صحیح ہے، اور اس حدیث کی

وجہ سے علماء کی جماعت نے شوال کے چھ روزوں کو مستحب قرار دیا ہے (ترجمہ ختم)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ:

۱۔ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَسِتًّا مِنْ شَوَّالٍ، فَقَدْ صَامَ السَّنَةَ (صحیح ابن حبان) ۱
 ۱۔ حدیث نمبر ۳۶۳۵، کتاب الصوم، باب صوم التطوع، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ له؛
 مسند الشاميين للطبرانی، حدیث نمبر ۴۸۵۔

فی حاشیة ابن حبان:

إسناده صحيح، أبو أسماء الرحي: هو عمرو بن مرثد. وأخرجه أحمد ۲۸۰/۵،
 والدارمي ۲۱/۲، والطحاوي في "مشكل الآثار ۳/۱۱۹، ۱۲۰"، وابن ماجه "۱۷۱۵"
 "في الصيام: باب صيام ستة أيام من شوال، والبيهقي ۲/۲۹۳، والنسائي في
 "الكبرى" "كما في" "التحفة ۲/۱۳۹"، والخطيب في تاريخه ۲/۳۶۲ من طرق عن
 يحيى بن الحارث الزماري، بهذا الإسناد.

ترجمہ: جس نے رمضان کے روزے رکھے اور شوال کے چھ روزے رکھے، تو اس
 نے پورے سال کے روزے رکھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ثوبان کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: صِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ
 بِعَشْرَةِ أَشْهُرٍ وَصِيَامُ سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ بِشَهْرَيْنِ فَذَلِكَ صِيَامُ سَنَةٍ
 (السنن الكبرى للنسائي) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۲۸۷۳، کتاب الصيام، باب صيام ستة أيام من شوال، مؤسسة الرسالة، بیروت؛
 شرح مشكل الآثار، حدیث نمبر ۲۳۴۸؛ تاریخ بغداد، ج ۱، ص ۳۶۴۔
 قال الالبانی: صحيح (صحيح الترغيب والترهيب، تحت حدیث نمبر ۱۰۰۷)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان کے مہینے کے روزے دس
 مہینوں کے (اجرو ثواب کے) برابر ہیں اور شوال کے چھ دنوں کے روزے
 دو مہینوں کے (اجرو ثواب کے) برابر ہیں، پس یہ (دونوں قسم کے روزے)
 پورے سال کے روزوں کے برابر ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ثوبان کی ایک روایت میں یہ مضمون اس طرح آیا ہے کہ:

أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: جَعَلَ اللَّهُ
 الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ فَشَهْرٍ بِعَشْرَةِ أَشْهُرٍ وَسِتَّةِ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفِطْرِ تَمَامَ السَّنَةِ

(السنن الکبریٰ للنسائی) ۱

۱۔ حدیث نمبر ۲۸۷۴، کتاب الصیام، باب صیام ستہ آیام من شوال، مؤسسة الرسالة، بیروت، واللفظ لہ؛ شرح مشکل الآثار، حدیث نمبر ۲۳۴۹؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۴۱۲۔
فی حاشیہ مسند احمد: حدیث صحیح، وهذا إسناد حسن۔

ترجمہ: انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان سنا کہ اللہ تعالیٰ نے نیکی کو دس نیکیوں کے برابر کر دیا ہے، پس (رمضان کا) ایک مہینہ دس مہینوں کے (اجرو ثواب کے) برابر ہے اور عید الفطر کے بعد چھ دن (کے روزے ملا کر) پورے سال کے برابر (اجرو ثواب) ہے (ترجمہ ختم)

اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

مَنْ صَامَ سِتَّةَ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفِطْرِ كَانَ تَمَامَ السَّنَةِ، مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا (ابن ماجہ) ۲

۲۔ حدیث نمبر ۱۷۱۵، کتاب الصیام، باب صیام ستہ آیام من شوال۔
(حکم الألبانی) صحیح۔

ترجمہ: جس نے عید الفطر کے بعد چھ روزے رکھے، تو یہ (رمضان کے روزوں کے ساتھ مل کر) اجرو ثواب میں (پورے سال کے برابر ہو جائیں گے، جو شخص ایک نیک عمل کرے گا، تو اسے اُس کے دس گنا اجرو ثواب حاصل ہوگا) (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَاتَّبَعَهُ بِسِتٍّ مِنْ شَوَالٍ فَذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ (مسند ابی عوانہ) ۳

۳۔ حدیث نمبر ۲۷۰۲، کتاب الصیام، باب بیان ثواب من صام رمضان، وفضيلة صومه إذا أتبع بصوم ستة أيام من شوال، دار المعرفة، بیروت، واللفظ لہ؛ مسند بزار، حدیث نمبر ۸۳۳۴۔
قال الهيثمي: رواه البزار وله طرق رجال بعضها رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۱۸۳)
ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے، تو یہ (ثواب کے اعتبار سے) پورے

زمانے (یعنی سال بھر) کے روزے ہیں (ترجمہ ختم)

ثواب دینے کے بارے میں اللہ عز و جل نے یہ مہربانی فرمائی ہے کہ ہر عمل کا ثواب کم از کم دس گنا مقرر فرمایا ہے، جب کسی نے رمضان کے تیس روزے رکھے اور پھر چھ روزے اور رکھ لئے تو یہ چھتیس روزے ہو گئے، چھتیس کو دس میں ضرب دینے سے تین سو ساٹھ ہو جاتے ہیں، قمری سال کے حساب سے ایک سال میں عموماً تین سو چھ دن ہوتے ہیں، لہذا چھتیس روزے رکھنے پر اللہ تعالیٰ کے نزدیک پورے سال کا ثواب شمار ہوگا اور ثواب کے اعتبار سے ساری عمر روزہ رکھنے والا مان لیا جائے گا۔ ۱

۱۔ من صام رمضان ثم أتبعه "بهمزة قطع أى جعل عقبه فى الصيام "ستا "أى ستة أيام والتذكير لتأنيث المميز، أو باعتبار ليا ليه "من شوال "وهو يصدق على التوالى والفرق "كان كصيام الدهر "قال الطيبي: وذلك لأن الحسنه بعشر أمثالها، فأخرجه مخرج التشبيه للمبالغة والحث على صيام الست اهـ (مرقاة المفاتيح، ج ۳ ص ۱۴۱۶، كتاب الصوم، باب صيام التطوع)

محدثین نے لکھا ہے کہ رمضان کے فرض روزے رکھنے کے بعد شوال کے مہینے میں ان چھ نفلی روزوں کو وہی نسبت اور مقام حاصل ہے جو فرضوں کے ساتھ سنت و نفل نماز کو حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے روز فرض نماز کے اندر اگر کوئی چھوٹی موٹی کمی کوتاہی ہوگی تو وہ سنت و نفل نمازوں سے پوری کی جائے گی، لہذا جو لوگ صرف رمضان کے روزے رکھ کر اس کے پورے فوائد اور برکات حاصل نہیں کر پاتے وہ فوائد شوال کے چھ روزے رکھ کر حاصل ہو جاتے ہیں۔ ۲

۲۔ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے حضرت امام شاہ ولی اللہ دہلوی قدس اللہ روحہ کا یہ ارشاد نقل فرمایا ہے:

وَالسُّرْفُ فِي مَشْرُوعِيَّتِهَا أَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ السَّنَنِ الرَّوَائِبِ فِي الصَّلَاةِ تَكْمُلُ فَائِدَتُهَا بِالنَّسْبَةِ إِلَى أَمْرِ جَدٍّ لَمْ تَتَّحِدْ فَائِدَتُهَا بِهِمْ، وَأَنَّمَا خُصَّ فِي بَيَانِ فَضْلِهِ التَّشْبِيهُ بِصَوْمِ الدَّهْرِ لِأَنَّ مِنَ الْقَوَاعِدِ الْمَقْرُورَةِ أَنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا وَبِهَذِهِ السَّنَةِ يَتِمُّ الْحِسَابُ (فتح الملهم ج ۳ ص ۱۸۷)

ترجمہ: ان روزوں کی مشروعیت کا راز یہ ہے کہ یہ روزے ایسے ہیں جیسے نماز پنج گانہ کے ساتھ سنتیں مقرر کی گئی ہیں، جن کی وجہ سے ان لوگوں کو پورا فائدہ ہو جاتا ہے جو اصل نماز سے پورا فائدہ حاصل نہیں کرتے، ان روزوں کی فضیلت میں یہ بات، کہ ان کی وجہ سے آدمی کو ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ثواب ملتا ہے، اس

واسطے مخصوص کی گئی ہے کہ یہ قاعدہ مقرر ہے کہ ایک نیکی کا ثواب دس نیکیوں کے برابر ملتا ہے اور ان چھ روزوں سے یہ حساب پورا ہو سکتا ہے (یعنی تیس اور چھ تھتیس ہوئے اور تھتیس کو دس سے ضرب دیں تو تین سو ساٹھ ہو جاتے ہیں، جو ایک سال کے دن ہیں) (ترجمہ ختم)

بعض علماء نے فرمایا کہ شوال کے روزوں کی اتنی عظیم فضیلت اس مہینہ کے رمضان کے با برکت مہینہ سے متصل اور ملا ہوا ہونے کی وجہ سے ہے، نیز ایک وجہ یہ بھی ہے کہ رمضان میں روزے رکھنے کے بعد شوال کے مہینہ میں کھانے کی رغبت زیادہ ہوتی ہے، اس لئے اس میں روزہ رکھنا نفس پر زیادہ گراں گذرتا ہے، اور جس عمل میں نفس کو زیادہ مشقت ہو، اس میں ثواب زیادہ ہوتا ہے۔ ا

۱۔ قال ابن رجب هذا نص في تفضيل شوال على الاشهر الحرم وذلك لانه يلي رمضان من بعده كما يليه شعبان من قبله وشعبان افضل من الاشهر الحرم لصوم النبي ﷺ له دون شوال فاذا كان صوم شوال افضل من الحرم فصوم شعبان اولي فظهور ان افضل التطوع ما كان بقرب رمضان قبله وبعده وذلك ملحق بصوم رمضان ومنزله منه منزلة الرواتب من الفرائض (فيض القدير ج ۳ حرف الصاد) وخص شوال لانه زمن يستدعي الرغبة فيه الى الطعام لوقوعه عقب الصوم فالصوم حينئذ اشق فتوابه اكثر وفيه ندب صوم الستة المذكورة (فيض القدير ج ۲ تحت رقم حديث ۸۷۷۷)

شوال کے چھ روزوں کے مسائل

(۱)..... اگر کسی کے ذمہ رمضان کے روزے قضا ہوں، تو اس کو بھی شوال کے مہینے میں نفلی روزے رکھنا اگرچہ جائز ہے، مگر بعض علماء کے نزدیک شوال کے ان چھ روزوں کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس رمضان کے روزوں کی پوری تعداد مکمل طور پر ادا کر لی ہو (کیونکہ حدیث میں ان روزوں کی فضیلت رمضان کے مہینے کے روزے رکھ لینے کے بعد بیان کی گئی ہے)

البتہ بعض اہل علم حضرات کے نزدیک اگر کسی کے اس رمضان کے روزے عذر میں قضا ہوئے ہوں، تو اس کو شوال کے مہینے میں چھ روزے رکھنے سے یہ فضیلت حاصل ہو جائے گی۔ اس لئے اگر کسی کے ذمہ اس رمضان کے کچھ روزے قضا ہوں تو احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ

پہلے ان کو ادا کیا جائے پھر شوال کے باقی ماندہ دنوں میں چھ روزے رکھ کر فضیلت حاصل کی جائے۔ ۱

۱۔ وَلَوْ صَامَ فِي شَوَّالٍ قَضَاءُ أَوْ نَذْرًا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ، هَلْ تَحْصُلُ لَهُ السُّنَّةُ أَوْ لَا ؟ لَمْ أَرِ مَنْ ذَكَرَهُ ، وَالظَّاهِرُ الْحُصُولُ . لَكِنْ لَا يَحْصُلُ لَهُ هَذَا الثَّوَابُ الْمَذْكُورُ خُصُوصًا مِنْ فَائِدَةِ رَمَضَانَ وَصَامَ عَنْهُ شَوَّالًا ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَصُدِّقْ عَلَيْهِ الْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمُ ، وَلِلذَلِكَ قَالَ بَعْضُهُمْ : يُسْتَحَبُّ لَهُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ أَنْ يَصُومَ سِتًّا مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ لِأَنَّهُ يُسْتَحَبُّ قَضَاءُ الصَّوْمِ الرَّابِعِ هـ . وَهَذَا إِنَّمَا يَأْتِي إِذَا قُلْنَا : إِنَّ صَوْمَهَا لَا يَحْصُلُ بِغَيْرِهَا . أَمَّا إِذَا قُلْنَا بِخُصُولِهِ وَهُوَ الظَّاهِرُ كَمَا تَقَدَّمَ فَلَا يُسْتَحَبُّ قَضَاؤُهَا (معنی المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج ، ج ۵ ، ص ۳۱۰ ، باب فی صوم التطوع)

وقضية كلام التنبیه وكثيرين أن من لم يصم رمضان لعذر أو سفر أو صبا أو جنون أو كفر لا يسن له صوم ستة من شوال . قال أبو زرعة : وليس كذلك : أي بل يحصل أصل سنة الصوم وإن لم يحصل الثواب المذكور لترتبته في الخبر على صيام رمضان . وإن أفطر رمضان تعديا حرم عليه صومها . وقضية قول المحاملي تبعاً لشيخه الجرجاني (يكره لمن عليه قضاء رمضان أن يتطوع بالصوم كراهة صومها لمن أفطره بعذر) فينافي ما مر ، إلا أن يجمع بأنه ذو وجهين ، أو يحمل ذاك على من لا قضاء عليه كصبي بلغ وكافر أسلم وهذا على من عليه قضاء (نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ، ج ۱۰ ، ص ۲۰ ، كتاب الصيام)

(قوله : ثم أتبعه) أي حقيقة إن صامه وحكما إن أفطره ؛ لأن قضاءه يقع عنه فكأنه مقدم ومن هنا يعلم أن من عجز عن صوم رمضان وأطعم عنه ، ثم شفى يوم العيد ، ثم صام ستة أيام من شوال حصل له الثواب المذكور كما حققه البرماوی (حاشية البجيرمي على شرح المنهاج ، ج ۲ ، ص ۸۹ ، كتاب الصوم ، باب صوم التطوع)

(۲)..... بعض علماء کی تصریح کے مطابق ایک روزے سے رمضان کے قضاء روزے کی ادائیگی اور شوال کے روزے کی فضیلت اکھٹی حاصل نہیں کی جاسکتی ، لہذا یہ دونوں روزے الگ الگ رکھنا چاہئے۔ ۲

۲۔ حدیث مسلم مِّنْ صَّامٍ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چھ روزے غیر رمضان کے مراد ہیں ، نیز صیام دہر کے ثواب کی وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ ہر نیکی کا ثواب کم از کم دس گنا ہے ، اس حساب سے رمضان کا مہینہ دس ماہ کے قائم مقام ہوا ، پورے سال سے دو ماہ رہ گئے ، اس کی تکمیل کے لئے شوال کے چھ روزے ہیں ، جو ساٹھ روز (دواہ) کے قائم مقام ہیں ، اس سے بھی یہی ثابت ہوا کہ نفل روزے مراد ہیں ، ان ایام سے قضاء روزوں سے یہ فضیلت حاصل نہ ہوگی (احسن الفتاویٰ ج ۳ ص ۴۴۱)

(۳)..... شوال کے یہ روزے لگاتار رکھنا یا عید کے اگلے دن سے فوراً رکھنا ضروری نہیں بلکہ شوال کے مہینے میں عید کا دن چھوڑ کر جب اور جس طرح سے چاہیں رکھ سکتے ہیں ، بس اس بات کا اہتمام ضروری ہے کہ ان چھ روزوں کی تعداد شوال کے مہینے میں مکمل ہو جانی چاہئے ،

البتہ بعض حضرات کے نزدیک ان روزوں کو عید کے بعد لگاتار رکھنا افضل ہے۔ ۱۔

۱۔ واختلفوا فيما بينهم، فقيل: الأفضل وصلها بيوم الفطر لظاهر قوله: ثم اتبعه ستا، وقيل: تفریقها (شرح النقاۃ، ج ۲، ص ۲۱۵، الايام التي يستحب صومها) وَتَحْصُلُ السَّنَةُ بِصَوْمِهَا مُتَفَرِّقَةً (وَ لَكِنْ تَتَابَعُهَا أَفْضَلُ) عَقِبَ الْعِيدِ مَبَادَرَةً إِلَى الْعِبَادَةِ وَلَمَّا فِي التَّأَخِيرِ مِنَ النَّفَاقَاتِ (معنى المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، ج ۵، ص ۳۱۰، باب في صوم التطوع)

(۴)..... بعض احمق اور کم عقل و کم علم لوگ ان چھ روزوں کے بعد شش عید کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ ان چھ روزوں کے بعد عید منائی جاتی ہے، اس لئے انہوں نے چھ روزوں کے بعد عید منانے کی بدعت شروع کر دی، یہ جہالت و حماقت پر مبنی ہے، جس کا آگے ذکر آتا ہے۔
(۵)..... شوال کے یہ روزے کیونکہ نفلی درجہ کا حکم رکھتے ہیں، اس لئے ان پر نفلی روزوں کے احکام ہی جاری ہوں گے۔

چنانچہ ان روزوں کے لئے رات سے نیت کرنا ضروری نہیں، اگر کسی کا دن کے شروع وقت میں روزہ رکھنے کا ارادہ نہ تھا لیکن صبح صادق کے بعد سے ابھی تک کچھ کھایا یا نہیں پھر روزہ رکھنے کا ارادہ ہو گیا تو زوال سے تقریباً ایک گھنٹہ پہلے (یعنی ضحوة کبریٰ جو صبح صادق سے سورج غروب ہونے تک کے آدھے حصہ کا نام ہے) تک نفل روزے کی نیت کر لینا صحیح ہے اس کے بعد نیت کرنا صحیح نہیں۔

نیت زبان سے الفاظ ادا کرنے کا نام نہیں بلکہ دل کے ارادہ کا نام ہے۔ لہذا دل میں نیت کر لینا کافی ہے زبان سے الفاظ ادا کرنا ضروری نہیں۔

سحری کھانا سنت ہے اگر بھوک نہ ہو تو تھوڑا بہت سنت کی نیت سے کچھ کھا لینا چاہئے لیکن اگر کسی نے بالکل سحری نہ کھائی اور بغیر سحری کے روزہ رکھ لیا تب بھی روزہ ہو جائے گا۔
نفلی روزہ اگر رکھ کر پورا کرنے سے پہلے توڑ دیا جائے تو اس کی قضاء ضروری ہو جاتی ہے لیکن کفارہ وغیرہ لازم نہیں ہوتا۔

عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ رکھنا منع ہے۔

مشہور ہے کہ جب تک فجر کی اذان کی آواز نہ آئے اس وقت تک سحری کھانا جائز رہتا ہے، یہ غلط ہے، اور اصل بات یہ ہے کہ سحری کا وقت صبح صادق ہونے پر ختم ہو جاتا ہے خواہ ابھی اذان بھی نہ ہوئی ہو۔ اور صبح صادق کا وقت مستند جنزیوں میں بھی دیکھا جاسکتا ہے۔

شوال کے چھ روزوں کے بارے میں ایک علمی شبہ اور اس کا جواب

آج کل بعض حضرات نے شوال کے ان چھ روزوں کو فقہ کی بعض عبارات کے حوالے سے مکروہ کہنا شروع کر دیا ہے۔

دلائل کی رو سے ان کا یہ کہنا درست نہیں، احادیث مبارکہ، تابعین، ائمہ مجتہدین، فقہائے کرام اور جہور مشائخ رحمہم اللہ کی تعلیمات کی روشنی میں راجح اور مضبوط بات یہ ہے کہ پہلی شوال یعنی عید الفطر کے بعد شوال کے چھ روزے رکھنا مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہیں۔

البتہ بعض کتابوں میں امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کی طرف ان روزوں کے مکروہ ہونے کی نسبت کی گئی ہے۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ نسبت علی الاطلاق صحیح نہیں، کیونکہ ان حضرات نے ان روزوں کو مطلقاً مکروہ نہیں قرار دیا بلکہ کچھ خاص صورتوں میں مکروہ قرار دیا ہے۔

مثلاً یہ روزے اس صورت میں مکروہ اور ممنوع ہیں، جبکہ کوئی شخص عید کے دن بھی روزہ رکھے، یا پھر یہ کہ ان روزوں کو رمضان کا حصہ اور رمضان کی طرح ضروری سمجھے، کیونکہ ان صورتوں میں اسلامی احکام میں گڑبڑ اور خرابی لازم آتی ہے۔

اور اگر عید الفطر کے دن کو چھوڑ کر اور رمضان کا حصہ سمجھے بغیر شوال میں چھ روزے رکھے تو یہ مستحب ہے، معتمد و مستند کتابوں اور عربی و اردو فتاویٰ میں یہ وضاحت موجود ہے۔ ۱

۱۔ (وندب تفریق صوم الست من شوال) ولا یکرہ التتابع علی المختار خلافاً للثانی حاوی۔
والإتباع المکرہ أن یصوم الفطر وخمسۃ بعده فلو أفطر الفطر لم یکرہ بل یتستحب ویسن ابن کمال (الدرا المختار، کتاب الصوم)

(مطلب فی صوم الست من شوال) (قوله وندب إلخ) ذکر هذه المسألة بین مسائل النذر غیر

مناسب وإن تع فيه صاحب الدرر (قوله على المختار) قال صاحب الهداية في كتابه التجنيس: إن صوم الستة بعد الفطر متتابعة منهم من كرهه والمختار أنه لا بأس به لأن الكراهة إنما كانت لأنه لا يؤمن من أن يعد ذلك من رمضان فيكون تشبها بالنصاري والآن زال ذلك المعنى اهـ ومثله في كتاب النوازل لأبي الليث والواقعات للحسام الشهيد والمحيط البرهاني والذخيرة؛ وفي الغاية عن الحسن بن زياد أنه كان لا يرى بصومها بأساً ويقول كفى بيوم الفطر مفراقاً بينهن وبين رمضان اهـ وفيها أيضاً عامة المتأخرين لم يروا به بأساً.

واختلفوا هل الأفضل التفريق أو التتابع اهـ.

وفي الحقائق صومها متصلاً بيوم الفطر يكره عند مالك وعندنا لا يكره وإن اختلف مشايخنا في الأفضل.

وعن أبي يوسف أنه كرهه متتابعاً والمختار لا بأس به اهـ وفي الوافي والكافي والمصنف يكرهه عند مالك، وعندنا لا يكرهه، وتام ذلك في رسالة تحرير الأقوال في صوم الست من شوال للعلامة قاسم وقد رد فيها على ما في منظومة التبانى وشرحها من عزوه الكراهة مطلقاً إلى أبي حنيفة وأنه الأصح بأنه على غير رواية الأصول وأنه صحح ما لم يسبقه أحد إلى تصحيحه وأنه صحح الضعيف وعمد إلى تعطيل ما فيه الثواب الجزيل بدعوى كاذبة بلا دليل ثم ساق كثيراً من نصوص كتب المذهب فراجعها فافهم (قوله والإتباع المكروه إلخ) العبارة لصاحب البدائع وهذا تأويل لما روى عن أبي يوسف على خلاف ما فهمه صاحب الحقائق كما في رسالة العلامة قاسم، لكن ما مر عن الحسن بن زياد يشير إلى أن المكروه عند أبي يوسف تتابعها وإن فصل بيوم الفطر فهو مؤيد لما فهمه في الحقائق تأمل (ردالمحتار، ج ٢، ص ٢٣٥، كتاب الصوم)

ولا يُكْرَهُ عندنا، وعند الشافعي إِتِّبَاعُ عِيدِ الْفِطْرِ بِسِتِّ مَنْ شَوَّالَ، لقوله صلى الله عليه وسلم مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ. رواه مسلم وأبو داود. وكرهه مالك، وهو رواية عن أبي حنيفة وأبي يوسف، لا شَيْمَالَهُ عَلَى التَّشْبِيهِ بِأَهْلِ الْكِتَابِ فِي الزِّيَادَةِ عَلَى الْفُرُوضِ، والتشبه بهم منهي عنه، وعامة المتأخرين لم يروا به بأساً (شرح النقاية، ج ٢، ص ٢١٥)

وَمِنْهَا إِتِّبَاعُ رَمَضَانَ بِسِتِّ مَنْ شَوَّالٍ كَذَا قَالَ أَبُو يُوسُفَ كَانُوا يُكْرَهُونَ أَنْ يُتَّبَعُوا رَمَضَانَ صَوْمًا خَوْفًا أَنْ يُلْحَقَ ذَلِكَ بِالْفَرَضِيَّةِ وَكَذَا رَوَى عَنْ مَالِكٍ... والإتباع المكروه هو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام فاما إذا افطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه بل هو مستحب وسنة (بدائع الصنائع ج ٢ ص ٤٨، كتاب الصوم، فصل شرائط أنواع الصيام)

اما صوم التطوع فالايام كلها محل له عندنا وهو رواية محمد عن ابي حنيفة ويجوز صوم التطوع خارج في الايام كلها... فقد جعل السنة كلها محلاً للصوم على العموم (بدائع الصنائع ج ٢ ص ٤٨، ٤٩، كتاب الصوم، فصل شرائط أنواع الصيام)

(ولا يكره إتباع الفطر بصوم ستة من شوال) في المختار؛ لأنه وقع الفصل بيوم الفطر فلا يلزم التشبه بأهل الكتاب فليس بمكروه، بل هو مستحب وسنة لورود الحديث في هذا الباب. والإتباع المكروه وهو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام (وتفريقها) أى صوم الستة أفضل؛ لأنه أبعد عن الكراهة والتشبه بالنصاري) في زيادة صيام أيام على صيامهم (مجمع الانهر، ج ١، ص ٢٥٥، كتاب الصوم)

نُسِبَ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ كَرَاهَتُهَا وَالْإِسْأَفِيُّ وَأَحْمَدُ اسْتَحْبَابُهَا وَالنُّقُولُ الَّتِي حَكَاهَا الْمَسْأَلُونَ مِنْ ابْنِ نَجِيمٍ وَالْكَمَالِ وَابْنِ الْكَمَالِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ عُلَمَائِنَا مُضْطَرَبَةٌ وَلَكِنْ أَفْرَدَ هَذَا الْمُؤَلَّفُ الْمُحَقِّقُ الْعَلَّامَةُ الْحَافِظُ قَاسِمُ بْنُ قَطْلُوبَغَا بِرِسَالَةٍ خَاصَّةٍ سَمَّاهَا ”تَحْرِيزُ الْأَقْوَالِ فِي صَوْمِ السَّبْتِ مِنْ شَوَّالٍ“ وَحَقَّقَ مِنْ نُصُوصِ الْمَذْهَبِ اسْتِحْبَابُهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ (معارف السنن ج ۵ ص ۴۴۳، باب ماجاء في صيام ستة ايام من شوال)

لہذا مختار اور رائج قول کے مطابق یکم شوال کے بعد بقیہ شوال کے دنوں میں چھ نفلی روزوں کو مکروہ قرار دینا غلط ہے۔

اور یہ قول مفتیؒ بہ نہ ہونے کے علاوہ متعدد مستند کتب اور جمہور فقہاء کی تصریحات کے خلاف ہے۔

اور اس سلسلے میں علماء، صلحاء کا شوال کے چھ روزوں کے مستحب ہونے کے ثبوت میں جو عمل جاری رہا ہے، یہی صحیح ہے اور کسی شک و شبہ کے بغیر یہ چھ روزے عید کا دن چھوڑ کر رکھنے میں حرج نہیں، بلکہ مستحب اور عظیم ثواب ہے، بشرطیکہ ان کو نفلی روزوں کا درجہ دیا جائے، اور فرض و واجب اور رمضان کا حصہ نہ سمجھا جائے۔

آٹھ شوال کو یا نفلی روزوں سے فارغ ہو کر ایک اور عید منانا

بعض لوگ عید الفطر گزرنے کے بعد شوال کے مہینے میں آٹھ تاریخ کو ایک اور عید مناتے ہیں، جبکہ بعض لوگ شوال کے چھ روزوں سے فارغ ہو کر یہ عید مناتے ہیں اور بعض لوگ اس عید کو ”عید ابراہیم“ کا نام دیتے ہیں۔

اس کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں اور اس کو عید قرار دینا شرعاً غلط ہے۔ ۱۔

۱۔ وأما ثامن شوال فليس عيداً لا للأبرار ولا للفجار ولا يجوز لأحد أن يعتقد عيداً ولا يحدث فيه شيئاً من شعائر الأعياد (الفتاوى الكبرى لابن تيمية، ج ۵، ص ۳۷۹، كتاب الصوم، فصل صيام ثلاثة ايام من كل شهر)

ولا يجوز اعتقاد ثامن شوال عيداً فإنه ليس بعيداً اجتماعاً ولا شعائراً شعائر العيد (الفروع لابن مفلح، كتاب الصيام، باب صوم التطوع وذكر ليلة القدر وما يتعلق بذلك)

وَأَمَّا اتِّخَاذُ مَوْسَمٍ غَيْرِ الْمَوَاسِمِ الشَّرْعِيَّةِ كَبَعْضِ لِيَالِي شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ الَّتِي يُقَالُ إِنَّهَا لَيْلَةُ الْمَوْلِدِ، أَوْ بَعْضِ لِيَالِي رَجَبٍ، أَوْ ثَامِنِ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ، أَوْ أَوَّلِ جُمُعَةٍ مِنْ رَجَبٍ، أَوْ ثَامِنِ شَوَّالِ الَّذِي يَسْمِيهِ

الجهال "عيد الأبرار"، فإنها من البدع التي لم يستحبها السلف ولم يفعلوها (الفتاوى الكبرى لابن تيمية، ج ٣ ص ١٢٢، كتاب الفضائل)

مَقْشَرٌ

وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ أَتَمُّ وَآحْكَمُ

محمد رضوان

فراغت بموقع طباعت اول: ۲۱/ رمضان المبارک ۱۴۲۳ھ، بمطابق 27 / نومبر 2002ء

اصلاح بار دوم: ۴/ شعبان ۱۴۲۸ھ، بمطابق 18 / اگست 2007ء

اصلاح و اضافہ بار سوم: ۲۹/ جمادی الاخریٰ/ ۱۴۳۲ھ 02 / جون/ 2011ء، بروز

جمعرات

ادارہ غفران، چاہ سلطان، راولپنڈی، پاکستان

X

ماہ شوال کے چند اہم تاریخی واقعات

(مرتب: مولانا طارق محمود: ادارہ غفران، راولپنڈی)

پہلی صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہ شوال ۱ھ: میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی ہوئی۔
رخصتی سے تین سال پہلے شوال ہی میں آپ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح ہوا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سہیلیوں کے ساتھ جھولا جھول رہی تھیں کہ ان کی والدہ ام رومان نے آواز دے کر بلایا اور منہ دھونے اور بال درست کرنے کو کہا اور بتایا کہ تمہاری رخصتی ہے اور ان کو گھر لے گئیں، انصار کی عورتیں انتظار میں تھیں یہ داخل ہوئیں تو سب نے مبارک باد دی، اس طرح بالکل سادگی کے ساتھ آپ کی رخصتی عمل میں آئی (الاصابة ج ۸، کتاب

النساء، العین المهملة، البدایہ والنہایہ ج ۳، فصل بناء ہ عَائِشَةَ، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۱۳۵)

□..... ماہ شوال ۱ھ: میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی قباء کے مقام پر ولادت ہوئی۔
آپ کی ولادت سے مسلمانوں کو بہت خوشی ہوئی، کیونکہ یہودیوں نے یہ بات مشہور کر رکھی تھی، کہ ہم نے مسلمانوں پر جادو کر رکھا ہے، اس لئے مسلمانوں کے ہاں نرینہ اولاد پیدا نہیں ہوتی، ولادت کے بعد آپ کی والدہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں رکھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور منگوا کر اپنے منہ مبارک میں چبائی اور ان کے تالو سے لگائی (الاصابة ج ۷، حرف العین المهملة، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۱۳۴)

□..... ماہ شوال ۲ھ: میں حضرت سالم بن عمیر بن ثابت رضی اللہ عنہ (جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بدر اور دیگر غزوات میں شرکت کا شرف حاصل ہے) کو ابو عقیق نامی ایک یہودی کی طرف بھیجا گیا۔

یہ ایک سو بیس سال کا بوڑھا یہودی بنو عمرو بن عوف کے خاندان سے تھا اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف لوگوں کو بھڑکاتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ناشائستہ اشعار گھڑا کرتا تھا، حضرت سالم رضی اللہ عنہ نے اس کو خفیہ قتل کر دیا اور صحیح سلامت واپس تشریف لے آئے (المنتظم لابن الجوزی، ج ۳ ص ۱۳۶، السنة الثانية من الهجرة، سرية سالم بن عمير، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۸۹)

□..... ماہِ شوال ۲ھ: میں غزوہ قینقاع ہوا۔

بنو قینقاع یہودیوں کی ایک جماعت کا نام ہے جو عبد اللہ بن سلام کی قوم تھی، یہودیوں میں عہد شکنی سب سے پہلے انہوں نے ہی کی تھی، جب انہوں نے خیانت اور عہد شکنی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف نکلے، مدینہ میں ابولبابہ بن منذر رضی اللہ عنہ کو اپنا قائم مقام بنایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے قلعہ کا محاصرہ کیا جو پندرہ دن تک جاری رہا، بعد ازاں منافقوں میں سے عبد اللہ بن ابی ابن سلول نے اور مسلمانوں میں سے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے ان کی سفارش کی، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جلا وطنی کا حکم دیا اور ان کے اموال ضبط کر لئے، مگر انہیں قتل سے معاف رکھا ”بعض حضرات کے نزدیک یہ واقعہ جمادی الاٰلیٰ میں ہوا“ (المنتظم لابن الجوزی، ج ۳ ص ۱۳۶، السنة الثانية من الهجرة، غزوة بنی قینقاع، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۷۲)

□..... ماہِ شوال ۲ھ: میں حضرت عبیدہ بن حارث رضی اللہ عنہ کو ساٹھ یا اسی مہاجرین کے ساتھ ”بطن رابغ“ کی طرف بھیجا۔

انہیں قریش کے ایک قافلے سے تعرض کرنا تھا جو ابوسفیان بن حرب کی زیرِ کمان تھا، اس قافلے میں عکرمہ بن ابی جہل بھی شامل تھے، یہ سریہ بغیر مقابلہ کے واپس آیا، البتہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے ایک تیر پھینکا اور یہ سب سے پہلا تیر تھا جو اسلامی تاریخ میں پھینکا گیا ”بعض حضرات کے نزدیک یہ واقعہ ربیع الاول کے مہینے میں پیش آیا“ (المنتظم لابن

الجوزی، ج ۳ ص ۸۰، سرية عبدة بن الحارث، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۸۶، بتیسر)

□..... ماہ شوال ۳ھ: میں غزوہ احد ہوا۔

جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار افراد کے ساتھ نکلے تھے، راستہ میں عبد اللہ بن ابی بن سلول مسلمانوں کے ساتھ دھوکہ کرتے ہوئے ۳۰۰ منافقین کے ساتھ واپس لوٹ گیا۔ بقیہ ۷۰۰ کے پاس صرف ۲ گھوڑے تھے، دوسری طرف ۳۰۰۰ کفار تھے جن میں ۷۰۰ زرہ بند اور ۲۰۰ گھوڑے تھے، ابتداء میں مسلمانوں کو کچھ وجوہات کی بناء پر ہزیمت اٹھانا پڑی، لیکن آخر کار فتح اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں ہی کو عطا فرمائی، اسی غزوہ میں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی دردناک شہادت بھی ہوئی تھی جو کہ مشہور معروف ہے (البدایۃ والنہایۃ ج ۲ خروج النبی ﷺ باصحابہ، العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۱، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۷۲)

□..... ماہ شوال ۳ھ: میں غزوہ احد سے واپسی پر غزوہ حراء الاسد پیش آیا۔

ابوسفیان اور دیگر کفار قریش غزوہ احد میں شکست کھا کر اس جگہ دوبارہ لڑائی کے لئے جمع ہو گئے تھے مگر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ادھر متوجہ ہوئے تو دشمنوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایسا رعب ڈالا کہ سب ڈر کر مسلمانوں سے بلا مقابلہ بھاگ کھڑے ہوئے (عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۷۳، البدایۃ والنہایۃ ج ۲ خروج النبی ﷺ باصحابہ)

□..... ماہ شوال ۴ھ: میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔

اس سے پہلے حضرت ام سلمہ کے شوہر عبد اللہ بن عبد الاسد (ابو سلمہ) رضی اللہ عنہ تھے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی تھے غزوہ احد میں زخمی ہو کر ان کا انتقال ہو گیا تھا۔ عدت کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح ملا تو عرض کیا میں سخت غیور عورت ہوں اور صاحب عیال ہوں، میری عمر زیادہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام چیزوں کے باوجود اس کو گوارا فرمایا، چنانچہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بیٹے سے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے میرا

نکاح کرو، شوال ۵۹ھ میں ان کا انتقال ہوا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھایا ”ایک قول سن ۴ ہجری کے بجائے سن ۳ھ کا ہے لیکن پہلا قول رائج ہے (کما صرح الزرقانی فی شرح المواب)“ (الاصابة ج ۸، حرف السين المهملة، سير الصحابييات ج ۶ ص ۵۸ بحوالہ سنن نسائی، زرقانی ج ۳ ص ۲۷۳، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۱۹۴)

□..... ماہ شوال ۵ھ: میں غزوہ خندق ہوا۔

اسے غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں، اس کو غزوہ خندق تو اس لئے کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر صحابہ کے مشورہ سے مدینہ کے ارد گرد بہت بڑی خندق کھودی تھی اور احزاب اس لئے کہتے ہیں کہ کفار کی مختلف قومیں متحد ہو کر مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے جمع ہوئیں تھیں، احزاب کے معنی ”جماعتوں“ کے ہیں اس غزوہ میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے لشکر پر تیز آندھی بھیجی جس سے کفار کا لشکر تتر بتر ہو گیا، اور فرشتے بھی مسلمانوں کی مدد کے لئے اترے جو لڑائی میں شریک تو نہیں تھے لیکن ان کی موجودگی سے کفار پر رعب چھایا رہا اور کفار میدان چھوڑ کر بھاگ گئے، اور مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی ”بعض حضرات کے نزدیک غزوہ خندق ۴ھ میں ہوا، لیکن البدایہ والنہایہ ج ۴ میں غزوہ خندق کا شوال ۵ھ کو ہی ہونا رائج قرار دیا گیا ہے“ (غزوات النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۲۳۳، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۷۶)

□..... ماہ شوال ۶ھ: میں حضرت کرز بن جابر القرشی الفہری رضی اللہ عنہ کا سریہ عکل و عربینہ کی طرف بھیجا گیا۔

ان کو تعلیماً عربینہ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ ان میں سے بعض قبیلہ عکل کے تھے اور بعض عربینہ کے، یہ وہی آٹھ افراد تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام لائے اور مدینہ میں رہنے لگے، یہاں کی آب و ہوا موافق نہ آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے جنگل میں چلے گئے جہاں صدقہ کے اونٹ چرتے تھے، وہاں انہوں نے یہ حرکت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہے کو جس کا نام حضرت یسار رضی اللہ عنہ تھا قتل کر ڈالا اور

اُونٹ ہنکا کر لے گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کرز بن جابر رضی اللہ عنہ کو بیس سواروں کی معیت میں ان کے تعاقب میں بھیجا، چنانچہ یہ پکڑے گئے اور انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ ان ہی کے بارے میں قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی:

اِنَّ مَاجِرَاءَ الَّذِيْنَ يُحَارِبُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَ يَسْعَوْنَ فِى الْاَرْضِ فَسَادًا اَنْ
يُقَتَّلُوْا اَوْ يُصَلَّبُوْا اَوْ تُقَطَّعْ اَيْدِيْهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ اَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْاَرْضِ (سورۃ
المائدہ آیت ۳۳)

ترجمہ: جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور زمین میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں (مُراد اس سے راہ زنی اور ڈکیتی ہے) ان کی یہی سزا ہے کہ قتل کئے جائیں یا سولی دئے جائیں یا انکے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دئے جائیں یا زمین پر سے نکال دئے جائیں (میان القرآن)

چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹنے کا حکم فرمایا، اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں لگائی گئیں (کیونکہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہے سے بھی یہی سلوک کیا تھا، اس کے قصاص میں یہ سزا دی گئی) اور ان کو ”عرہ“ میں ڈال دیا گیا یہاں تک کہ یہ جہنم واصل ہوئے بعض حضرات کے نزدیک یہ واقعہ جمادی الاخریٰ میں اور بعض کے نزدیک ذی الحجہ میں پیش آیا، (البدایۃ والنہایۃ ج ۶، فصل فی السرایا، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۹۸)

□..... ماہ شوال ۶ھ میں حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کا سریہ اُسَیر بن رزام یہودی کی طرف خیر بھیجا گیا۔

یہ سریہ تیس افراد پر مشتمل تھا، جس میں عبداللہ بن عتیک انصاری اور عبداللہ بن اُنَیس رضی اللہ عنہما بھی شامل تھے یہ حضرات اسکے پاس پہنچے اور اس سے کہا کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں تیرے پاس بھیجا ہے، تاکہ تو دربار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہو، اور آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم تجھے انعام و احسان سے نوازیں اور تجھے خیر کا حاکم مقرر کریں، اُسیر اس لالچ میں تیس یہودیوں کو ساتھ لے کر چلا، دورانِ سفر اُن کی طرف سے کسی معاملہ میں وعدہ خلافی ظاہر ہوئی تو حضرت انیس نے اس کو قتل کر دیا۔ اسکے ساتھی لڑائی کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے چنانچہ مسلمانوں نے ان سب کو ٹھکانے لگا دیا، البتہ ان میں سے ایک شخص بھاگ نکلنے میں کامیاب ہو گیا اور اس لڑائی میں کسی مسلمان کا نقصان نہیں ہوا۔ بعض حضرات کے نزدیک یہ واقعہ ۷ھ میں ہوا۔ (المنتظم لابن الجوزی، ج ۳ ص ۱۳۶، سنة ست من الهجرة، ثم كانت سرية عبد الله بن رواحة إلى أسير بن زارم اليهودي بخيبر، عهد نبوت کے ماہ و سال ص ۹۷)

□..... ماہِ شوال ۷ھ: میں حضرت بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ کا سریہ یمن اور جبار کی طرف روانہ کیا گیا۔

یمن اور جبار یہ دو وادیاں خیبر اور القرئی کے قریب واقع تھیں، اور یہاں بنو غطفان رہائش پذیر تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تین سو افراد کے ساتھ روانہ فرمایا، بہت سے مویشی غنیمت میں ہاتھ آئے اور دو آدمیوں جن کا نام مذکور نہیں گرفتار کر لائے، بعد میں یہ دونوں مسلمان ہو گئے (المنتظم لابن الجوزی، ج ۳ ص ۱۳۶، سنة سبع من الهجرة، سرية بشير بن سعد الأنصاري إلى يمن وجبار في شوال، عهد نبوت کے ماہ و سال ص ۱۰۱)

□..... ماہِ شوال ۸ھ: میں غزوہ طائف ہوا۔ جب مکہ فتح ہوا تو تمام قبیلوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت قبول کی مگر ”حنین“ کے بنو ہوازن اور ”طائف“ کے بنو ثقیف قبیلہ نے اطاعت قبول نہیں کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو حنین کا رخ کیا حنین سے فارغ ہونے کے بعد طائف کا رخ کیا، بالآخر بنو ہوازن وہاں سے بھاگ کر بنو ثقیف کے پاس چلے گئے اب دونوں ایک جگہ جمع تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا ارادہ فرمایا، چونکہ اس غزوہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل مقصد بنو ہوازن تھے بنو ثقیف نہیں تھے اس لئے طائف کے محاصرہ اور گھیراؤ کے دوران جب دیکھا

کہ یہ قلعوں میں پناہ پکڑے ہوئے ہیں تو لڑائی کا حکم نہیں فرمایا۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے معلوم کرنے پر فرمایا کہ ابھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمیں بنو ثقیف کے ساتھ لڑائی کا حکم نہیں ہے، ۲۰ دن تک قلعہ کا محاصرہ اور گھیراؤ رکھا پھر واپس تشریف لے آئے، کچھ عرصہ بعد بنو ثقیف کے وفد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول کر لیا (البدایۃ والنہایۃ ج ۴، غزوۃ الطائف، غزوات النبی ص ۶۲۱، عہد نبوت کے ماہ و سال ص ۸۳)

□..... ماہ شوال ۸ھ: میں غزوہ حنین اور غزوہ طائف کے درمیانی عرصہ میں ابو عامر عبید بن سلیم بن حضار الاشعری (یہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے چچا ہیں۔ رضی اللہ عنہما) کا سریہ اوطاس کی جانب روانہ ہوا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنگ حنین کے بعد ان کافروں کے تعاقب کے لئے بھیجا تھا جو حنین سے بھاگ نکلے تھے۔ اوطاس، علاقہ ہوازن میں ایک وادی کا نام ہے چنانچہ ان کا مقابلہ ابو درید بن الصمہ سے ہوا، ابو درید قتل ہوا، اس کے رفقاء کو ہزیمت ہوئی، اور مسلمانوں کو بہت سامان اور قیدی غنیمت میں ہاتھ آئے۔ اسی سریہ میں حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے بنو جشم کے ایک شخص نے (کہا جاتا ہے کہ یہ درید کا بیٹا سلمہ تھا) ان کے تیر مارا جو ان کے گھٹنے میں پیوست ہو گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عامر رضی اللہ عنہ کے حق میں دعا فرمائی، دعا کے الفاظ یہ تھے۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِي أَبِي عَامِرٍ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ فَوْقَ كَثِيرٍ مِّنْ خَلْقِكَ مِنَ النَّاسِ
اے اللہ! ابو عامر عبید کی مغفرت فرما، اے اللہ! اس کو اپنی بہت سی مخلوق سے اوپر کر دے
اسی سریہ میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بنو جشم کے اس شخص کو، جس نے حضرت ابو عامر کو شہید کیا تھا، جہنم رسید کیا (البدایۃ والنہایۃ ج ۴ ص ۳۸۸، غزوۃ اوطاس، عہد نبوت کے ماہ و سال

□..... ماہ شوال ۸ھ: میں غزوہ حنین اور غزوہ طائف کے مابین حضرت طفیل بن ودی بنی نضیر رضی اللہ عنہ کا سریہ ”ذوالکفین“ کو منہدم کرنے کے لئے روانہ فرمایا (ذوالکفین بنودوس کا بت تھا جو لکڑی سے بنایا گیا تھا) ان حضرات نے اس بت کو توڑ پھوڑ کر جلا دیا اور یہ حضرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طائف تشریف لے جانے کے چار دن بعد بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے (عہد نبوت کے ماہ و سال ۱۱۰، المنتظم لابن الجوزی، ج ۴ ص ۱۵۴)

□..... ماہ شوال ۱۶ھ: میں بیت المقدس فتح ہوا۔ یہ مسلمانوں کی بیت المقدس پر پہلی فتح تھی، حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں شام اور فلسطین کے علاقے فتح کرتے ہوئے بیت المقدس پہنچے تو حضرت خالد بن ولید اور حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہما بھی اپنے اپنے معرکوں سے فارغ ہو کر پہنچ گئے اور بیت المقدس کا چاروں طرف سے گھیراؤ کر لیا، عیسائیوں کو یہ خیال ہوا کہ اگر ہم ہتھیار ڈال دیں تو مسلمان کہیں ہماری مقدس جگہوں کو پامال نہ کر دیں، لہذا ہم اس شرط پر صلح کرتے ہیں کہ خلیفۃ المسلمین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خود آکر صلح کی شرائط لکھیں اور دستخط فرمائیں، چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے خود تشریف لا کر صلح کی شرائط لکھیں جس میں عیسائیوں کے مقدس مقامات کو امان دی گئی تھی، اور مال و جان سے تعرض نہ کرنے کا عہد کیا گیا تھا، شہر کے دروازے کھول دیئے گئے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی بیت المقدس تشریف لے گئے اور عیسائیوں کے مشہور کنیسہ ”قمامہ“ کی سیر کی، سیر کے دوران نماز کا وقت آ گیا، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عیسائی رہبر کے کہنے کے باوجود کنیسہ میں نماز نہیں پڑھی کہ کہیں میرے بعد مسلمان میرے اس عمل کو بنیاد بنا کر عیسائیوں سے ان کے کنیسہ کو چھین نہ لیں (البداية والنهاية ج ۷، فتح بیت المقدس علی یدی

عمر بن الخطاب، تاریخ ملت ج ۱ ص ۲۷۱، بحوالہ، اتمام الوفاء بحوالہ طبری، معاضرات خضر ج ۲ ص ۹)

□..... ماہ شوال ۳۸ھ: میں صحابی رسول حضرت صہیب رومی رضی اللہ عنہ کی وفات

ہوئی۔

آپ کا شمار ابتدائی زمانے میں اسلام قبول کرنے والوں میں ہوتا ہے، آپ اور حضرت عمر ابن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ نے ایک ہی دن میں اکٹھے دار ارقم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا، آپ جب مدینہ منورہ ہجرت کر کے جا رہے تھے تو قریش مکہ نے آپ سے کہا کہ آپ تو مکہ میں خالی ہاتھ آئے تھے اور اب اتنی دولت لے کر جا رہے ہو، یہ دولت ہماری ہے اسے ہمارے حوالے کرو اور جہاں جی چاہے وہاں چلے جاؤ، آپ نے تمام مال و دولت ان کے آگے پھینک دیا اور خالی ہاتھ مدینے چلے آئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آپ کو دیکھا تو فرمایا ”اے ابوبحی تمہاری تجارت بڑی نفع بخش رہی“ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ:

قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ خُبْزٌ وَتَمْرٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَذْنُ فُكُلٍ فَأَخَذْتُ أَكُلُ مِنَ التَّمْرِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْكُلُ تَمْرًا وَبِكَ رَمَدٌ؟ قَالَ، فَقُلْتُ: إِنِّي أَمْضُغُ مِنْ نَاحِيَةِ أُخْرَى، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۴۴۳، واللفظ لله، المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۷۳۰۴، مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۵۷۰۳، وقال صحيح

الاسناد، وقال الذهبي: صحيح)

ترجمہ: میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور آپ کے سامنے اس وقت روٹی اور کھجور تھی، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قریب ہو جائیے، اور کھائیے، تو میں نے کھجور کھانی شروع کی، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ کھجور کھاتے ہیں، حالانکہ آپ کو آشوب چشم ہے؟ تو میں نے کہا کہ میں دوسری طرف سے چپا رہا ہوں (جس طرف کی آنکھ میں آشوب چشم نہیں ہے) تو یہ سن کر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا دیئے (ترجمہ ختم)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد نئے خلیفہ کے انتخاب تک حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وصیت کے مطابق آپ تین دن تک امامت کراتے رہے، ۷۰ یا ۷۲ سال کی عمر میں مدینہ منورہ میں انتقال ہوا، اور جنت البقیع میں دفن ہوئے (العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۷، صحابہ انسائیکلو پیڈیا ص ۲۹۴)

□..... ماہ شوال ۸۶ھ: میں اموی خلیفہ ابوالولید عبدالملک بن مروان کی وفات ہوئی۔ اس کی ولادت ۲۲ھ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مدینہ منورہ میں ہوئی تھی، عبدالملک کی نشوونما مدینہ ہی میں ہوئی تھی، اس لئے اس کو مدینہ کے بڑے بڑے علماء کی صحبت سے فائدہ اٹھانے کا خوب موقع ملا۔

عبدالملک جب خلیفہ بنا تو اس وقت سلطنت میں بہت انتشار تھا عبدالملک نے اپنے فہم و تدبیر اور مستقل مزاجی اور سخت گیری کی وجہ سے تمام مخالف طاقتوں کو مغلوب کر دیا تھا، اور بخوامیہ کی بنیادیں جو یزید کی موت کی وجہ سے اکھڑ چکی تھی از سر نو قائم کیں، اسی لئے عبدالملک کو اموی سلطنت کا دوسرا بانی کہا جاتا ہے، دمشق میں ۶۰ سال کی عمر میں اس کا انتقال ہوا، مدت خلافت ۲۱ سال ڈیڑھ ماہ تھی، دمشق میں باب جابیہ کے باہر اس کو دفن کیا گیا (العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۱۸، تاریخ ملت ج ۱ ص ۵۳۷ تا ۵۹۱ ملخصاً)

دوسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہ شوال ۱۰۵ھ: میں خلیفہ ہشام بن عبدالملک نے عمر بن حبیرہ کو عراق کی گورنری سے معزول کر کے خالد بن عبداللہ القسری کو ان کی جگہ عراق کا گورنر مقرر کیا (الکامل

لابن عدی ج ۴ ص ۷۰، تاریخ طبری ج ۴ ص ۱۸۹)

□..... ماہ شوال ۱۱۰ھ: میں امام محمد بن سیرین رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

بوقت وفات آپ کی عمر ۸۰ سال کے لگ بھگ تھی، آپ کے والد حضرت انس رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے، امام ابن سیرین رحمہ اللہ ثقہ، جلیل القدر فقیہ اور خوابوں کی تعبیر کے ماہر تھے، ”تعبیر الرویا“ آپ کی یادگار و نادر روزگار کتاب اور خوابوں کی تعبیر کا انسائیکلو پیڈیا ہے، آپ کی ولادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ہوئی (المنتظم لابن جوزی ج ۱ ص ۱۴۰، طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۶۵، تقویم تاریخی ص ۲۳ میں سن وفات ۱۱۰ھ ذکر ہے، المعرفی خبر من غیر

ج ۱ ص ۲۴)

□..... ماہ شوال ۱۳۸ھ: میں اموی شہزادہ عبدالرحمن الداخل عباسیوں کے ہاتھوں اموی خلافت کا خاتمہ ہونے کے بعد عباسیوں کے مظالم کے آگ و خون کے دریا کو عبور کر کے اندلس پہنچا۔

اس اولوالعزم شہزادے نے اپنی لیاقت، ذہانت و فطانت اور مردانگی کے جوہر دکھاتے ہوئے اندلس میں عظیم الشان پائیدار دوسری اموی سلطنت کی بنیاد رکھی، جو آٹھ سو سالوں تک ظلمت کدہ یورپ میں اسلام کی شمع فروزاں روشن کئے رہی۔

اسلامی اندلس نے یورپ کو تہذیب و تمدن علوم و فنون سائنس و آرٹس کی وہ لازوال سوغاتیں عطا کیں جس نے یورپ کو جینے کا قرینہ دیا، لیکن آہ یورپ کی احسان فراموشی جن پتھروں کو ہم نے عطا کی تھیں دھڑکنیں ان کو زباں ملی تو ہم پہ برس پڑے

ہسپانیہ مرحوم پراقبال کے لہورنگ مرثیہ کا ایک نمونہ ملاحظہ ہو:

ہسپانیہ تو خونِ مسلمان کا ایک امیں ہے مانند حرمِ پاک ہے تو میری نظر میں
پوشیدہ تیری خاک میں سجدوں کے نشان ہیں خاموش اذانیں ہیں تری بادِ سحر میں
روشن تھیں ستاروں کی طرح ان کی سنائیں خیمے تھے کبھی جن کے ترے کوہ و کمر میں
پھرتیرے حسینوں کو ضرورت ہے حناء کی باقی ہے ابھی رنگِ مرے خونِ جگر میں

(تقویم تاریخی ص ۳۵، تاریخ ملت ج ۱ ص ۷۷، بال جبریل نظم ہسپانیہ)

□..... ماہ شوال ۱۷۰ھ: میں عباسی خلیفہ ہارون الرشید کے بیٹے امین کی ولادت

ہوئی، یہ مامون کے چھوٹے بھائی تھے (الکامل لابن عدی ج ۵ ص ۲۷۸، المنتظم لابن جوزی

ج ۸ ص ۳۲۸)

□..... ماہ شوال ۱۸۱ھ: میں حضرت مفضل بن فضالہ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کی ولادت ۱۷۰ھ میں ہوئی اور درجہ مصر کے قاضی بنائے گئے، آپ ایک بڑے فقیہ اور نہایت تقویٰ دار تھے، آپ کے عجیب و غریب فیصلے بہت مشہور ہوئے (المنتظم لابن جوزی

ج ۹ ص ۶۲)

□..... ماہ شوال ۱۹۳ھ: کی ۱۳ تاریخ کو امام بخاری رحمہ اللہ پیدا ہوئے۔

امام بخاری ابھی کم عمر ہی تھے کہ سر سے باپ کا سایہ اٹھ گیا اور والدہ کے زیر سایہ آپ کی پرورش ہوئی، آپ نے ابتدائی تعلیم اپنی والدہ محترمہ کی تربیت و نگرانی میں حاصل کی، اور دس سال کی عمر میں آپ نے تحصیل علم حدیث اور زیارت علماء کے لئے دور دراز کے سفر کئے، کہا جاتا ہے کہ آپ کے اساتذہ کی کل تعداد ایک ہزار سے زیادہ ہے۔

امام بخاری اٹھارہ سال کی عمر میں فاضل اجل ہو گئے تھے اور آپ کے علم کی شہرت سن کر لوگ آپ سے حدیث کا علم حاصل کرنے کے لئے حاضر ہوتے، آپ کے تلامذہ اور آپ سے مستفید ہونے والوں کا حلقہ نہایت وسیع تھا آپ سے براہ راست نوے ہزار آدمیوں نے صحیح بخاری کو سنا تھا۔

امام بخاری نہایت قوی الحافظ تھے جو حدیث سنتے فوراً زبانی یاد ہو جاتی، آپ کی مشہور تصنیف صحیح بخاری ہے جس کی تصنیف کا ابتدائی خاکہ اور ترتیب ابواب تو مسجد حرام میں ہوئی، لیکن مختلف مقامات میں احادیث کی تخریج فرماتے رہے اور تراجم ابواب کے مسودہ کو روضہ مبارک اور منبر شریف کے درمیان مکمل کیا۔

بخارا سے سمرقند جاتے ہوئے راستے میں بعد نماز عشاء حدیث رسول کا یہ آفتاب تاباں کچھ

دن کم باسٹھ سال کی عمر میں عید الفطر کی رات عشاء کی نماز کے وقت ہمیشہ کے لئے غروب ہو گیا، عید الفطر کے دن ظہر کی نماز کے بعد تدفین ہوئی (سیر اعلام النبلاء، ج ۱۲ ص ۳۶۸، تحت ترجمہ ابو عبد اللہ البخاری محمد بن اسماعیل بن ابراہیم، ظفر المصلین ص ۹۴)

□..... ماہ شوال ۱۹۶ھ: میں افریقہ کے گورنر ابراہیم بن اغلب کی وفات ہوئی۔ وفات کے وقت عمر ۶۵ سال تھی، مدت امارت بارہ سال چار ماہ اور دس دن تھی (الکامل لابن عدی ج ۵ ص ۳۱۴)

□..... ماہ شوال ۱۹۸ھ: میں امام ابو یحییٰ معن بن عیسیٰ المدنی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ کا علم حدیث میں بڑا مقام تھا، اور علم حدیث میں آپ کو دلیل کے طور پر پیش کیا جاتا تھا۔

ابراہیم بن طہمان، معاویہ بن صالح، امام مالک بن انس اور ثابت بن قیس رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابراہیم المذہبی، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی، حمید، ابوبکر بن ابی شیبہ اور فضل بن صباح رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

امام ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام مالک کے ساتھیوں میں سب سے زیادہ ثقہ آپ تھے (العربی خیر من غیر ج ۱ ص ۳۲۷، تہذیب التہذیب ج ۱۰ ص ۲۲۶)

□..... ماہ شوال ۱۹۸ھ: میں حضرت ابوالقاسم یزید بن محمد بن عبد الصمد بن عبد اللہ بن یزید بن ذکوان ہاشمی دمشقی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

ابو کلثم سلامہ بن بشر، عبدالرزاق بن عمر العابد، محمد بن المبارک الصوری، ابومسہر، صفوان بن صالح اور آدم بن ابی ایاس رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، امام ابو داؤد، نسائی، احمد بن المعلى ابن یزید القاضی، احمد بن عمر بن جابر الرطبی، ابو زرعہ الدمشقی اور ابو حاتم رازی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۱۳)

تیسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہ شوال ۲۰۱ھ: میں حضرت ابواسامہ حماد بن اسامہ بن زید الکوفی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ہشام بن عروہ، اعمش اور ابن ابی خالد رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، عبدالرحمن بن مہدی، امام شافعی، قتیبہ، جمیدی، امام احمد اور اسحاق رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، محمد بن اسماعیل بن علی العباسی نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی (سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۷۸، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۱۲۰)

□..... ماہ شوال ۲۰۶ھ: میں حضرت محاضر بن مورع ہمدانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ کی کنیت ابوالمودع تھی، امام اعمش اور ہشام بن عروہ رحمہما اللہ کی شاگردی اختیار کی، عباسی خلیفہ مامون الرشید کے دور خلافت میں کوفہ میں وفات ہوئی (الطبقات الکبریٰ ج ۶ ص ۳۹۸)

□..... ماہ شوال ۲۰۹ھ: میں حضرت یعلیٰ بن عبید بن ابی امیہ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

یحییٰ بن سعید الانصاری، اسماعیل بن ابی خالد، اعمش اور عبدالملک بن ابی سلیمان رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، اسحاق بن راہویہ، محمد بن عبد اللہ بن نمیر، محمود بن غیلان اور ہارون الجمال رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، کوفہ میں وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۷۷)

□..... ماہ شوال ۲۱۰ھ: میں حضرت ابو بکر عبدالرزاق بن ہمام صنعانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

مصنف عبدالرزاق حدیث میں آپ کا مشہور مجموعہ ہے، مصنف عبدالرزاق کئی اعتبار سے بڑی جلیل القدر کتاب ہے، ایک تو اس لئے کہ عبدالرزاق رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ اور معمر بن راشد رحمہما اللہ کے شاگرد اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے استاذ ہیں، اس لئے ان کی کتاب کی اکثر

احادیث ”ثلاثی“ ہیں، دوسرے اس لئے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کی تصریح کے مطابق اس کتاب کی تمام احادیث صحیح ہیں، ۸۰ سال سے زیادہ عمر پائی ”سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۵۸۰ اور شذرات الذہب ج ۱ ص ۲۷ میں سن وفات ۲۱۱ھ درج ہے“ (العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۳۶۰، الطبقات الکبریٰ ج ۵ ص ۵۳۸، درسی ترمذی مقدمہ ج ۱ ص ۴۸)

□..... ماہ شوال ۲۱۳ھ: میں حضرت عبداللہ بن داؤد ذریبی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
۱۲۶ھ میں ولادت ہوئی، اعمش اور بکار رحمہما اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، اپنے زمانہ کے بڑے عبادت گزاروں میں آپ کا شمار ہوتا تھا، کوفہ میں وفات ہوئی (العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۳۶۲، شذرات الذہب ج ۱ ص ۲۹، سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۳۵۲)

□..... ماہ شوال ۲۱۳ھ: میں حضرت عبداللہ بن داؤد ہمدانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔
ابتداء میں آپ کوفہ میں رہتے تھے اس کے بعد آپ کوفہ سے منتقل ہو کر بصرہ کے نواح میں ”خریبہ“ نامی مقام میں قیام پذیر ہو گئے تھے، امام اعمش رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں (المنتظم ج ۱ ص ۲۵۶، الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۲۹۵)

□..... ماہ شوال ۲۱۶ھ: میں حضرت ابوالاٹھب ہوزة بن خلیفہ بن عبداللہ بن ابی بکرہ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کی ولادت ۱۲۵ھ میں ہوئی، یونس، ہشام، عوف، ابن عون، ابن جریج اور سلیمان تیمی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، مامون کے دور حکومت میں بغداد میں وفات ہوئی، آپ کے بیٹے نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، ۹۲ سال کی عمر پائی (الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۳۳۹، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۲۳)

□..... ماہ شوال ۲۲۲ھ: میں فرغانہ شہر میں شدید زلزلہ آیا، جس میں تقریباً پندرہ ہزار افراد ہلاک ہوئے (المنتظم ج ۱ ص ۸۹)

□..... ماہ شوال ۲۳۲ھ: میں حضرت ابوصالح حکم بن موسیٰ قطری بغدادی رحمہ اللہ

کا انتقال ہوا۔

آپ بہت عبادت گزار تھے، اسماعیل بن عیاش اور عبداللہ بن المبارک رحمہما اللہ کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، آپ نے امام مالک بن انس رحمہ اللہ کی زیارت بھی کی ہے، امام احمد بن حنبل اور علی بن المدینی رحمہما اللہ آپ سے روایت کرتے ہیں (العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۲۱۱، المنتظم ج ۱ ص ۱۸۳، شذرات الذهب ج ۱ ص ۷۵، الطبقات الكبرى ج ۷ ص ۳۲۶، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۶)

□..... ماہ شوال ۲۳۶ھ: میں حضرت ابو الصلت عبدالسلام بن صالح بن سلیمان بن ایوب رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ نے طلب علم کے لئے کوفہ، بصرہ، حجاز اور یمن کی طرف سفر کیا، حماد بن زید، مالک بن انس، معاویہ اور سفیان بن عیینہ رحمہما اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، بغداد میں رہتے تھے، عباس الدوری رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں (المنتظم ج ۱ ص ۲۲۳)

□..... ماہ شوال ۲۴۲ھ: میں حضرت ابو عبداللہ محمد بن ریح التجیبی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا، حدیث کی سماعت لیث، اور ابن لہیعہ رحمہما اللہ سے کی، امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ نے کبھی کسی حدیث میں خطا نہیں کی (العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۳۳۸، المنتظم ج ۱ ص ۳۰۲، شذرات الذهب ج ۱ ص ۱۰۱، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۹۹)

□..... ماہ شوال ۲۴۴ھ: میں حضرت ابو علی الحسن بن شجاع البلخی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ نے طلب علم کے لئے شام، مصر، عراق کے سفر کئے، اسحاق بن راہویہ، ابو نعیم بن دکین اور یحییٰ بن یحییٰ التمیمی رحمہما اللہ سے حدیث کی سماعت کی، امام بخاری، ابو زرعہ الرازی اور محمد بن اسحاق السراج رحمہما اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، ۴۹ سال کی عمر میں وفات ہوئی (طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۲۴۲)

□..... ماہ شوال ۲۳۷ھ: میں عباسی خلیفہ المتوکل باللہ قتل کیا گیا۔

اس کا پورا نام ابو الفضل جعفر بن المعتصم باللہ محمد بن الرشید ہارون العباسی تھا، متوکل نے پہلے اپنے بیٹے المعتصر باللہ کو ولی عہد بنایا تھا، لیکن بعد میں مختلف وجوہات کی بنیاد پر اس کا اپنے بیٹے سے اختلاف ہو گیا، المعتصر باللہ نے ترک امراء کے ساتھ مل کر اس کو رات کے وقت قتل کر دیا (المعبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۴۴۹، شذرات الذهب ج ۱ ص ۱۱۳، تاریخ اسلام اخیرین

ص ۲۳۲، از شاہ معین الدین ندوی صاحب)

□..... ماہ شوال ۲۳۷ھ: میں المعتصر باللہ کی خلافت کے لئے بیعت کی گئی اور اس کو خلیفہ بنایا گیا۔

متوکل کے قتل کے بعد ترکوں نے معتصر باللہ کو خلیفہ بنایا، خلافت کے وقت اس کی عمر ۲۵ سال تھی، معتصر کی خلافت کے بعد نظام خلافت سارے کا سارا ترکوں کے ہاتھ میں آ گیا، اور خلفاء کی قوت اور ان کا اقتدار بالکل ختم ہو گیا، اس کی خلافت کا زمانہ بہت مختصر ہے، ربیع الثانی ۲۳۸ھ میں اس کی وفات ہوئی (المنتظم ج ۱ ص ۳۵۳، تاریخ اسلام

اخیرین ص ۲۳۸، از شاہ معین الدین ندوی صاحب)

□..... ماہ شوال ۲۵۰ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ احمد بن یحییٰ بن الوزیر رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ایک بڑے فقیہ تھے، اور شعر، ادب، جاہلی تاریخ، علم الانساب میں آپ کو بڑا ملکہ حاصل تھا، ۱۵۱ھ میں ولادت ہوئی (المنتظم ج ۲ ص ۳۶)

□..... ماہ شوال ۲۷۵ھ: میں امام ابو داؤد رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

اس دن شوال کی ۱۶ تاریخ تھی، آپ کا اصل نام سلیمان تھا، آپ ۲۰۲ھ میں سیتان میں پیدا ہوئے تھے آپ نے جس زمانے میں آنکھیں کھولیں اس وقت علم حدیث کا حلقہ بہت وسیع ہو چکا تھا اس لئے آپ نے وقت کے مشاہیر علماء سے علم حدیث حاصل کیا۔

حافظ ابن حجر کے اندازے کے مطابق آپ کے شیوخ کی تعداد تین سو سے زائد ہے، علم حدیث کے ساتھ ساتھ آپ پر فقہی ذوق بھی غالب تھا آپ کی بہت تصنیفات ہیں جن میں سب سے زیادہ مقبولیت سنن ابوداؤد کو ملی، یہ احادیث نبویہ کا وہ بہترین مجموعہ ہے جو علم دین میں اپنی نظیر نہیں رکھتا یہ کتاب علماء کے تمام فرقوں اور فقہاء کے سب طبقوں میں باوجود اختلاف مذاہب کے حاکم مانی جاتی ہے علماء نے اس کی متعدد شروحات لکھی ہیں (تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۳۶۷، سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۲۲۱، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۵۱، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۱، ظفر المحصلین ص ۱۲۷ تا ۱۳۷ بتغییر)

□..... ماہ شوال ۲۷ھ: میں حضرت ابو محمد ربیع بن سلیمان بن عبد الجبار بن کامل المرادی المؤمن رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ امام شافعی رحمہ اللہ کے خصوصی شاگرد تھے اور شافعی مسلک کی اہم کتب امام شافعی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں، اسد بن موسیٰ، ایوب بن سوید الرملی، بشر بن بکر التیمیسی، حجاج بن ابراہیم الازرق اور خالد بن عبد الرحمن رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، امام ابوداؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ، ابوالحسن احمد بن بنہراذ بن مہران السیرانی، ابوالحریش احمد بن عیسیٰ الکلابی اور حسن بن حبیب بن عبد الملک الحصارمی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، مصر کے امیر حمارویہ بن احمد (ابن طولون) نے نماز جنازہ پڑھائی (تہذیب الکمال ج ۹ ص ۸۹، سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۵۹۰، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۲۱۳)

□..... ماہ شوال ۲۷ھ: میں حضرت ابوقلابہ عبد الملک بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عبد الملک بن مسلم الرقاشی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: اشہل بن حاتم، بشر بن عمار الزہرانی، حجاج بن منہال، حسن بن عمرو العبدی، روح بن عبادہ اور سعید بن عامر الضبعی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: امام ابن ماجہ، ابو مسلم ابراہیم بن عبد اللہ الکجی، ابراہیم بن علی الہجمی، احمد بن سلیمان

النجاد، احمد بن کامل بن شجرۃ القاضی اور احمد بن یحییٰ بن جابر البلاذری رحمہ اللہ۔
آپ کی پیدائش سے پہلے آپ کی والدہ نے خواب میں دیکھا کہ ان کے ہاں ہد ہد پرندے کی ولادت ہوئی، تو ان کو یہ تعبیر دی گئی کہ اگر تیرا خواب سچا ہو تو تیرے ہاں ایک ایسا بچہ پیدا ہوگا جو کثرت سے نمازیں پڑھے گا۔

آپ کے بارے میں منقول ہے کہ آپ ایک دن میں چار سو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے، ۱۹۰ھ میں آپ کی ولادت ہوئی (تہذیب الکمال ج ۱۸ ص ۴۰۴، سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۷۸، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۵۰، تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۳۷۲)

□..... ماہ شوال ۲۸۸ھ: میں حضرت ابوالقاسم عثمان بن سعید بن بشار بغدادی انماطی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابن بشار کے نام سے مشہور تھے، آپ کو شافعی مسلک کا شیخ کہا جاتا تھا، آپ کے ذریعے شافعی مسلک بغداد میں پھیلا، آپ نے فقہ کی تعلیم امام مزنی اور ربیع المرادی رحمہما اللہ سے حاصل کی اور ابوالعباس بن سرتج رحمہ اللہ نے آپ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، بغداد میں آپ کی وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۴۳۰، العبر فی خبر من غبر ج ۱ ص ۱۰۲)

□..... ماہ شوال ۲۹۸ھ: میں حضرت ابو محمد بن اسحاق بن بہلول بن حسان رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ انبار کے خطیب، قاضی اور بڑے عالم مشہور تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: سعید بن منصور، اسماعیل بن ابی اویس، ابراہیم بن حمزہ الزبیری اور احمد بن حاتم الطویل رحمہ اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابو جعفر محمد بن اسحاق (آپ ان کے بھائی تھے) یوسف بن یعقوب الازرق، ابوبکر الشافعی، طبرانی، ابن عدی اور ابوبکر اسماعیلی رحمہ اللہ، آپ کی ولادت ۲۰۴ھ میں ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۳۶)

□..... ماہ شوال ۲۹۸ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن یحییٰ بن سلیمان المروزی

البحمدی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

عاصم بن علی، ابوعبید قاسم بن سلام، علی بن الجعد، خلف بن هشام اور بشر بن الولید رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابوبکر الشافعی، امام نجاد، مغلد الباقرجی، طبرانی، ابن عبید العسکری اور ابوبکر اسماعیلی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۴ ص ۴۹)

چوتھی صدی ہجری کے تاریخی واقعات

□..... ماہ شوال ۳۰۸ھ: میں حضرت ابوخیب عباس بن قاضی علامہ احمد بن محمد بن عیسیٰ البرقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابن البرقی کے نام سے مشہور تھے، عبدالاعلیٰ بن حماد بن النرسی، ابوبکر بن ابی شیبہ اور سوار بن عبداللہ العنبر رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوبکر الشافعی، عبدالعزیز بن ابی صابر، ابو حفص بن شاہین اور ابوبکر بن المقرئ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۴ ص ۲۵۷)

□..... ماہ شوال ۳۱۰ھ: میں عظیم مورخ حضرت ابو جعفر محمد بن جریر بن یزید بن کثیر طبری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابن جریر طبری کے نام سے مشہور تھے، آپ کی ولادت ۲۲۲ھ میں ہوئی اور ۲۴۰ھ کے بعد طلب علم شروع کیا، اور کثرت سے سفر کئے اور بڑے بڑے مشاہیر علماء سے علم حاصل کیا، محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب، اسماعیل بن موسیٰ السدی، اسحاق بن ابی اسرائیل، محمد بن ابی معشر، محمد بن حمید الرازی، احمد بن منبج، ابوبکر یحییٰ بن محمد بن علاء، ہناد بن السری، ابوہام السکونی، محمد بن عبدالاعلیٰ الصنعانی، بندار اور محمد بن الحسنی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابوشعیب عبداللہ بن الحسن الحرانی، ابوالقاسم الطبرانی، احمد بن کامل القاضی، ابوبکر الشافعی، ابواحمد بن عدی، مغلد بن جعفر الباقرجی، قاضی ابو محمد بن زبر، احمد بن

القاسم الخشاب اور ابو عمر محمد بن احمد بن حمدان رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔
(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۸۲، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۱۵)

□..... ماہ شوال ۳۱۳ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن عبد الحمید بن عبد اللہ بن سلیمان الغضائری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ شام کے علاقے حلب کے محدث کے لقب سے مشہور تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: عبدالاعلیٰ بن حماد النرسی، بشر بن ولید، عبد اللہ بن معاویہ الجمحی، ابوابراہیم الترمذی اور عبد اللہ بن عمر القواریری رحمہ اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: عبد اللہ بن عدی، ابوبکر بن المقرئ اور قاضی علی بن محمد بن اسحاق الکلی رحمہ اللہ، آپ فرماتے تھے: کہ میں نے اپنے ان پاؤں (یعنی پیدل) سے چالیس حج کئے (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۵۷)

□..... ماہ شوال ۳۱۹ھ: میں حضرت امام ابو عبد اللہ محمد بن فطیس بن واصل بن عبد اللہ الغافقی الاندلسی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن فطیس کے نام سے مشہور تھے اور اندلس کے محدث کہلاتے تھے، آپ کی ولادت ۲۲۹ھ میں ہوئی، یونس بن عبد الاعلیٰ، احمد بن عبد الرحمن بن وہب، محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، احمد بن عبد اللہ العجلی، شجرۃ بن عیسیٰ، اور یحییٰ بن عون رحمہ اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ”الروع والاہوال“ اور ”الدعاء“ آپ کی مشہور کتابیں ہیں، ۹۰ سال کی عمر میں انتقال ہوا۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۸۰، العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۱۲۱، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۶۶، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۸۰۲)

□..... ماہ شوال ۳۲۰ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن مطرب بن صالح بن بشر الفربری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ امام بخاری رحمہ اللہ سے ان کی ”صحیح بخاری“ روایت کرتے ہیں اور ”فرب“ کے مقام پر دو مرتبہ آپ نے امام بخاری رحمہ اللہ سے صحیح بخاری سنی، آپ کی ولادت ۲۳۱ھ میں ہوئی، اس کے علاوہ آپ حضرت علی بن خشرم رحمہ اللہ سے بھی روایت کرتے ہیں، ابوزید المروزی،

حافظ ابوعلی بن السکین، ابوالہیثم الکشمینی، ابو محمد بن حمویہ السرخسی، محمد بن عمر بن شبویہ، ابو حامد بن عبد اللہ النعمی، ابواسحاق ابراہیم بن احمد المستملی اور اسماعیل بن حاجب الکشانی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۱۳، العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۱۲۲)

□..... ماہ شوال ۳۴۶ھ: میں حضرت ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن احمد بن فارس الاصہبانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کی ولادت ۲۴۸ھ میں ہوئی، محمد بن عاصم الثقفی، یونس بن حبیب، احمد بن یونس الضحی، ہارون بن سلیمان، احمد بن عصام، اسماعیل سمویہ، یحییٰ بن حاتم اور حذیفہ بن غیاث رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو عبد اللہ بن مندۃ، ابو ذر بن الطبرانی، ابو بکر بن ابوعلی الذکوانی، ابو بکر بن فورک، ابن مردویہ، حسین بن ابراہیم الجمال، محمد بن علی مصعب اور ابو نعیم الحافظ رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

ابن مندۃ فرماتے ہیں: دنیا میں بڑے بڑے شیوخ پانچ ہیں، اصہبان میں ابن فارس، نیشاپور میں اصم، مکہ مکرمہ میں ابن الاعرابی، طرابلس میں خثمتہ، بغداد میں اسماعیل الصفار۔ ابوالشیخ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن جعفر کو خواب میں دیکھا تو ان سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ تو آپ نے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے بخش دیا اور مجھے انبیاء کے درجوں میں بٹھایا۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۵۴، العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۱۴۱)

□..... ماہ شوال ۳۴۹ھ: میں حضرت ابوطاہر عبد الواحد بن عمر بن محمد بن ابو ہاشم البغدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا، آپ کی ولادت ۲۸۰ھ میں ہوئی، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: محمد بن جعفر القنات، احمد بن فرح، اسحاق بن احمد الخزاعی، عبد اللہ بن الصقر السکری، حسن بن حباب اور احمد بن سہل الاشجانی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: عنہ ابو القاسم عبد العزیز بن جعفر الفارسی، علی بن احمد بن الحمّامی، علی محمد الجوهری، ابو الحسن علی بن الحلاف

الکبیر، عبید اللہ المصاہی اور ابوالحسنین احمد بن عبد اللہ السوسجری رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء

ج ۱۶ ص ۲۲)

چوتھی صدی ہجری کے بعد کے تاریخی واقعات

□..... ماہ شوال ۴۴۴ھ میں ”شیخ ابو عمرو عثمان بن سعید“ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ فن قرأت کے امام، حدیث، طریق حدیث اور اسماء رجال کے ماہر، عمدہ خطاط، جید الحفظ، ذکی و ذہین، متقی و پرہیزگار اور مستجاب الدعوات تھے، آپ نے بہت سی کتابیں تصنیف کیں جن میں ”التیسر“ فن قرأت سبعہ میں بہت مشہور ہے اور درس نظامی پڑھائی جاتی ہے (ظفر المحصلین ص ۴۸۲)

□..... ماہ شوال ۶۴۶ھ میں ”عثمان“ صاحب کافیہ کا جمعرات کے روز دن چڑھے اسکندریہ میں انتقال ہوا۔

انتقال کے دن شوال کی ۱۶ تاریخ تھی، آپ ابن الحاجب کے نام سے مشہور ہیں، آپ بلند پایہ فقیہ، اعلیٰ مناظر، بڑے دین دار متقی و پرہیزگار، معتمد وثقہ، نہایت متواضع اور تکلفات سے قطعاً آشنا تھے، تبحر علمی میں بہت اونچا مقام رکھتے تھے۔

آپ کی بہت سی تصانیف میں سے نحو کی کتاب ”کافیہ“ کی شہرت کا جو سکہ جما ہوا ہے وہ محتاج بیان نہیں اس میں آپ نے علم نحو کے تمام قواعد نہایت عمدہ اسلوب کے ساتھ جمع کئے ہیں اشعار کا آپ کو طبعی ذوق تھا اور بہت عمدہ اشعار کہتے تھے، کافیہ آپ نے خود نظم کی ہے جس کا نام آپ نے ”الوافیہ“ رکھا، باب البحر سے باہر شیخ صلح ابن ابی اسامہ کی تربت کے پاس مدفون ہوئے (ظفر المحصلین ص ۳۱۹)

□..... ماہ شوال ۱۰۸۸ھ میں مشہور عالم و بزرگ ”شیخ محمد بن علی“ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ آپ اپنے دور کے مشہور محدث و فقیہ، جامع معقول و منقول، بلند پایہ ادیب بڑے فصیح و بلیغ

تھے اور تقریر و تحریر ہر دو میں ملکہ رکھتے تھے، نحو و صرف اور فقہ وغیرہ میں بے نظیر اور احادیث و مرویات کے بڑے حافظ تھے۔

آپ نے بہت سی عمدہ کتابیں تصنیف کی ہیں جن میں سے فقہ کی کتاب ”تنویر الابصار“ مؤلفہ: شمس الدین محمد بن عبد اللہ الغزالی کی شرح ”الدر المختار“ بہت مشہور ہے اور مدارس عربیہ میں فتویٰ نویسی سیکھنے والوں کو پڑھائی جاتی ہے (ظفر المحصلین ص ۴۷۷)

□..... ماہ شوال ۱۱۶۴ھ: میں قاضی مبارک رحمہ اللہ کا انتقال دہلی میں ہوا۔

آپ مشہور ذہانت و ذکاوت والوں میں سے تھے اور آپ کو ایسی شہرت حاصل تھی کہ تعریف و توصیف کی زیادتی سے آپ بے نیاز تھے، آپ نے ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد مولانا محمد دائم علی اور قاضی شہاب الدین گوپامری سے پائی، آپ کی مشہور تصنیف درس نظامی کے نصاب میں شامل منطق کی مشہور کتاب ”سلم العلوم“ کی شرح ”قاضی مبارک“ ہے (ظفر المحصلین ص ۳۶۱)

□..... ماہ شوال ۱۱۷۶ھ: میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا بروز چہار شنبہ بوقت طلوع آفتاب آپ کے نانہال قصبہ پھلت ضلع مظفر نگر میں انتقال ہوا۔

وفات کے دن شوال کی ۴ تاریخ تھی، حضرت شاہ صاحب نے اکثر تعلیم اپنے والد کے پاس حاصل کی، چودہ سال کی عمر میں آپ کا نکاح ہوا، اور نکاح کے ایک سال بعد شاہ صاحب نے اپنے والد کے دستِ حق پر بیعت کی اور ان کی زیر نگرانی اشغالِ صوفیہ میں مشغول ہوئے، آپ کی عمر کے سترہویں سال آپ کے والد ماجد سخت بیمار ہوئے اور اسی حالتِ مرض میں آپ کو بیعت و ارشاد کی اجازت مرحمت فرمائی، مدرسہ رحیمیہ اور خانقاہ کی جو بساط بچھائی تھی اس کا انتظام حضرت شاہ صاحب کے سپرد فرمایا۔

حضرت شاہ صاحب بارہویں صدی کے مجدد تھے چنانچہ ”تقیہیات“ میں تحریر فرماتے ہیں ”جب میرا دورہ حکمت یعنی علم اسرار دین پورا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے خلعتِ مجددیت عطا

فرمائی پس میں نے مسائل اختلافی میں جمع (تطبیق) کو معلوم کیا، حضرت شاہ صاحب نے ایک طرف مدرسہ و خانقاہ کی بساط بچھائی جس سے ہزاروں تشنگانِ علوم نے استفادہ کیا اور دوسری طرف ملک کے گوشے گوشے میں پہنچ کر سارے ہندوستان میں فیوض کو تقسیم کیا، آپ کی تصانیف بے شمار ہیں بعض مؤرخین دوسو سے زائد بتاتے ہیں (ظفر المحصلین ص ۵۱، ۶۱)

□..... ماہِ شوال ۱۷۱۱ھ: میں ”مفتی عنایت احمد“ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ قریشی النسل تھے، آپ نے ابتدائی تعلیم کا کورتی میں حاصل کی جب ۱۳ سال کی عمر ہو گئی تو تحصیل علم کی غرض سے رامپور تشریف گئے، رامپور میں درسی کتابیں ختم کر کے دہلی پہنچے وہاں شاہ محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی (متوفی ۱۲۶۲ھ) سے کتب حدیث سبقتاً پڑھیں اور سند حاصل کی، جب تحریک آزادی ناکام ہوئی اور انگریزوں کا ملک پر دوبارہ تسلط ہو گیا تو مفتی صاحب گرفتار ہوئے، اور عبور دریا شور کی سزا تجویز ہوئی، مفتی صاحب نے جزیرہ انڈمان میں بھی درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کا کام شروع کر دیا، جزیرہ انڈمان میں آپ کے پاس کسی علم کی کوئی کتاب نہ تھی، محض اپنی قوت حافظہ پر مختلف فنون میں رسالے تصنیف کردئے اور وطن واپس آ کر کتابیں دیکھیں تو تمام مسائل حرف بحرف صحیح تھے (ظفر المحصلین ص ۳۱۳، ۳۱۴)

فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم